

# الحمد للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخاس

المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

تتقيق

الدكتور زهير غازي زاهد

مكتبة النهضة العربية

عالم الكتب

جامعة القاهرة  
مكتبة كلية دارالعلوم  
٢١٢٢٧

# الحمد للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخاس

المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

جامعة القاهرة - كلية دارالعلوم  
المكتبة  
٢٧١٩٠

تحقيق

الدكتور زهير غازي زاهد

الجزء الثاني

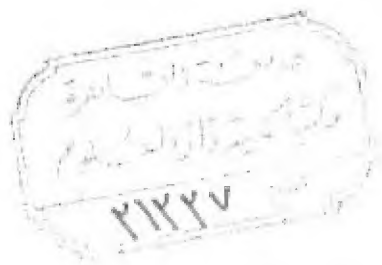
مكتبة النهضة العربية

عالم الكتب

# جسم الإنسان

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للتأثير  
الطبعة الثانية  
١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

١٧٧ ص



﴿٥﴾

## شرح إعراب سورة المائدة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿١﴾ يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا . . . [ ١ ]

( يا ) للنداء وحروف النداء عند سيويه<sup>(٢)</sup> خمسة وهي : « يا وأيا وهيا وأي والألف » و ( ها ) للتنبيه و ( أي ) نداء مفرد والنعت لازم له يُسَمَّى ( الذين ) نعت لأي ويقال : « الَّذِينَ » ( آمَنُوا ) صلة الذين والأصل « أَمَنُوا » فَخَفَّفَتِ الهمزة الثانية ولا يجوز الجمع بينهما في حرف واحد إلا في فَعَال . ( أوفُوا ) مجزوم عند الكوفيين واضمروا اللام ، وغير معرب عند البصريين لأنه لا<sup>(٣)</sup> يُضَارِعُ . ( بِالْعُقُودِ ) خفض بالباء وهو جمع عَقْدٍ يُقَالُ : عَقَدْتُ الْحَبْلَ والعهد وأعقدت العسل ووجب بهذا أن يُوفَى بكل يمين وأمانٍ وبيع واجارة إذا لم يكن حراماً . ( أَجَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةٌ الْأَنْعَامِ ) اسم ما لم يُسَمَّ فاعله أي أحل لكم أكلها والانتفاع بها . وبنو تميم يقولون : « بِهِمَةٌ »<sup>(٤)</sup> .

( إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ ) في موضع نصب بالاستثناء ، وهو عند سيويه<sup>(٥)</sup>

(١) في ب زيادة « من ذلك قوله عز وجل » .

(٢) الكتاب ١/ ٣٢٥ .

(٣) ب : لم .

(٤) وبها قرأ أبو السمال . انظر مختصر ابن خالويه ٣١ .

(٥) الكتاب ١/ ٣٦٩ ، ٣٧٧ .



## شرح إعراب سورة المائدة

بمثلة المفعول ، وعند أبي العباس بمعنى <sup>(١)</sup> استثنيت . قال أبو اسحاق <sup>(٢)</sup> : لا يجوز إلا ما قال سيبويه والذي قال أبو العباس لا يصح ، وزعم الفراء <sup>(٣)</sup> : أنه يجوز الرفع بجعلها « إلا » العاطفة والنصب عنده بأن . ( غَيْرَ مُحَلِّي ) نصب على الحال مما في أوفوا . قال الأخفش : أي يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود غير محلي الصيد ، وقال غيره : حال من الكاف والميم ، التقدير أحلت لكم بهيمة الأنعام غير محلي الصيد ، والأصل محلين حذفت النون استخفافاً وحُذِفَت الياء في الوصل لالتقاء الساكنين . ( وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ) ابتداء وخبر ( إِنَّ اللَّهَ ) اسم « إِنَّ » ( يَحْكُمُ ) في موضع الخبر أي بين عبادته .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ . . ﴾ [ ٢ ]

وهي العلامات وقيل هي البُذُنُ المُشَعَّرَةُ أي [ المُعَلَّمَةُ أي <sup>(١)</sup> لا تَسْتَحِلُّوْهَا / ٥٨ / أ قبل محلها وقيل هي العلامات التي بين الحل والحرم لا تتجاوزها غير محرمين . ( ولا الشهر الحرام ) عطف ، وكذا ( ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين ) قيل : هذا كله منسوخ وقيل حُرْمٌ عليهم ان يمسوا الهدي والقلائد قبل محل الهدي ورؤي عن الأعمش ( ولا أمي البيت الحرام ) <sup>(٢)</sup> بحذف النون والاضافة ( يَتَتَفَوْنَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ ) في موضع نصب أي مبتغين ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش ( ولا يُجْرِيَنَّكُمْ ) بضم الياء . قال الكسائي : هما لغتان ولا يعرف البصريون الضم في هذا المعنى وإنما يقال ذلك في الاحرام ( أَنَّ

(١) ب : بمزله .

(٢) إعراب القرآن ومعانيه ٦١٧ ، قال برأي سيبويه دون ذكر اسمه .

(٣) انظر معاني الفراء ٢٩٨/١ . فالفراء يرى ان « الا » مكونة من « ان » و « لا » فمن رفع فعلى تغليب حكم « لا » ومن نصب فعلى تغليب حكم « ان » انظر الهمع ٢٢٤/١ .

(٤) زيادة من ب ود .

(٥) هي أيضاً قراءة ابن مسعود . انظر مختصر ابن خالويه ٣١ ، معاني الفراء ٢٩٩/١ .

## شرح إعراب سورة المائدة

صَدُّوْكُمْ) في موضع نصب مفعول من أجله أي لأن صدوكم ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير ( إِنَّ صَدُّوْكُمْ )<sup>(١)</sup> بكسر إن وهو اختيار أبي عبيد وروى عن الأعمش ( إِنَّ يَصُدُّوْكُمْ )<sup>(٢)</sup> وهذه القراءة لا تجوز باجماع النحويين إلا في شعر على<sup>(٣)</sup> قول بعضهم لأن « إن » إذا عملت فلا بد في جوابها من الفاء والفعل وإن كان سببويه قد أنشد :

١١٦ - إِنَّكَ إِنْ يَصْرَعْ أَخُوكَ تَصْرَعُ<sup>(٤)</sup>

فإنما أجازته في الشعر وقد ردّ عليه قوله فأما « إِنْ صَدُّوْكُمْ » بكسر « إن »<sup>(٥)</sup> فالعلماء الجلة بالنحو والحديث والنظر<sup>(٦)</sup> يمتنعون القراءة<sup>(٧)</sup> بها لأشياء منها أن هذه الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان وكان المشركون صدّوا المؤمنين عام الحديبية سنة ست فالصدّ كان قبل الآية وإذا قرئ<sup>(٨)</sup> بالكسر لم يجز أن يكون إلا بعده كما تقول : لا تُعْطِ فلاناً شيئاً إِنْ قَاتَلَكَ فهذا لا يكون إلا للمستقبل<sup>(٩)</sup> وإن فتحت كان للماضي فوجب على هذا ألا يجوز إلا أن صدوكم ، وأيضاً فلو لم يصح هذا الحديث لكان الفتح واجباً لأن قوله تعالى : « لَا تُجْلَوْا عَنْ بَيْتِ اللَّهِ » إلى آخر الآية يدل على أن مكة كانت في أيديهم وأنهم لا يُنْهَوْنَ عن هذا إلا وهم قادرون على الصدّ عن البيت الحرام فوجب من هذا فتح « أَنْ » لأنه لما مضى وأيضاً فلو كان للمستقبل لكان بعيداً في اللغة لأنك لو قلت لرجل يخاف من آخر الشتم والضرب والقتل : لا

(١) انظر تيسير الداني ٩٨ .

(٢) المحتسب ٢٠٦/١ .

(٣) ب ، د : في .

(٤) مر الشاهد ٨٥ .

(٥) في ب ود زيادة فأكثر .

(٦) ٦-٢٦ ، ساقط من ب ود .

(٧) ب ، د : قرأ .

(٨) ب ، د : في المستقبل .

## شرح إعراب سورة المائدة

تَغْضَبُ إِنْ ضَرَبْتَ فَلَانَ لَكَانَ بَعِيداً لَأَنَّكَ تَوْهَمُ<sup>(١)</sup> أَنَّهُ يَغْضَبُ مِنَ الضَّرْبِ فَقَطْ .  
( أَنْ تَعْتَدُوا ) فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ لَأَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ أَيَّ لَا يَكْسِبَنَّكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ الْاِعْتِدَاءُ ،  
وَأَنْكَرَ أَبُو حَاتِمٍ وَأَبُو عُبَيْدٍ « شَتَانُ » بِاسْكَانِ النَّونِ لِأَنَّ الْمَصَادِرَ إِنَّمَا تَأْتِي فِي مِثْلِ  
هَذَا مُتَحَرِّكَةً وَخَالَفَهُمَا غَيْرُهُمَا وَقَالَ : لَيْسَ هَذَا مَصْدَرًا وَلَكِنَّهُ اسْمُ فَاعِلٍ عَلَى وَزْنِ  
كَسْلَانٍ وَغَضِبَانٍ<sup>(٢)</sup> قَالَ الْأَخْفَشُ : ثُمَّ قَالَ ( وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ) فَقَطَعَهُ مِنْ  
أَوَّلِ الْكَلَامِ ( إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ) اسْمٌ إِنَّ وَخَبَرَهَا .

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ ﴾ [ ٣ ]

اسم ما لم يسم فاعله وما بعده عطف عليه ، ويجوز فيما بعده النصب  
بمعنى<sup>(٣)</sup> أَوْحَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الدَّمَ ، وَالْأَصْلُ فِي دَمٍ فَعَلٌ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ  
الشاعر :

١١٧ - جَرَى الدِّمْيَانُ بِالْخَبَرِ الْيَقِينِ<sup>(٤)</sup>

وهو من دمي يَدْمَى مِثْلُ : حَذَرَ يَحْذَرُ ، وَقِيلَ : وَزَنَهُ فَعَلٌ بِاسْكَانِ الْعَيْنِ .  
( وَالنَّطِيجَةُ ) بِالْهَاءِ وَإِنْ كَانَتْ مَصْرُوفَةً عَنْ<sup>(٥)</sup> مَفْعُولَةٍ لَأَنَّهُ لَمْ يَتَقَدَّمْهَا اسْمٌ<sup>(٦)</sup> .  
وَكَذَا يَقُولُ : خَضِيبَةٌ فَإِنْ [ ذَكَرَتْ مُؤَنَّثًا ]<sup>(٧)</sup> قُلْتُ : رَأَيْتُ كَفًّا خَضِيبًا هَذَا قَوْلُ  
الْفَرَاءِ ، وَالْبَصْرِيُّونَ<sup>(٨)</sup> يَقُولُونَ : جُعِلَتْ أَسْمًا فَحُذِفَتْ مِنْهَا الْهَاءُ كَالذَّبِيحَةِ ،

(١) ب ، د : لَأَنَّهُ يَوْهَمُ .

(٢) ب ، د : عَطْشَانُ .

(٣) ب ، د : عَلَى مَعْنَى .

(٤) مر الشاهد ١٣ .

(٥) فِي ب وَد زِيَادَةٌ « عَلَى ذَلِكَ » .

(٦) فِي ب وَد زِيَادَةٌ « قَالَ » .

(٧) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةٌ مِنْ ب وَد .

(٨) انظر الكتاب ١٢٣/٢ .

## شرح إعراب سورة المائدة

وقيل : هي بمعنى ناطحة قال الفراء : أهل نجد يقولون « السَّعْ » فيحذفون الضمة ( إلا ما ذُكِّتُمْ ) في موضع نصب بالاستثناء ( وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ) وحقيقته في اللغة تستدعوا القسم بالقَدَاحِ . قال الأخفش وأبو عبيدة : واحد الأزلام زُلْمٌ وزَلَمَ ( ذَلِكُمْ فَسُقْ ) ابتداء وخبر ( الْيَوْمَ ) ظرف والعامل فيه يئس والتقدير اليوم يئس الذين كفروا من تغيير دينكم وردكم عنه لما رأوا من استبصاركم بصحته واغتيالكم به ( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ) فدل بهذا على أن الإيمان والاسلام / ٥٨ ب أشياء كثيرة ، وهذا خلاف قول المرجئة . ( فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، والتقدير فإن الله له غفور رحيم ثم حذف له وأنشد سيبويه : <sup>(١)</sup>

١١٨ - قَدْ أَصْبَحْتُ أُمَّ الْخِيَارِ تَدْعِي

عَلَيَّ ذَنْباً كُلُّهُ لَمْ أَصْنَعْ <sup>(٢)</sup>

« اضْطُرَّ » في موضع جزم بالشرط إلا أنه فعل ماض لا يعمل فيه عامل ، ويجوز كسر النون وضمها ، وقرأ ابن مُحَيِّصٍ (لَا فَمَنْ أَطَرَّ) <sup>(٣)</sup> وهو <sup>(٤)</sup> لَحْنٌ لأن الضاد فيها تَفْسٌ فلا تُدْعَمُ في شيء ( غَيْرَ مُتَجَانِفٍ ) <sup>(٥)</sup> على الحال وإن شئت كسر <sup>(٦)</sup>

(١) في ب ود زيادة « قال الأخفش وهو مثله » .

(٢) الشاهد لأبي النجم العجلي وهو من أرجوزة له . انظر : الكتاب ٤٤/١ ، شرح أبيات سيبويه لأن النحاس ورقة ١٤ أ ( ص ٥٥ من المطبوع ) ، المحتسب لابن جني ٢١١/١ شرح الشواهد للشتمري ٤٤/١ ، مغنى اللبيب رقم ٢٣٢ ، الخزانة ١٧٣/١ ، ٤٤٥ ، ٤٤/٣ ، وأم الخيار هي زوجة أبي النجم ، وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ١٤٠/١ ، ٩٥/٢ ، قد علقت أم الخيار .

(٣) انظر البحر المحيط ٤٢٧/٣ .

(٤) ب : وهذا .

(٥) في الأصل وب ود « وهو التباس بين هذه الآية والآية ١٧٣ من البقرة وقع للناسخ فأنثت ما في المصحف وهي كما في معاني الفراء ٣٠١/١ ومعاني ابن النحاس ورقة ٩٠ ب .

(٦) ب : د : كسرت .

النون في « فَمَنْ » على أصل التقاء الساكنين .

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُجِلُّ لَهُمْ . . .﴾ [ ٤ ]

( ما ) في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ( أُجِلُّ لَهُمْ ) ( وذا ) زائدة ، وإن شئت كان بمعنى الذي وكان الخبر ( قُلْ أُجِلُّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ) وهو الحلال ، وكل حرام فليس بطيب ، وقيل : الطيب ما التذُّه أكله وشاربه ولم يكن عليه منه ضرر في الدنيا ولا في الآخرة ( وما عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ ) قال الأخفش : واحداً منها (١) جارحة ( مُكَلِّبِينَ ) نصب على الحال ( فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ) الأصل أَمْسَكْنَهُ وحذفت الهاء لطول الاسم وفي هذا وفيما قبله دليل على أنه أن أكل الجارحة لم يؤكل منه ( واذْكُرُوا واسم الله عليه ) الذكر باللسان ، وقيل : بالقلب والذي توجُّبه اللغة أن يكون باللسان حقيقة وبالقلب مجازاً .

﴿. . . مُحْصِينَ . . .﴾ [ ٥ ] .

نصب على الحال ( غَيْرُ مُسَافِحِينَ ) مثله ، وإن شئت كان نعتاً ( ولا مُتَجَذِّي أَخْدَانٍ ) عطف على مُسَافِحِينَ ولا يجوز أن يكون معطوفاً على محصين ( وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ ) شرط والجواب ( فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ) . قال أبو إسحاق (٢) : أي من بدل شيئاً مما أحله الله فجعله حراماً أو حَرَّمَ شيئاً مما أحله الله فقد حَبِطَتْ أعماله أي لا يُثَابُ عليها ( وَهُوَ فِي الْأَجْرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ) لا يجوز أن يكون الظرف مُتَعَلِّقاً بِالْخَاسِرِينَ فيدخل في الصلة ولكنه متعلق بالمصدر ، وقد ذكرنا نظيره فيما تقدَّم (٣) وأما قول مجاهد رواه عنه ابن جُرَيْجٍ في قول الله تعالى ( وَمَنْ يَكْفُرْ

(١) ب ، د : واحداً .

(٢) إعراب القرآن للزجاج ٦٣٠ .

(٣) مر في إعراب آية ١٣٠ - البقرة ص ٧٨ « وانه في الآخرة لمن الصالحين » .



## شرح إعراب سورة المائدة

بالإيمان ) قال « بالله » فمعناه من كفر بالإيمان كفر بالله وحبط عمله والدليل على ذلك أن سفيان روى عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد قال : « الإيمان قول وعمل يزيد وينقص »<sup>(١)</sup> .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ . . ﴾ [٦]

قال زيد بن أسلم : أي إذا قمتم من النوم إلى الصلاة وقال غيره في الكلام حذف أي إذا قمتم إلى الصلاة وقد أخذتُم وقيل كان واجباً أن يتهيأ للصلاة كل من قام إليها ثم نسخ ذلك . ( وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم )<sup>(٢)</sup> فمن قرأ بالنصب جعله عطفاً على الأول أي واغسلوا أرجلكم ، وقد ذكرنا الخفض إلا أن الأخفش وأبا عبيدة<sup>(٣)</sup> يذهبان إلى أن الخفض على الجوار<sup>(٤)</sup> والمعنى للغسل . قال الأخفش : ومثله « هذا حُجْرٌ ضَبَّ حَرْبٍ » وهذا القول غلط عظيم لأن الجوار لا يجوز في الكلام أن يقاس عليه وإنما هو غلط ونظيره الأقواء ومن أحسن ما قيل أن المسح والغسل واجبان جميعاً والمسح واجب على قراءة من قرأ بالخفض والغسل واجب على قراءة من قرأ بالنصب ، والقراءتان بمنزلة آيتين وفي الآية تقديم وتأخير على قول بعضهم قال : التقدير إذا قمتم إلى الصلاة أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين . ( وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا ) أي ذوي جنب لأن جنباً مصدر وهو واحد فان جمعته قلت : جُنُوبٌ وَأَجْنَابٌ وَجَنَابٌ . وحكى ثعلب ومحمد بن

(١) انظر ابن ماجة - المقدمة - حديث ٥٧٠٧٥ ، الترمذي - الإيمان ٨٦/١٠ - بمعناه - المعجم

لونسك ١٠٩/١ .

(٢) قراءة نافع وابن عامر والكسائي بالنصب والياقون بالجر . انظر تفسير الداني ٩٨ .

(٣) مجاز القرآن ١٥٥/١ .

(٤) أنكر الزجاج الحذف على الجوار هنا ونسب القول فيه إلى بعض اللغويين . انظر إعراب القرآن

ومعانيه ٦٣١ ، ٦٣٢ .

## شرح إعراب سورة المائدة

جرير : اجنب الرجل وجنب<sup>(١)</sup> واجتنب والمصدر الجنابة والاجتناب ( فاطهروا ) والأصل فطهروا فأدغمت التاء في الطاء لأنها من أصول الثنايا العليا وطرف اللسان وجبيء بالفاء الوصل ليوصل الى الساكن وقرا الزهري ( أو جاء أحد منكم من الغيط ) . ( ولكن يريد ليطهركم ) لام كي أي ارادته ليطهركم من الذنوب ( وليتم نعمته عليكم ) بالثواب .

﴿ واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه / ٩٥ / الذي واثقكم به . . ﴾ [٧]

قيل : هذا الميثاق الذي في قوله جل وعز « وإذ أخذ ربك من بني آدم<sup>(٢)</sup> » وقيل : هذا الميثاق الذي أخذه رسول الله ﷺ عليهم في بيعة الرضوان .

﴿ . . شهداء . ﴾ [٨]

أي مُبَيِّن وهو منصوب على أنه خبر ثان من كونوا ، ويجوز أن يكون نعتاً لقوامين وبدلاً ولم يتصرف لأن فيه ألف التانيث . ( على أن لا تعدلوا ) منصوب بأن ولا تحول « لا » بين العامل والمعمول فيه لأنها قد تقع زائدة . ( إعدلوا هو أقرب للتقوى ) ابتداء وخبر .

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . ﴾ [٩]  
إذا قلت : وعد لم يكن إلا للخير وأوعد للشر إلا أن يبين . ( لهم مغفرة ) رفع بالابتداء ( وأجر عظيم ) عطف عليه .

﴿ وَلَقَدْ ... ﴾ [١٢]

لام توكيد ( أخذ الله ميثاق بني إسرائيل ) وهو الذي كان موسى ﷺ أخذه

(١) في ب ود زيادة « وجنب » .

(٢) آية ١٧٢ - الاعراف .

## شرح إعراب سورة المائدة

عليهم ( وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ) نصب يبعثنا وعلامة النصب الياء وأعربت اثنا عشر من بين أخواتها لأن النشئ لا يبنى ( وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ ) كُسِرَتْ « ان » لأنها مبتدأة ، ومعكم منصوب لأنه ظرف ( لَنْ أَقْضِيَهُمُ الصَّلَاةَ ) لام توكيد ومعناها القسم ، وكذا ( لَا كُفْرُ عَنْكُمْ ) وكذا ( وَلَا دُخْلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) .

### ﴿ قِيمَا نَقُضُهُمْ . . ﴾ [١٣]

« ما » زائدة للتوكيد و « نقضهم » مخفوض بالياء ، ويجوز رفعه في غير القرآن أي والذي هو نقضهم . ( يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ) أي يتأولونه على تأويله و ( يُحَرِّفُونَ ) في موضع نصب أي جعلنا قلوبهم قاسية محرفين قيل : معنى جعلنا قلوبهم قاسية وصفناهم بهذا ، ومثله كثير قد حكاه سيبويه وغيره وقد ذكرناه<sup>(١)</sup> ( وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا ) استثناء من النهاء والميم اللتين في خائنة منهم قال قتادة خائنة خيانة . ( فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ) أمر وفي معناه قولان : أحدهما فاعف عنهم واصفح ما دام بينك وبينهم عهد وهم أهل الذمة ، والقول الآخر أنه منسوخ بقوله تعالى « وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ »<sup>(٢)</sup> .

### ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ . . ﴾ [١٤]

قال سعيد الأخفش هذا كما تقول : مِنْ زَيْدٍ أَخَذْتُ دَرْهَمَهُ . قال أبو جعفر : ولا يجوز التحوير أخذنا ميثاقهم من الذين قالوا إنا نصارى ولا أَلَيْسَ بِهَا لَيْسَتْ مِنَ الشَّيْبِ لثلاث تقدم مضمرة على مظهر ( فَتَسُبُّوا حَقًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ) أي تركوا

(١) انظر ذلك في معاني ابن التحاسن ورقة ٩٣ أ .

(٢) آية ٥٨ - الأنفال

## شرح إعراب سورة المائدة

خطاً من الكتاب الذي وعظوا به وذكروا به ، وجعلوا ذلك الترك والتعريف سبباً للكفر بحمد ﷺ . وجتمع حفظُ حُطُوطٍ ، وسمع عن (١) العرب : أخط باسكان الحاء ، والأصل : أخطط فأبدل (٢) من الضاء ياءاً ، وسمع منهم أخطط . ( فأعزينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة ) قيل : يراد به النصارى ، وقيل : اليهود والنصارى ، لأنه قد تقدم ذكرهما . ولأولى أن يكون النصارى لأنهم أقرب . وأحسن ما قيل في معنى « أعزينا بينهم العداوة والبغضاء » أن الله تعالى أمر بعداوة الكفار وإبغاضهم فكل فرقة مأمورة بعداوة صاحبيتها وإبغاضها لأنهم كفار

قرأ الحسن ﴿ . . قد جاءكم رسولنا يبين لكم . . ﴾ [١٥]

أدغم النون في اللام لقربها منها و ( يُبَيِّن ) في موضع نصب على الحال ( وَيَعُظُّوا عَنْ كَثِيرٍ ) معطوف (٣) عليه .

وقرأ مسلم بن جندب وعبيد بن عمير .

﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ ﴾ [١٦]

بضم الهاء على الأصل ، ومن كسر أبدل من الضمة كسرة لثلا يجمع بين ضمة وكسرة . ( سُبُلَ السَّلامِ ) مفعول ثان ، والأصل الى سبل السلام .

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ . . ﴾ [١٨]

ابتداء وخبر فردة الله تعالى هذا عليهم فقال : ( قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ) فلم يكونوا يخلون من إحدى جهتين : أما أن يقولوا : هو يعذبنا ، فيقال لهم :

(١) ب ، د ، هـ ، ز ، ح ، ط ، ي ، من .

(٢) ب ، د ، هـ ، ز ، ح ، ط ، ي ، فابدلوا

(٣) ب : عطفاً .

## شرح إعراب سورة المائدة

فلستم<sup>(١)</sup> إذا ابتداء وأحباء ، أو يقولوا : لا يُعَذَّبُنا فيكَذِّبُوا ما في كتبهم وما جاءت به رُسُلُهُمْ<sup>(٢)</sup> ويبيحوا المعاصي . ( بل أنتم بشرٌ ممثُلٌ خَلَقَ ) ٥٩ ب / ابتداء وخبر ( يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ) وقد أعلم<sup>(٣)</sup> الله جل وعز من يغفر له أنه من أب وآمن وأعلم من يعذِّبه ، وهو من كفَّرَ وأصرَّ فلما عرِفَ معناه جاء مجملًا ولم يقل عز وجل : يغفر لمن يشاء منكم .

﴿... أَنْ تَقُولُوا...﴾ [ ١٩ ]

في موضع نصب أي كراهة أن تقولوا ، ويجوز « من بشير ولا نذير » على الموضع .

وروى عبيد بن عقيـل عن شبل بن عباد عن عبد الله بن كثير أنه قرأ ﴿... يا قوم اذْكُرُوا...﴾ [ ٢٠ ] بضم السين وكذلك ما أشبهه وتقديره يا أيها القوم كما قال :

١١٩ - وَيَلَا عَلَيْكَ وَيَلَا مِنْكَ يَا رَجُلُ<sup>(٥)</sup>

( إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ ) لم ينصرف لأن فيه الف تانيث ( وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ) قيل نسلكون أمركم لا يملككم عليه غالب ، وقيل جعلكم ذوي منازل لا يدخل عليكم فيها إلا بإذن . وروى أنس بن عياض عن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك لا أعلمه إلا قال : قال رسول الله ﷺ<sup>(٦)</sup> : « من كان له منزل أو قال بيت يأوي إليه<sup>(٧)</sup> وزوجة

(١) ب ، د : لستم

(٢) ب ، د : أنبياءهم .

(٣) ب ، د : ومن .

(٤) قرأ بها ابن محيـصن ، انظر البحر المحيط ٤٥٣/٣ .

(٥) الشاهد عجز بيت للأعشى صدره « قالت هريرة لما جئت زائرهما » سيذكر المؤلف بعد . انظر : ديوان الأعشى ٥٧ « يلي عليك وولي منك يا رجل » .

(٦) ورد ذلك عن ابن عباس وعبد الله بن عمر ومجاهد ومجاهد . انظر البحر المحيط ٤٥٣/٣ . المعجم لونسك ٢٣٦/١ .

(٧) ب : بيت وزوجة يأوي إليها .



## شرح إعراب سورة المائدة

وخادم يخدمه فهو ملك . ( مَا لَمْ يُؤْتَ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ) حذف الياء للجزم ، ويجوز إثباتها في الشعر .

﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ . . ﴾ [٢١]

[يعني بيت المقدس و ( المقدسة ) ] <sup>(١)</sup> نعت للأرض أي المظهرة من كثير من الذنوب بكثرة الأنبياء فيها ( الذي كتب الله لكم ) نعت أي كتب لكم سكانها ( وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ ) أي لَا تَرْجِعُوا عَنْ طَاعَتِي ( فَتَقْبَلُوا خَاسِرِينَ ) جواب النهي .

﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا . . ﴾ [٢٢]

اسم « إن » ، ( جَبَّارِينَ ) نعت والخبر في الظرف . ( حَتَّى يَخْرُجُوا ) نصب بحتى ولا يجوز رفعه لأنه مستقبل .

﴿ قَالَ رَجُلَانِ . . ﴾ [٢٣]

ويجوز الادغام ادغام اللام في الراء ويجوز إسكان الجيم من رجلين لثقل الضمة . ( مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ ) ومن قرأ ( يَخَافُونَ ) <sup>(٢)</sup> قال : هما جباران من الله عليهما بالاسلام ومن فتح الياء قال : هما من أصحاب موسى الذين يَخَافُونَ الجبارين ، وقد يجوز على هذه القراءة أن يكونوا من الجبارين .

﴿ . . أَيْدَا . . ﴾ [٢٤]

ظرف زمان ( فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ ) عطف على المضمهر الذي في فاذهب

(١) ما بين القوسين زيادة من يد .

(٢) قراءة ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبیر . أنظر مختصر ابن خالويه ٣١ .

## شرح إعراب سورة المائدة

لأنك قد وكدته ويتبجح عند البصريين أن تعطف على المضمر المرفوع إذا لم تؤكده لأنه كأحد حروف الفعل إلا أنه جائز عندهم في الشعر وهو عند الفراء<sup>(١)</sup> جائز في كل موضع . ( إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ ) خَيْرٌ إِنَّ ، ويجوز في غير القرآن قاعدين على الحال لأن الكلام قد تم .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ﴾ [٢٥]

الأصل إِنِّي حذفت النون لاجتماع النونات ( وأخي ) في موضع نصب عطف على نفسي ، وإن شئت كان عطفاً على اسم إن<sup>(٢)</sup> ، ويجوز أن يكون موضعه رفعاً عطفاً على الموضع ، وإن شئت على المضمر ، وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير أنه قرأ ( فافرق )<sup>(٣)</sup> بكسر الراء ومعنى ( فافرق ) بيننا وبين القوم الفاسقين ) اجعل دارنا الجنة ليكون بيننا وبينهم فرق ) .

﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُّحَرَّمَةٌ ﴾ [٢٦]

اسم « إن » وخبرها . ومعنى محرمة أنهم ممنوعون من دخولها كما يقال : حرّم الله وجهك على النار . ( أَرْبَعِينَ سَنَةً ) ظرف زمان .

﴿ وَاتْلُ ﴾ [٢٧]

أمر فلذلك حُلِفَتْ منه الواو أمر الله تعالى النبي ﷺ أن يتلو على اليهود خبر ابني آدم إذ قرّبا قرباناً وإن كان عندهم في التوراة ليعلمهم أن سبيلهم في عصيان

(١) معاني الفراء ١/ ٣٠٤ .

(٢) ب : إني .

(٣) أنظر مختار ابن خالويه ٣٩ ، ٣٢ .

## شرح إعراب سورة المائدة

الله تعالى وكفرهم بنبيه ﷺ سبيل ابن<sup>(١)</sup> آدم عليه السلام وأنهم ليسوا أكرم على الله من ابن<sup>(٢)</sup> آدم بصلبه وكان في ذلك دلالة على نبوته ﷺ إذ كان لم يقرأ الكتب وأما قول عمرو مجاهد إن المذنبين قريبا قربنا من بني إسرائيل فغلط يدل على ذلك قوله عز وجل في ليريد كيف يُؤاري سوءة أخيه . . . [آية ٣١] . قال إنما يتقبل الله من المتقين أي من المتقين من المعاصي .

﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ . . . ﴾ [٢٩]

يقال : كيف يريد المؤمن هذا ؟ فني هذا قولان : / ٦٠ / محمد بن يزيد . هذا مجاز لما كان المؤمن يريد الثواب ولا يبسط يده بالقتل كان بمنزلة من يريد هذا ، والجواب الآخر أنه حقيقة لأنه لما قال له : لأقتلك استوجب النار بهذا فقد أراد الله تعالى أن يكون من أهل النار فعلى المؤمنين أن يريدوا ذلك فأما معنى ( بإثمى وإثمك ) فمن أحسن ما قيل فيه . وهو مأخوذ من سيئويه - أن اسمعنى بإثمى لأن المصدر يضاف إلى الفاعل والمفعول . وحكى سيئويه : الثأر بيني وبينك أي بيننا ، وأنشد :

١٢٠ - فَأَيُّ مَا وَأَيْتِكَ كَانَ شَرًّا<sup>(٣)</sup>

أي فأي ما . ويجوز أن يكون بإثمى بإثم قولك لي لأقتلك ، ويجوز أن يكون اسمعنى بإثم فتلي إن قتلتني ( فتكون من أصحاب النار ) عطف ( وذلك جزاء الظالمين ) ابتداء وخبر .

(١) ب ، د ، هـ : ابني .

(٢) ب ، د ، هـ : ابني .

(٣) الناصب صمد بن بيت للعباس بن مرداس وجده ، فسبق إلى التسمية لأبيه هـ ، انظر : ديوان العباس ، بن مرداس السلمي ١٤٨ ، الكتاب ٣٩٩/١ ، تفسير الطبري ٦٦/٢٠ ، ١٣٥/٢١ ، الخزائن

## شرح إعراب سورة المائدة

وقرأ أبو واقد ﴿ فَطَاوَعَتْ لَه نَفْسُهُ ﴾<sup>(١)</sup> [٣٠] .

قال أبو جعفر : هذا بعيد لأنه إنما يقال : طاوَعته نفسه .

﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [٣١]

أي أحدث له شهوة في هذا ( لِيَرِيَهُ ) لام كي يكون لما آل أمره إلى هذا كان كأنه فعله لِيَرِيَهُ ، ويجوز أن يكون المعنى لِيَرِيَهُ الله ، وإن خَفَقَتْ الهمزة قلت : سؤة . ( يا وَيْلَتِي ) الأصل : يا وَيْلَتِي ثم أبدل من الياء ألفاً . وقرأ الحسن ( يا وَيْلَتِي )<sup>(٢)</sup> بالياء . والأول أفصح لأن حذف الياء في النداء أكثر . ومذهب سيويه<sup>(٣)</sup> أن النداء إنما يقع في هذه الأشياء على المبالغة إذا قلت : يا عَجَباً<sup>(٤)</sup> فكأنك قلت : يا عَجَبٌ احضِرْ فهذا وقتك ، فهذا أبلغ من قولك : هذا وقت العجب<sup>(٥)</sup> ، وبإيلا كلمة تدعو بها العرب عند الهلاك هذا قول سيويه<sup>(٦)</sup> ، وقال الأصمعي : ويل يُعَدُّ<sup>(٧)</sup> وقرأ الحسن ( أَعْجَزْتُ )<sup>(٨)</sup> بكسر الجيم . وهذه لغة شاذة إنما يقال : عجزت المرأة إذا عظمت عجزتها ، وعجزت عن الشيء<sup>(٩)</sup> أعجز عجزاً ومعجزة ومعجزة ( فأواري ) عطف على أكون ، ويجوز أن يكون جواب الاستفهام .

(١) وهي أيضاً قراءة الحسن بن عمران والجراح ورويت عن الحسن . . أنظر المحض ٢٠٩/١ .

(٢) وهي أيضاً قراءة ابن أبي إسحاق . انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ .

(٣) أنظر الكتاب ٣١٩/١ ، ٣٢٠ .

(٤) ب ، د : يا عجبا .

(٥) في ب ود زيادة « فهذه القائلة في نداء العجب » .

(٦) الكتاب ١٦٧/١ .

(٧) ب ، د : قبوح .

(٨) وهي أيضاً قراءة أبي واقد . أنظر مختصر ابن خالويه ٣٢ .

(٩) ب ، د : الأمر .

## شرح إعراب سورة المائدة

وقرأ يزيد بن القعقاع ﴿ من أجل ذلك ﴾ (١) [٣٢].

بكسر النون واسقاط الهمزة ، وهذا على لغة من قال : أجل ثم خففت الهمزة . يقال : أجلت الشيء أجله أجلاً وإجلاً إذا جنيته ( أنه ) في موضع نصب أي بأنه والهاء كناية عن الحديث ، ويجوز أنه بالكسر على الحكاية ، والجملة خبر « أن » . وقرأ الحسن ( أو فساداً ) (٢) أي أو عمل فساداً ، ويجوز أن يكون بمعنى المصدر أي أو أفسد (٣) فساداً .

﴿ إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ﴾ [ ٣٣ ]

« جزاء » رفع بالابتداء وخبره ( أن يقتلوا ) والتقدير الذين يحاربون أولياء الله ومتبعي رسوله ، وقرأ الحسن ( أن يقتلوا أو يصيبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم ) والأصل أيديهم خذفت الفسحة من الياء لثقلها ، ( ذلك لهم خزي في الدنيا ابتداء وخير ) ولهم في الآخرة عذاب عظيم ( بدل على أن الحد لا يزيل عقوبة الآخرة ممن لم يتب ) .

﴿ إلا الذين تابوا ﴾ [ ٣٤ ]

في موضع نصب بالاستثناء . ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، ويكون التقدير : إلا الذين تابوا من قبل أن تقتلوا عليهم ( فاعلموا أن الله ) لهم ( غفور رحيم ) .

(١) أنظر المحشب ٢٠٩/١ .

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٢ ، المحشب ٢١٠/١ .

(٣) في ب ، زيادة « فساداً » .



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ . . .﴾ [ ٣٥ ]

أي بترك المعاصي والجهاد .

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ . . .﴾ [ ٣٨ ]

رفع بالابتداء ، والخبر ( فاقطعوا أيديهما ) وعند سيبويه<sup>(١)</sup> الخبر محذوف والتقدير عنده : وفيما فرض عليكم السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ، والرفع عند الكوفيين بالعائد ، وقرأ عيسى بن عمر ( والسارق والسارقة )<sup>(٢)</sup> نصبا وهو اختيار سيبويه . قال : إلا أن العامة أبت إلا الرفع يريد بالعامّة الجماعة ونصبه باضممار فعل أي اقطعوا السارق والسارقة وإنما اختار النصب لأن الأمر بالفعل أولى وقد خولف سيبويه في هذا فزعم الفراء<sup>(٣)</sup> : أن الرفع أولى لأنه ليس يُقَصَّدُ به الير سارق بعينه فنصب<sup>(٤)</sup> وإنما المعنى كل من سرق فاقطعوا يده . وهذا / ب / قول حسن غير مدفوع . يدلّ عليه أنهم قد أجمعوا على أن قرؤوا « واللذان يأتيا بها منكم فاذوهما »<sup>(٥)</sup> وهذا مذهب محمد بن يزيد ، فأما « فاقطعوا أيديهما » ولم يقل فيه : يديهما فقد تكلم فيه التحويون فقال الخليل : أرادوا أن يفرقوا بين ما في الإنسان منه واحد وما فيه اثنان فقال<sup>(٦)</sup> : أشبعتُ بَطُونَهَا<sup>(٧)</sup> . و « إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما »<sup>(٨)</sup> ، وقال الفراء : لما كان أكثر ما في الإنسان من الجوارح

(١) الكتاب ١/ ٧١ ، ٧٢ .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ .

(٣) انظر ذلك في معاني الفراء ١/ ٣٠٦ .

(٤) ب : فينصب .

(٥) آية ١٦ - النساء .

(٦) ب : فقالوا .

(٧) في معاني الفراء ١/ ٣٠٦ القول « ملأت ظهورهما وبطونهما » .

(٨) آية ٤ - التحريم .

## شرح إعراب سورة المائدة

انئين حملوا الأقل على الأكثر ، وقال غيرهما : فعل هذا لأن التثنية جُمع وقيل :  
لأنه لا يُشكّل ، وأجاز النحويون<sup>(١)</sup> التثنية على الأصل والتوحيد لأنه يُعرّف ،  
وأجاز سيويه جُمع غير هذا ، وحكى : وصغار حالهما يريد زحلي راحلتين .  
( جزاء بما كنسا ) مفعول من أجله ، وإن شئت كان مصدراً ، وكذا ( نكالا من  
اللّه ) .

﴿ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ . . ﴾ [ ٣٩ ]

شرط وجوابه ( فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ) .

﴿ . . لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ . . ﴾ [ ٤٢ ]

ويقال : يُحْزِنُكَ ، والأول أفصح . ( مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَهِهِمْ وَلَمْ  
تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ ) أي لم يضمروا في قلوبهم الإيمان كما نطقت به ألسنتهم ( ومن  
الذين هادوا ) يكون هذا تمام الكلام ثم قال جل وعز ( سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ ) أي هم  
سماعون ومثله « طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ »<sup>(٢)</sup> . وقال القراء<sup>(٣)</sup> : ويجوز سماعين وطوافيين  
كما قال : « ملعونين آتَيْنَا تُتَقُوا »<sup>(٤)</sup> . وكما قال « إِنَّ السُّتَبِينَ فِي جَنَابِ وَنَعِيمِ »<sup>(٥)</sup>  
ثم قال : فاكهين<sup>(٦)</sup> « وآخذين »<sup>(٧)</sup> ويجوز أن يكون المعنى ومن الذين هادوا قوم  
سماعون للكذب ( سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ ) ثم قال ( يَحْزَنُونَ الْكَلِمَ مِنْ

(١) ب : الكوفيون .

(٢) آية ٥٨ - النور .

(٣) معاني القراء ١/ ٣٠٩ .

(٤) آية ٦١ - الأحزاب .

(٥) آية ١٧ - الطور .

(٦) آية ١٨ - الطور .

(٧) آية ١٦ - الذاريات .

## شرح إعراب سورة المائدة

بَعْدَ مَوَاضِعِهِ ) أي يتأولونه على غير تأويله بعد أن فهموه عنك وعرفوا مواضعه التي أرادها الله عز وجل ( يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ ) أي إِنْ أُعْطِيتُمْ هَذَا الَّذِي قُلْنَا لَكُمْ فَاقْبَلُوهُ ( وَإِنْ لَمْ تَأْتَوْهُ ) أي إِنْ نَهَيْتُمْ عَنْهُ ( فَاحْذَرُوا ) أَنْ تَقْبَلُوهُ مِنْ قَالٍ لَكُمْ فَإِنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيِّ يُرِيدُونَ أَنْ يَرَوْا ضَعْفَتُهُمْ أَنَّهَمْ يَنْصَحُونَهُمْ . ( أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدْ اللَّهُ أَنْ يَطْهَرْ قُلُوبَهُمْ ) أي لَمْ يَرِدْ اللَّهُ عز وجل أَنْ يَطْهَرْ قُلُوبَهُمْ مِنَ الطَّلَبِ عَلَيْهَا وَالْخِثْمِ كَمَا طَهَرَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ ثَوَاباً لَهُمْ .

﴿ . . أَكَالُونَ لِلْسُّحْتِ . . ﴾ [ ٤٢ ]

على التثنية . والسحت في اللغة كل حرام يَسْحَتُ الطلعات أي يذهبها ، وروى العباس بن الفضل عن خارجة بن مصعب عن نافع ( أَكَالُونَ لِلْسُّحْتِ )<sup>(١)</sup> بفتح السين ، وهذا مصدر من سَحَتَ يقال : سَحَتَ وَأَسْحَتَ بمعنى واحد ، وقال أبو اسحاق<sup>(٢)</sup> : سَحَتَهُ ذَهَبَ بِهِ قَلِيلاً قَلِيلاً .

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ . . ﴾ [ ٤٤ ]

« هُدًى » في موضع رفع بالابتداء ونور غطف عليه ( وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ ) غطف على النبيين . ( وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ) رفع بالابتداء وخبره ( فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ) وقد ذكرنا معناه<sup>(٣)</sup> ومن أحسن ما قيل فيه قول الشعبي قال : هذا في اليهود خاصة ويدل على ما قال ثلاثة أشياء : منها أن اليهود قد ذكروا قبل هذا في قوله ( لِلَّذِينَ هَادُوا ) فعاد الضمير عليهم ، ومنها أن سياق الكلام يدل على ذلك ألا ترى أن بعده . « وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا » فهذا الضمير لليهود باجماع وأيضاً

(١) وهي أيضاً قراءة زيد بن علي . انظر البحر المحيط ٤٨٩/٣ .

(٢) في ب ود زيادة « معنى » . انظر الأعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٦٦٢ .

(٣) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٩٧ ، ب .

## شرح إعراب سورة المائدة

فإن اليهود هم الذين أنكروا الرجم والتقصاض فإن قال قائل « من » إذا كانت للمجازاة فهي عامة إلا أن يقع دليل على تخصيصها قيل له « من » ههنا بمعنى الذي مع ما ذكرنا من الأدلة والتقدير واليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ، فهذا (١) أحسن ما قيل في هذا ، وقد قيل : من لم يحكم بما أنزل الله مُسْتَجِلًّا لذلك . وقد قيل : من ترك المحكم بجسيع ما أنزل الله فهو كافر .

### ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾ [ ٤٥ ]

الآية فيها وجوه (٢) . قرأ نافع وعاصم والأعشى بالنصب في جميعها ، وهذا بين على العطف ، ويجوز تخفيف أن ورفع الكل بالابتداء والعطف ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وأبو جعفر بنصب / ٩١ / الكل إلا الجروح . قال أبو جعفر : حدثنا محمد بن الوليد عن علي بن عبد العزيز عن أبي عبيد قال : حدثنا حجاج (٣) عن هارون عن عباد بن كثير عن عقيل عن الزهري عن أنس أن رسول الله ﷺ قرأ ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ (٤) ورفع من ثلاث جهات بالابتداء والخبر . وعلى المعنى لأن المعنى قلنا لهم النفس بالنفس ، والوجه الثالث قاله أبو اسحاق (٥) : يكون عطفاً على المضمرة . ( فمن تصدق به فهو كفارة له ) شرط وجوابه ويجوز في غير القرآن فمن اصدق به .

(١) د : وهذا .

(٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٠٩/١ ، ٣١٠ ، التفسير للذاني ٩٩ ، النحجة لابن خالويه ١٠٥

(٣) في أ عن أبي عبيد بن حجاج ه تحريف وما أثبتته من ب ود وكذا ما ورد في إعراب آية ٤٤ من سورة المجادلة .

(٤) انظر معاني الفراء ٣١٠/١ .

(٥) إعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٦٦٤ .

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا...﴾ [٤٦]

على الحال . ( فيه هُدًى ) في موضع رفع بالابتداء ( ونُورٌ ) عطف عليه ( ومُصَدِّقًا ) فيه وجهان يجوز أن يكون لعيسى ﷺ ونعطفه على مُصَدِّقِ الأول . ويجوز أن يكون للإنجيل ويكون التقدير وآتيناه الإنجيل مستقرًا فيه هدى ونور ومُصَدِّقًا ( وهُدًى وموعظةً ) عطف على مصدق<sup>(١)</sup> .

﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ...﴾ [٤٧]

أمر ويجوز كسر اللام والجزم لأن أصل اللام الكسر ، وفي الكلام حذف ، والمعنى وأمرنا أهله أن يحكموا ( بما أنزل الله فيه ) فحذف هذا ، وقرأ الأعمش وحسرة ( وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ )<sup>(٢)</sup> على أنها لام كي<sup>(٣)</sup> ، والأمر أشبه وسباق الكلام يدل عليه . قال أبو جعفر : والصواب عندي أنهما قراءتان حسنتان لأن الله تعالى لم ينزل كتاباً إلا ليُعمل فيما فيه وأمر بالعمل بما فيه فصحتا جميعاً . وإذا كانت لام كي ففي الكلام حذف أي وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه أنزلناه عليهم .

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ<sup>(٤)</sup> الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا...﴾ [٤٨]

حال ( ومُهِيمًا ) عطف عليه ( لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَاجًا ) رُوي عن ابن عباس أنه قال : الشريعة والمنهاج الاسلام والسنة ، وقيل : الشريعة ابتداء

(١) ب ، هـ : عطف عليه .

(٢) انظر : معاني القراء ٣٩٢/١ . في ب زيادة « بكسر اللام » .

(٣) في ب زيادة « فيقال » .

(٤) في أ « عليك » تحريف . فالت ما في ب ود وما في المصحف .



## شرح إعراب سورة المائدة

الشيء وهو قول لا إله إلا الله ، والمنهاج جملة الفرائض ، وقيل : هما واحد .  
ومن أحسن ما قيل فيه أن الشريعة والشرعة واحد وهو ما ظهر<sup>(١)</sup> من الدين مما  
يؤخذ بالسمع نحو الصلاة والزكاة وما أشبهتهما ، ومنه أشرعت<sup>(٢)</sup> باباً إلى الطريق ،  
ومنه<sup>(٣)</sup> شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً ، ومنه « إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم  
شُرْعاً »<sup>(٤)</sup> ومنه طريق شارع ، ومنه الشراع والمنهاج الطريق الواضح البين  
المستقيم فجعل شريعة وطريقاً بيناً أي برهاناً واضحاً . ودل بهذا على أن شريعة  
محمد ﷺ مخالفة لشريعة موسى ﷺ ( لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ) أي لجعل شريعتكم  
واحدة ( وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ ) في الكلام حذف تتعلق به لام كي أي ولكن  
جعل شرائعكم مختلفة لبلوكم أي ليعبدكم ( فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ) أي فاستبقوا<sup>(٥)</sup>  
الخيرات<sup>(٦)</sup> من قبل أن تعجزوا عنها أو تموتوا أو يذهب وقتها .

﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ . [ ٤٩ ]

وقد كان خيرة قبل هذا فتسخ التخيير بالحنم والدليل على أن هذا ناسخ وأن  
على الإمام أن يحكم على أهل الكتاب بالحق قوله « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا  
قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ »<sup>(٧)</sup> ( وَأَنِ احْكُم ) « أَنْ » في موضع نصب عطفاً على  
الكتاب أي وأنزلنا إليك أن احكم بينهم بما أنزل الله أي يحكم الله الذي أنزله إليك  
في كتابه ( واحذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ ) الهاء والميم في موضع نصب يجب أن يكون هذا  
على قول من قال : حاذِرٌ ، ويجوز أن يكون على قول من قال : حَذِرٌ في قول  
سيبويه وأنشد :

(١) في ب ود : زيادة « مما هو مستور » .

(٢ - ٢) ساقط من ب ود .

(٣) آية ١٦٣ - الأعراف .

(٤ - ٤) ساقط من ب ود .

(٥) آية ٣٥ - النساء .

١٢١- خَيْرُ أُمُورٍ لَا تَضِيرُ وَآمِنٌ  
 مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ<sup>(١)</sup>  
 ( أَنْ يَفْتِنُوكَ ) بدل وإن شئت بمعنى من أن يفتنوك .

﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ . . ﴾ [ ٥٠ ]

نصب يبيغون . والمعنى أن الجاهلية كانوا يجعلون حكم الشريف خلاف حكم الوضع وكانت اليهود تقيم الحدود على الضعفاء الفقراء ولا يقيمونها على الأغنياء الأغنياء فصار عوا الجاهلية بهذا الفعل . ( ومن أحسن ) ابتداء وخبر « من الله حكماً » على البيان .

﴿ . . لَا تَتَّخِذُوا/ ٦١ ب/ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ . . ﴾ [ ٥١ ]

مفعولان وتوليهم معاضد<sup>(٢)</sup>هم<sup>(٣)</sup> على المسلمين واختصاصهم دونهم ( يَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٌ ) ابتداء وخبر . ( ومن يتولهم منكم فإنه منهم ) أي لأنه قد خالف الله تعالى ورسوله كما خالفوا ووجبت<sup>(٣)</sup> معاداته كما وجبت<sup>(٤)</sup> معاداتهم ووجبت له النار كما وجبت لهم فصار منهم أي من أصحابهم .

﴿ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ . . ﴾ [ ٥٢ ]

أي في موالاتهم ( فغشى الله أن يأتي بالفتح ) أي بالتعسر وهو نصب بأن

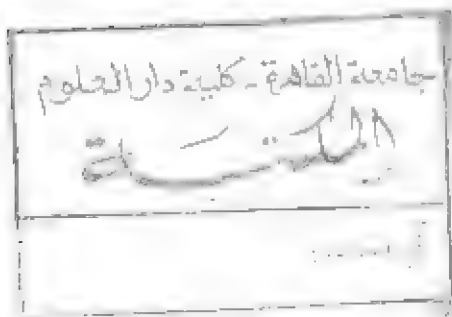
(١) استشهد به غير منسوب . انظر : الكتاب ٥٨/١ ، شرح الشواهد للشتمري ٥٨/١ ، معجم

شواهد العربية ١٨٩ .

(٢) وسير هذا الشاهد مع خبر وضعه في رقم ١٩١ .

(٣) ب ، د : معاضدتهم .

(٤-٣) في آه وجدت ، فأنبت ما في بلانه اقرب .



## شرح إعراب سورة المائدة

(فَيُصْبِحُوا) عطف أي فأصبحوا<sup>(١)</sup> نادمين على توليهم الكفار إذا رأوا نصر الله عز وجل للمؤمنين وإذا عاينوا عند الموت قبشروا بالعذاب .

قرأ أهل المدينة وأهل الشام ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(٢)</sup> [آية ٥٣] بغير واو مرفوع لأنه فعل مستقبل ، وقرأ أبو عمرو وابن أبي اسحاق (ويقول الذين آمنوا)<sup>(٣)</sup> بالواو والنصب عطفًا على «أَنْ يَأْتِي» عند أكثر النحويين وإذا كان على هذا كان النصب بعيداً لأنه مثل قولك : عسى زيد أن يأتي ويقوم عمرو ، وهذا<sup>(٤)</sup> بعيداً جداً لا يصح المعنى عسى زيد أن يقوم عمرو<sup>(٥)</sup> ، ولكن لو قلت : عسى أن يقوم زيد ويأتي عمرو كان جيداً ولو كانت الآية عسى الله أن يأتي بالفتح كان النصب<sup>(٦)</sup> حناً وجوازه على أنه يحمل على هذا المعنى مثل قوله :

١٢٢ - وَرَأَيْتَ زَوْجَكَ فِي الْمَوْتِ  
مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا<sup>(٧)</sup>

وفيه قول آخر تعطفه على الفتح كما قال :

- 
- (١) ب ، د : فيصبحوا .  
(٢) انظر معاني الفراء ٣١٣/١ ، تيسير الداني ٩٩ .  
(٣) انظر تيسير الداني ٩٩ .  
(٤ - ٤) ساقط من ب و د .  
(٥) في أ ه الحب ، تصحيف وما أثبتته من ب و د .  
(٦) سبب الشاهد لابن الزبيري وهو جاهلي أدرك الإسلام وكان من عدائه انظر : الكامل ٢٨٩ ، ٣٢٤ .  
واسشهد به غير منسوب في . معاني القرآن للفراء ١٢١/١ ، ٤٧٣ ديوان التخصيبات ٢٤٨ ، با  
ليت بعلك قد غدا . . ، تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٦٥ ، تفسير الطبري ٦١/١ ، ١١٤ ،  
٣٧٥/٣ ، ٢٨١/٦ ، ٢٩٤/٧ ، اللسان (فرد) الخزائن ٣٣٠/١ ، ٥٠١ .

١٢٢ - لَسَلَيْسَ عِبَادَةٌ وَتَقَرَّرَ غَيْبِي

أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لَيْسِ الشَّفُوفِ (١)

وقرأ الكوفيون ( وَيُتَوَلَّى الَّذِينَ آمَنُوا ) بالرفع على القطع من الأول ( هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم [تَهُمَ لِنِعْمَتِهِمْ] أي قالوا إنهم ويجوز أنهم بأقسموا ( فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ) أي خاسرين للثواب .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ [ ٥٤ ]

هذه قراءة (٢) أهل المدينة وأهل الشام ، وقرأ أهل الكوفة وأهل البصرة ( مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ ) بفتح الدال لالتقاء الساكنين ، ويجوز كسرهما إلا أن الفتح اختير لأنه أخف ، وقال الكوفيون : فتح لأنه بُيِّنَ على التشبيه من قولك : رَدَأَ ولهذا عند الفراء فتح الفعل الماضي ، وَيَرْتَدِدُ أحسن لأن الحرف الثاني قد سكن . ( فسوف يأتي الله بقوم يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ) في موضع النعت ( أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ) نعت أي يروؤفون بهم ويرحمونهم ( أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ) يغفلون عليهم ويُعَادُونَهُمْ ، ويجوز « أَذَلَّةٌ » بالنصب على الحال أي يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ في هذا الحال . ( يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) ولا يُخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ فدل بهذا على تثبيت امامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم لأنهم الذين جاهدوا في الله في حياة رسول الله ﷺ وبعد موته . ( ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ) ابتداء وخبر ( وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ) أي واسع الفضل عليم بمصالح خلقه .

(١) نسب الشاهد لميسون بنت بحدل الكلية في المحنصب لابن جني ٣٢٦/١ ، لبيان في غريب اعراب القرآن ٢٥/٢ ، ٦٢ معنى اللبيب رقم ٤٢٤ الخزائن ٥٩٢/٣ ، ٦٢١ وورد غير منسوب في : الكتاب ٤٢٦/١ ، شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٢٩٤ ، شرح الشواهد للشنمري ٤٢٦/١ .

(٢) انظر تيسير الداني ٩٩ .

﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ .. ﴾ [٥٥]

ابتداء وخبر ( وَرَسُولُهُ ) عطف ( والذين آمنوا ) كذلك ثم نعتهم فقال :  
( الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ) . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> أن محمداً  
ابن علي أبا جعفر سئل عن معنى « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا » هل هو  
علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؟ فقال : علي من المؤمنين يذهب إلى أن هذا  
لجميع المؤمنين وهذا قول بين لأن الذين لجماعة المؤمنين وهذا في تولي  
المؤمنين بعضهم بعضاً وليس هذا من الإمامة في شيء يدل على ذلك أن هذا  
التولي في حياة رسول الله ﷺ ، ومعنى يقيمون الصلاة بأن يؤن بها في أوقاتها بجميع  
حقوقها كما يقال : فلان قائم بعمله .

﴿ وَمَنْ يَقُولْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ .. ﴾ [٥٦]

مبتداً ، فقيل الخبر محذوف والتقدير ومن يقول الله ورسوله والذين آمنوا فهو  
من حزب الله وقيل ( هم ) الخبر و ( الغالبون ) خبر ثان .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُواً وَلَعِباً .. ﴾

[٥٧]

وهذه قراءة أهل المدينة ، وقرأ أهل الكوفة<sup>(٢)</sup> ( هُزُوا ) حذفوا الضمة لثقلها  
فإن خَفِضَتِ الهمزة على قراءة أهل المدينة / ٦٢ / قلبتها واواً فقلت « هُزُوا » وإن  
خَفِضْتُهَا على قراءة أهل الكوفة قلت « هُزاً » مثل « هُذَى » . ( من الذين أوتوا  
الكتاب من قبلكم والكفار أولياء )<sup>(٣)</sup> هذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة أي ولا

(١) أنظر معاني ابن النحاس ورقة ٩٩ أ .

(٢) التيسير ٣٩ ، ٤٠ .

(٣) في ب زيادة « بالنصب » .

## شرح إعراب سورة المائدة

تَتَّخِذُوا الْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَالْكَسَائِيُّ ( وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ )<sup>(١)</sup> بِسَعْنَى وَمِنْ الْكُفَّارِ وَ ( مِنْ ) ههنا لبيان الجنس والنصب أوضح وأبين .

﴿ هَلْ تَنْقُمُونَ مِنَّا . . ﴾ [٥٩]

وتدغم اللام في التاء لقربها منها ( إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ ) في<sup>(٢)</sup> موضع نصب أي هل تنقمون منا إلا إيماننا<sup>(٣)</sup> به وقد علمتم أَنَّا على الْحَقِّ وَفُسِّدَتْكُمْ فِي تَرْكِكُمْ الْإِيمَانِ .

﴿ قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ . . ﴾ [٦٠]

أي بشر من نعمتكم علينا ، وقيل : من شر ما تريدون لنا من المكروه ( مثوية ) على البيان وأصلها مفعولة فالقيت حركة الواو على التاء فسكنت الواو وبعدها واو ساكنة فحذفت أحدهما ( مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ ) في موضع رفع كما قال عز وجل « بَشِّرْ مَنْ ذَلِكُمْ النَّارَ »<sup>(٤)</sup> والتقدير : هُوَ لَعْنُ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى قل هل أنبئكم من لعنة الله ، ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل من شر وقد ذكرنا<sup>(٥)</sup> ( وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ ) والقراءات<sup>(٦)</sup> فيه ، ويجوز على قراءة الأعمش ( وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ )<sup>(٧)</sup> يحذف الضمة لثقلها ويجوز على قراءة حمزة ( وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ )<sup>(٨)</sup> يحذف الضمة أيضاً وينصبه على الذم وإن شئت

(١) انظر تيسير الداني ١٠٠ ، في ب زيادة بالخفض .

(٢-٢) ساقط من ب و د .

(٣) آية ٧٢ - الحج .

(٤) انظر ذلك في محاتي ابن النحاس ورقة ٩٩ ب .

(٥) ب ، د : بالقراءات .

(٦) المحشوب ٢١٤/١ .

(٧) التيسير ١٠٠ .

## شرح إعراب سورة المائدة

كان منصوباً بمعنى وجعل منهم أي وصفهم بهذا ، ويجوز الرفع بمعنى وهم ويجوز خفض عطفاً على ( مَنْ ) إذا كانت في موضع خفض ( أولئك شرّ مكاناً ) يقال : ليس في المؤمنين شرّ فكيف جاء أولئك شرّ مكاناً ففي هذا أجوبة حكي الكوفيون : العسل أحلى من الخل ، وإن كان مردوداً ، وقال أبو اسحاق : المعنى أولئك شرّ مكاناً على قولكم . ومن حسن ما قيل فيه : أولئك الذين لعنهم الله شرّ مكاناً في الآخرة من مكانكم في الدنيا لما لحقكم من الشر ، وقيل : أولئك الذين نسيهم الله<sup>(١)</sup> شرّ من الذين نقموا عليكم ، وقيل : أولئك الذين نقموا عليكم شرّ من الذين لعنهم الله .

﴿ .. وَقَدْ دَخَلُوا .. ﴾ [٦١]

أي بالابغاض للنبي ﷺ وللمؤمنين وتمتى هلاكهم وخرجوا منطوين عليه ( والله أعلم بما كانوا يكتمون ) من الكفر .

﴿ .. غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ .. ﴾ [٦٤]

اسم ما لم يسم فاعله حذفت الضمة من الياء لثقلها أي غلّدت في الآخرة ، ويجوز أن يكون دعاءً عليهم ، وكذا ( ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ) ابتداء وخبر . قال الأخفش وفي قراءة عبد الله ( بل يدها بسطان )<sup>(٢)</sup> . قال الأخفش : يقال : يد بسطة أي منطلقة مبسطة . ( وليزيدن كثيراً منهم ) لام قسم ( كلما أوقدوا ناراً ) ظرف أي كلما جمعوا وأعدوا .

(١-١) ساقط من ب و د .

(٢) أنظر معاني الفراء ١/٣١٥ .

﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ . . ﴾ [٦٥]

« أن في موضع رفع ، وكذا ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ . . ﴾ [آية ٦٦] .

﴿ يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ . . ﴾ [٦٧]

[ أي كل ما أنزل من ربك ]<sup>(١)</sup> ( وإن لم تفعل ) شرط وجوابه ( فما بلغت رسالاتي )<sup>(٢)</sup> هذه قراءة أهل المدينة . وقرأ أبو عمرو وأهل الكوفة والكسائي ( رسالتك ) على واحدة والقراءتان حستان إلا أن الجمع أبين لأن رسول الله ﷺ كان ينزل عليه الوحي شيئاً شيئاً ثم يبينه . ( والله يعصمك من الناس ) دلالة على نبوة رسول الله ﷺ لأن الله جل وعز أخبر أنه معصوم ، وفي هذه الآية دلالة على رد قول من قال : إن النبي ﷺ كنتم شيئاً<sup>(٣)</sup> من أمر الدين تقيته ، ودلالة على أنه لم يسر إلى أحد شيئاً من أمر الدين لأن المعنى بلغ كل ما أنزل إليك ظاهراً ولولا هذا ما كان<sup>(٤)</sup> في قوله جل وعز ( وإن لم تفعل فما بلغت رسالاتي ) فائدة .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا . . ﴾ [٦٩]

اسم إن ( والذين هادوا ) عطف عليه ( والصابئون ) وقرأ سعيد بن جبير ( والصابئين )<sup>(٥)</sup> بالنصب ، والتقدير إن الذين آمنوا والذين هادوا من ٦٢/ب آمن بالله منهم وعمل صالحاً فلهم أجرهم والصابئون والنصارى كذلك . وأنشد

(١) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٢) أنظر تيسير الداني ١٠٠ .

(٣) في ب زيادة ه من الوحي أو .

(٤) ب ، د : لم يكن .

(٥) وهي أيضاً قراءة الجحدري . أنظر المحنث ٢١٧/١ .



سبويه وهو نظير هذا :

١٢٤ - وَإِلَّا فاعْلَمُوا أَنَّا وَانْتُمْ  
بُغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقٍ<sup>(١)</sup>

وقال الكسائي والآخرين ذكره في « المسائل الكبير » و « الصابئون » عطف على  
المضمر الذي في هاءوا ، وقال الفراء<sup>(٢)</sup> إنما جاز الرفع لأن الذين لا يبين فيه  
الاعراب . قال أبو جعفر : وسعت أبا إسحاق يقول ، وقد ذكر له قول الآخر  
والكسائي : هذا خطأ من جهتين : أحدهما أن المفسر المرفوع بمسح العطف  
عليه حتى يؤكد ، والجهة الأخرى أن المعطوف شريك المعطوف عليه فيصير  
المعنى إن الصابئين قد دخلوا في اليهودية وهذا محال وسبيل ما لا يتبين فيه  
الاعراب وما يتبين فيه واحدة .

﴿ .. فَرِيقًا كَذَّبُوا .. ﴾ [٧٠]

أي كذبوا فريقاً وكذلك ( وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ) .

﴿ وَخَسِبُوا إِلَّا تَكُونُ فِتْنَةً .. ﴾ [٧١]

هذه قراءة الكوفيين وأبي عمرو والكسائي ، وفرا أهل الحرمين بالنصب .  
قال سيبويه<sup>(٣)</sup> : خسبت أن لا تقول ذلك أي خسبت أنه قال : وإن شئت نصبت .  
قال أبو جعفر : الرفع عند النحويين في خسبت وأخواتها أجود كما قال<sup>(٤)</sup> :

(١) الشاهد بشر بن أبي خازم الأسدي . انظر : ديوانه ١٦٥ ، الكتاب ١/ ٢٩٠ ، الخزائن ٤/ ٣١٥ ،  
٣١٦ واستشهد به غير منسوب في في : معاني القرآن للفراء ٤/ ٣١١ و .. بغاة ما حينا .. شرح

أبيات سبويه لابن النحاس ص ٥٣ .

(٢) معاني لفراء ١/ ٣١٠ .

(٣) الكتاب ١/ ٤٨١ .

(٤) في ب : قال امرؤ القيس .

١٢٥ - أَلَا زَعَمْتَ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنَّنِي

كَبِيرْتُ وَأَنْ لَا يَشْهَدُ اللَّهُ وَأَمْثَالِي<sup>(١)</sup>

وإنما صار الرفع أجود لأن خسبت واختوانها بمنزلة العلم في أنه شيء ثابت وإنما يجوز النصب على أن تجعلهن بمنزلة خسبت وخفت هذا قول سيبويه في النصب (فتنة) اسم تكون . والفتنة : الاختبار فإن وقعت لغيره فذلك مجاز والمعنى وخسبوا أن لا يكون عقاب ( فغتموا وضموا ثم تاب الله عليهم ثم غتموا وضموا كثير منهم ) ولم يقل : غمي وصم والفعل متقدم ففي هذا أجوبة : منها أن يكون كثير منهم بدلاً من الواو . قال الأخفش سعيد : كما تقول رأيت قومك ثلثتهم<sup>(٢)</sup> ، وإن شئت كانت<sup>(٣)</sup> على إضمار مبتدأ أي الغمي والضم منهم كثير ، وجواب رابع يكون على لغة من قال : أكلوني البراغيث . قال الأخفش : يجوز أن يكون هذا منها وأنشد<sup>(٤)</sup> :

١٢٦ - وَلَكِنْ دَنَا فِي أَبْوهِ وَأُمَّه

بَحْوَرٍ أَنْ يَغْصِرْنَ السَّلِيطُ أَقَارِبُهُ<sup>(٥)</sup>

ويجوز في غير القرآن كثيراً بالنصب نعتاً لمصدر محذوف .

(١) الشاهد لامريء القيس انظر ديوان امرئ القيس ١٢٨ . . . وألا يحسن اللهو . . . معاني القرآن للفرأ ١٥٣/١ ، وأن لا يشهد اليسر . . .

تاويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٢٤ ، المقاصد النحوية ١٩٧/١

(٢) في أ ثلاثتهم « فأنبت وما في ب ، لأنه أقرب .

(٣) ب ، د : كان .

(٤) في ب زيادة : « الشعر للفرزدق »

(٥) الشاهد للفرزدق أنظر : ديوانه ٤٦/١ ، الكتاب ٢٣٦/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٢٣٦/١ .

﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ . . ﴾ [٧٢]

وهذا قول اليعقوبية<sup>(١)</sup> فرد الله جل وعز ذلك عليهم بحجة قاطعة مما يفترون به فقال ( وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربّي وربكم ) أي إذا كان المسيح يقول : يا ربّ ويا الله فكيف يدعو نفسه أم كيف يسألها هذا محال .

﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ . . ﴾ [٧٣]

هذا المعنى<sup>(٢)</sup> أحد ثلاثة ولا يجوز فيه التنوين فإن قلت : ثالث اثنين جاز التنوين ( وما من إله إلا إله واحد ) ( من ) زائدة ويجوز في غير القرآن إلا إلهها واحداً على الاستثناء ، وأجاز الكسائي الخفض على البدل وذلك خطأ عند الفراء<sup>(٣)</sup> والبصريين لأن « من » لا تدخل في الإيجاب .

﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل . . ﴾ [٧٥]

ابتداء وخبر أي إن المسيح عليه السلام وإن أظهر الآيات فإنما جاء بها كما جاءت الرسل . ( وأمه صديقة ) ابتداء وخبر . ( كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ) أي فإذا كنا يأكلان الطعام فهما متحدان وقال محمد بن يزيد : معنى<sup>(٤)</sup> كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ كَانَا يُحْدِثَانِ فكنى الله تعالى عن ذلك وكان في هذا دلالة على أنهما بشران قال الله تعالى ( انظُرْ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ) أي كيف يُصَوِّفُونَ عن

(١) وهم فرقة من النصارى كانت تقول ذلك . أنظر تفصيل ذلك في البحر المحيط ٤٤٨/٣ ، ذقذ .

(٢) في أ « فقد » تحريف أظن سببه خلط ما بين أول هذه الآية وما في الآية السابقة « فقد حرم الله . . » فأثبت ما في ب ود والمصحف .

(٣) ب ، د : بمعنى .

(٤) أنظر ذلك في معاني الفراء ٣١٧/١ .

(٥) لفظه « معنى » زيادة من ب ، د .

## شرح إعراب سورة المائدة

الحق بعد هذا البيان ثم زادهم في البيان فقال : ﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ سِوَى اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا . . ﴾ [٦٣ / ٧٦]

أي أنتم تقولون أن عيسى كان جنينا في بطن أمه لا يملك لأحد ضرا ولا نفعاً ( والله هو السميع العليم ) أي انتم قد اقررت أن عيسى كان في حال من الأحوال لا يسمع ولا يعلم والله جل وعز لم يزل سميعاً عليماً .

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ . . ﴾ [٧٧]

أي لا تفرطوا كما أفرطت اليهود والنصارى في عيسى ( ولا تتبعوا أهواء قوم ) جمع هوى وهكذا جمع المقصور على نظيره من السالم ، وقيل : هوى لأنه يهوى بصاحبه في الباطل .

﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا . . ﴾ [٧٨]

اسم ما لم يسم فاعله وبعض العرب يقول : اللذون ( على لسان داود وعيسى ابن مريم ) أي أمر<sup>(١)</sup> بلعنهم فلعنناهم ولم ينصرف داود عليه السلام لأنه اسم أعجمي لا يحسن فيه الألف واللام فان حسنت في مثله ألف ولام انصرف فحج طائوس وراقود . ( ذلك ) في موضع رفع بالابتداء أي ذلك اللعن ( بما عصوا ) ، ويجوز أن يكون على إضمار مبتدأ أي الأمر ذلك ، ويجوز أن يكون في موضع نصب أي فعلنا ذلك بهم بعضيانهم واعتدائهم .

﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ . . ﴾ [٧٩]

مرفوع لأنه فعل مستقبل وهو في موضع نصب لأنه خبر كان ( لهنس ) لام

(١) ب ، د : أمرنا .

توكيد . قال أبو اسحاق : المعنى لبس شيئاً فعلُهُمْ .

﴿ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا . . ﴾ [٨٠]

هم اليهود كانوا يَتَوَلَّوْنَ المشركين وليسوا على دينهم ( لَيْسَ ما قَدَّمْتُ لهم أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) ( ان ) في موضع رفع على اضممار مبتداً ، وقبل : بدل مما في « لبس ما » ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى لأن سخط الله . ( وفي العَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ) ابتداء وخبر .

﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا لَهُمْ أَوْلِيَاءَ . . ﴾

[٨١]

فدل بهذا على أَنَّ من اتَّخَذَ كافراً ولياً فليس بمؤمن .

﴿ وَلَتَجِدَنَّ . . ﴾ [٨٢]

لام قسم ودخلت النون على قول الخليل وسيبويه<sup>(١)</sup> قرناً بين الحان والمستقبل<sup>(٢)</sup> ( أَشَدَّ النَّاسِ عداوةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ ) مفعولن و ( عداوة ) على البيان وكذا ( وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مودةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ) وفي هذا قولان : أحدهما أنهم لم يكونوا نصارى على الحقيقة ولا يجوز أن يمدح الله تعالى كافراً وإنما هم قوم كانوا يؤمنون بعيسى ولا يقولون : إنه إله فسموا<sup>(٣)</sup> بالنصارى

(١) في الكتاب ١/ ٥٤ . . . وإن كان الفعل قد وقع وحلفت عليه لم تزد على اللام . . فالتون لا تدخل على كلام قد وقع .  
(٢) ب ، د : والاستقبال .  
(٣) ب ، د : سموا .

## شرح إعراب سورة المائدة

قِيلَ أَنْ يُسَلِّمُوا . والقول الآخر أن المعنى الذين<sup>(١)</sup> قالوا إنا نصارى ( ذلك بأنَّ مِنْهُمْ فَيْسِييْنَ ) اسم أن ويقال في جمع قيسر مكسراً قساوسة<sup>(٢)</sup> أبدل من إحدى السيتين واو ، ويقال قسُ بمعناه وجمعه قُسُوسٌ ويقال للمسيحية أيضاً قُسٌ . وقد قُسُ الحديث قَساً . ورهباناً جمع راهب والفعل منه زهب الله يرهَبُ أي خافه رهباً رُهباناً ورَهْبَةً . قال أبو عبيد : ويقال : رُهبَانٌ للواحد<sup>(٣)</sup> . قال الفراء : جمعه رهابنة ورهابين ( وانهم ) في موضع خفض عطفاً .

﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ . .﴾ [ ٨٣ ]

وأجاز سيبويه في الشعر الجزم بإذا . ( تَفِيضٌ ) في موضع نصب على الحال وكذا<sup>(٤)</sup> ( يقولون ) .

﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ . .﴾ [ ٨٤ ]

في موضع نصب على الحال أي شيء لنا في هذه الحال<sup>(٥)</sup> .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا . .﴾ [ ٨٧ ]

في موضع رفع نعت لأي ( لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ لَكُمْ ) جزم على التهي فلذلك حذف من التون وكذا ( وَلَا تَعْتَدُوا ) .

(١) في ب ود زيادة « كانوا »

(٢) في ب ، د « أفافوسه » تحريف

(٣) في ب الزيادة التالية « وأنشد :

لو كلمت رهبان دبر في الجبل

لأقل الرهبان يعنى ونزل .

(٤ - ٥) ساقط من ب ود .

﴿... وَاتَّقُوا اللَّهَ...﴾ [ ٨٨ ]

في موضع نصب نعت ( أَنْتُمْ ) ابتداء ( مُؤْمِنُونَ ) خبر ، وهما صلة الذي وعادت اليه الهاء التي في ( به ) .

قرا أبو عمرو وأهل المدينة ﴿... وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ...﴾ [ ٨٩ ] بالتشديد ، وهما أهل الكوفة والكسائي ( بما عَقَدْتُمْ )<sup>(١)</sup> بالتخفيف .  
وأنكسر أبو عبيد التشديد . قال : لأنه للتكرير ، وزعم أنه يخاف أن يلزم من قرأ به أن لا يؤسب الكفارة حتى يحلف مراراً قال : وهذا خارج من قول/ ب/ الناس . قال أبو جعفر : هذا لا يلزم وفي التشديد قولان : قال أبو عمرو : عَقَدْتُمْ وَكَدَّيْتُمْ أي فكما تقول : وَكَدَّيْتُمْ<sup>(٢)</sup> فكذا تقول : عَقَدْتُمْ<sup>(٣)</sup> ومعنى عَقَدْتُ اليمين وكَدَّيْتُهَا أن يحلف الحالف على الشيء غير غالط ولا ناس ، وقيل : عَقَدْتُمْ لأنه لجماعة<sup>(٤)</sup> ( فكفارتُهُ اطعام عشرة مساكين ) ابتداء وخبر ويجوز تنوين اطعام ونصب عشرة بغير تنوين وتنوين على أن يكون « مساكين » في موضع نصب على البدل . ( من أوسط ما تطعمون أهليكم ) البين في هذا أن يكون ما تطعمون ليس بالرفيع ولا بالذون ( أهليكم ) في موضع نصب وعلامة النصب فيه الياء وحذفت النون للاضافة . ( أو كسوتهم ) عطف على اطعام وكذا ( أو تحرير رقبة ) ويجوز « أو تحرير رقبة » ، وكذا ( فصيام ثلاثة أيام ) والتقدير فعلية . ( ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ ) ابتداء وخبر والتقدير إذا حلفتم وحيثم ثم حلف . ( واحفظوا أيمانكم ) أمر الله جل وعز ، بحفظ الأيمان وترك النهاون بها حتى تنسى ليذكرها ويقوم

(١) انظر تيسير الداني ١٠٠ .

(٢) ب ، د ، و : وكده .

(٣) ب ، د : عقده .

(٤) في ب ود زيادة « وقيل معنى عقدت اليمين هو أو يحلف والله الذي لا إله إلا هو » .

فيها<sup>(١)</sup> بما يجب عليه من كفارة أو غيرها . ( كذلك يبين الله لكم آياته ) الكاف في موضع نصب أي يبين لكم آياته بياناً مثل ما بين لكم في كفارة اليمين .

﴿ . إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس . ﴾ [ ٩٠ ]

الخمر عند العرب عصير العنب إذا اشتد ثم قال رسول الله ﷺ « كل سُكر خمر »<sup>(٢)</sup> فجعله بمنزلة هذه التي تعرفها العرب بالخمر والأنصاب : الأوثان والأزلام القداح ، والتقدير واستعمال الأزلام ( رجس ) خبر الابتداء . والرجل عند العرب كل عمل يقبح فعله والفعل منه رَجَسَ يَرَجِسُ وَرَجَسَ يَرَجِسُ ، والرَّجَسُ بفتح الراء واسكان الجيم الصوت والفعل من الميسر . يَسَرُّ يَتَسَرُّ فهو يَاسِرٌ وَيَسَرٌ . ( فَاجْتَنِبُوهُ ) يكون فاجتنبوا الرجس ، ويكون فاجتنبوا هذا الفعل ويكون لأحد هذه الأشياء ، ويكون باقيها داخلاً فيما دخل فيه .

﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا . ﴾ [ ٩٣ ]

أي من الحلال ودل على هذا<sup>(٣)</sup> ( إذا ما اتَّقُوا ) فأما التكرير في قوله : « إذا ما اتَّقُوا » ثم اتَّقُوا « ففيه أقوال : منها أن يكون المعنى : إذا ما اتَّقُوا الكفر ثم آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتَّقُوا المعاصي ثم اتَّقُوا ظلم الناس ودل على هذا ( واحسُّوا ) وقيل : إذا ما اتَّقُوا فيما مضى وَصَلَحَتْ « إذا » لما مضى على الضمار كانوا ثم اتَّقُوا للحال ثم اتَّقُوا في المستقبل ، وقيل « إذا اتَّقُوا » للحال « ثم اتَّقُوا »

(١) ب ، د : بها .

(٢) انظر سنن أبي داود - الأشربة حديث ٣٦٧٩ ، الترمذي - الأشربة ٥٧/٨ .

(٣) في ب زيادة « قوله » .



للمستقبل ثم اتقوا أقاموا على التقى ، وقيل<sup>(١)</sup> : إذا اتقوا الكفر ثم اتقوا الكبائر ثم اتقوا الكبائر ثم اتقوا الصغائر<sup>(٢)</sup> .

﴿ . . لِيَلْبِثَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ . . ﴾ [ ٩٤ ]

لام قسم وفي دخول « مِنْ » ثلاثة أجوبة تكون لبيان الجنس كما تقول : لَأَمْتَحِنَنَّكَ بِشَيْءٍ مِنَ الذَّهَبِ وكما قال سيبويه :<sup>(٣)</sup> هذا بابٌ عَلَّمَ ما الكلِم من العربية ويجوز أن تكون « مِنْ » للتبعض لأن المحرم صيد البر خاصة ، ويجوز أن يكون التبعض لأن الصيد انما منع في الاحرام خاصة . وواحد الحُرْم حرام أي مُحَرَّم ومحرم يقع على ضربين أحدهما بالحج أو العمرة ، والآخر أنه يقال : أَحَرَمَ<sup>(٤)</sup> إذا دَخَلَ الْحَرَمَ ( لِيَعْلَمَ اللَّهُ ) لام كي .

﴿ . . وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا . . ﴾ [ ٩٥ ]

شرط والجواب ( فَجَزَاءُ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ ) وهذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقرا أهل الكوفة ( فَجَزَاءُ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ )<sup>(٥)</sup> وروى هارون ابن حاتم عن ابن عباس عن عاصم ( فَجَزَاءُ مِثْلَ مَا قَتَلَ )<sup>(٦)</sup> ينصب « مثل » . قال الكسائي : وفي حرف عبد الله ( فَجَزَاؤُهُ مِثْلَ مَا قَتَلَ )<sup>(٧)</sup> فقراءة المدنيين وأبي عمرو بمعنى فعلية جزاء مِثْلَ مَا قَتَلَ ، ويجوز أن يكون هذا على قراءة الكوفيين أيضاً ويكون « مثل » نعتاً لجزء ، ويجوز أن يكون « جزاء » مرفوعاً

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢) الكتاب ٢/١ .

(٣) في ب زيادة « الرجل » .

(٤) انظر معاني الفراء ١/٣٢٠ ، تفسير الداني ١٠٠ .

(٥) وهي أيضاً قراءة أبي عبد الرحمن . انظر المحتب ٢١٨/١ .

(٦) انظر البحر المحيط ١٩/٤ .

بالابتداء وخبره « مثل ما قتل » والمعنى فجزاء فعله مثل ما قتل ومن نصب « مثلاً » فتقديره فعليه أن يجزي مثل ما قتل ( يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ) ثنية ذو على الأصل ( هدياً ) نصب على الحال من الهاء التي في « به » ويجوز<sup>(١)</sup> أن يكون / ٦٤ / على البيان ، ويجوز أن يكون مصدرأ ، وقرأ الأعرج ( هدياً ) بتشديد الياء<sup>(٢)</sup> وهي لغة فصيححة ( بالغ الكعبة ) أصله بالغاً الكعبة لأنه نعت للكعبة ( أو كفارة طعام مساكين )<sup>(٣)</sup> هذه قراءة أهل المدينة على إضافة الجنس وقراءة أبي عمرو وأهل الكوفة<sup>(٤)</sup> ( أو كفارة طعام مساكين ) قال أبو عبيد : لأن الطعام هو الكفارة ، وهو عند البصريين<sup>(٥)</sup> على البدل . ( أو كفارة ) معطوفة على جزاء أي أو عليه كفارة . ( أو عدل ذلك ) قد ذكرناه<sup>(٦)</sup> ( صياماً ) على البيان ( ليدوق ) بلام كي . ( ومن عاد ) في موضع جزم بالشرط إلا أنه فعل ماض مبني على الفتح ( فينتقم الله منه ) فعل مستقبل وفيه جواب الشرط .

### ﴿ أَحْلِلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ ﴾ [ ٩٦ ]

اسم ما لم يسم فاعله ( وَطَعَامُهُ ) عطف عليه . وقد ذكرنا معناه<sup>(١)</sup> ومن أحسن ما قيل فيه أن الله تعالى أحل صيد البحر وأكله وقد قيل : طعامه الماء لأنه ينطقم ، وقرأ ابن عباس ( وَطَعْمُهُ )<sup>(٢)</sup> بضم الطاء واسكان العين . ( متاعاً )

(١) هدياً ، صافط من ب ، د .

(٢) انظر البحر المحيط ٢٠ / ٤ .

(٣) انظر تيسير الداني ١٠٠ .

(٤-٥) صافط من ب ، د .

(٥) نظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٠٤ هـ فقرأ طلحة الجحدري ( أو عدل ذلك ) . . قال الكسائي العدل والعدل لغتان بمعنى واحد . . وانظر أيضاً معاني الفراء ١ / ٣٢٠ .

(٦) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٠٤ ب .

(٧) انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ .

منصوب على أنه مصدر لأن معنى أحل لكم هذا منعتم به منعاً ، ونظيره « كتاب الله عليكم »<sup>(١)</sup> . ما دُمتم حرماً ويقال : « دُمتم » والضم أفصح<sup>(٢)</sup> .

﴿جعل الله الكعبة . . .﴾ [ ٩٧ ]

مفعول أول ، وقيل لها كعبة لتربيع أعلاها ( البيت الحرام ) بدل ( قياماً ) مفعول ثانٍ وقرأ ابن عامر وعاصم الجحدري ( قِيماً للناس )<sup>(٣)</sup> وهما من ذوات الواو فقلبت الواو ياءاً لكسرة ما قبلها ، وقد قيل : قوام<sup>(٤)</sup> ( والشهر الحرام والهدي والمقالات ) عطف . ( ذلك ) في موضع رفع أي الأمر ذلك ويجوز أن يكون في موضع نصب<sup>(٥)</sup> أي فعل الله ذلك ( إنعلسوا ) لام كي ( إن الله ) في موضع نصب .

﴿يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء أن تبدل لكم سوءكم . . .﴾ [ ١٠١ ]

« أشياء » لا تنصرف وللتحويين فيها أقوال : قال الخليل وسيبويه رحمهما الله<sup>(٦)</sup> والمازني : أصلها فعلاء شياء فاستقلَّت همزتان بينهما ألف فقلبت الأولى فصارت لفعاء ، وقال الكسائي وأبو عبيد : لم تنصرف لأنها أشبهت حمراء لقول العرب : أشياوات مثل حمراوات ، وقال الأخفش والفراء<sup>(٧)</sup> والزيادي : لم تنصرف لأنها أفعلاء أشياء على وزن أشيعاع كما يقال : مَيِّنْ وأهْوَناء . قال أبو حاتم : أشياء أفعال مثل أنباء وكان يجب أن تنصرف إلا أنها سمعت عن<sup>(٨)</sup> العرب

(١) آية ٢٤ - النساء .

(٢) قرأ بها يحيى بن وثاب . انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ ، البحر المحيط ٢٤/٤ .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ ، تيسر الداني ١٠٠ .

(٤-٤) سائق من ب و د .

(٥) انظر ذلك في الكتاب ٣٧٩/٢ ، ٣٨٠ .

(٦) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٢١/١ .

(٧) ب ، د ، هـ من العرب .

## شرح إعراب سورة المائدة

غير معروفة فأحتال لها النحويون باحتيالات لا تصح . قال أبو جعفر : أصبح هذه الأقوال قول التحليل وسيبويه والمازني ويلزم الكسائي وأبا عبيد ألا يصرفا أسماء<sup>(١)</sup> وأبناء لأنه يقال فيهما : أبناوات وأسماءات حدثني أحمد بن محمد الطبري النحوت يعرف بابن رستم عن أبي عثمان المازني قال : قلت للأخفش : كيف تصغر أشياء ؟ فقال : أشياء فقلت له : يجب على قولك أن تصغر الواحد ثم تجمعه فانتقطع . قال أبو جعفر وهذا كلام بين لأن أشياء لو كانت أفعلاء ما جاز أن تصغر حتى ترد إلى الواحد ، وايضاً فإن فعلاً لا يجمع على أفعلاء ، وأما أن يكون أفعلاً على قول أبي حاتم فمحال لأن أفعلاً لا يمتنع من الصرف وليس شيء يمتنع من الصرف لغير علة ، والتقدير لا تسألوا عن أشياء عفى الله عنهما أن تبد لكم نسؤكم ، وأحسن ما قيل في هذا ما رواه أبو هريرة رحمه الله أن رجلاً قال للنبي ﷺ : من أبي ؟ فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء أن تبد لكم نسؤكم<sup>(٢)</sup> فالمعنى على هذا لا سألوا عن أشياء مستورة قد عفا الله عنها بالتوبة أن تبد لكم نسؤكم وعلم الله جل وعز أن الصلاح لهم أن لا تسألوا عنها ، وقيل هذه أشياء عفا الله عنها كما قال النبي ﷺ « الحلال بين والحرام بين وأشياء سكت الله عز وجل عنها هي عفو »<sup>(٣)</sup> ومعنى سكت الله عنها لم ينة عنها .

﴿ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ . . ﴾ [ ١٠٢ ]

أي ردوا على أنبيائهم فقالوا ليس الأمر كما قلتم .

(١) ب ، د : أو .

(٢) انظر ذلك البحر المحيط ٣٠ / ٤ .

(٣) ورد في البحر المحيط ٣٢ / ٤ « خرج الدارقطني عن أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله ﷺ أن الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها وحرم حرمان فلا تنتهكوها وحد حدودها وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها » المعجم ، المفهرس لونسك ٢٥٨ / ١ . .

## شرح اعراب سورة المائدة

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ ۚ ﴾ [ ١٠٥ ]

اغراء لأن معنى عليكم ألزموا ( لا يضرُّكم من ضلَّ )<sup>(١)</sup> خبر ويجوز أن يكون جزءاً<sup>(٢)</sup> على الجواب أو على النهي يُراد به المخاطبون كما يقال : لا أرينك / ٦٤ / ب ههنا وإذا كان جزءاً جاز ضمه وفتح وكسره ، وحكى الأئمة ( لا يضرُّكم ) جزءاً من ضار يضرُّ<sup>(٣)</sup> .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنُكُمْ ۖ ﴾ [ ١٠٦ ]

من أشكل آية في القرآن وقد ذكرنا<sup>(٣)</sup> فيها أقوالاً للعلماء ، ونذكر ههنا .

أحسن ما قيل فيها حدث الحسن بن آدم بن عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال : حدثنا أبو زيد هارون بن محمد يعرف بابن أبي الهيثم قال حدثني أبو مسلم الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الجواني قال حدثنا محمد بن سلمة قال : حدثنا محمد بن اسحاق عن أبي النضر عن بإذان مولى أم هانئ ء ابنة أبي طالب عن ابن عباس عن تميم الأداري في هذه الآية : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ » قال : يرى الناس منها غيري وغير عدي بن بداء وكانا نصرانيين يختلفان إلى الشام قبيل الإسلام فاقبلنا من الشام بتجارتهما وقدم عليهما مولى لبني سبهم يقال له : بُذَيْل بن أبي مريم يتجارة ومعه جام من فضة يريد به الملك وهو مال عظيم قال : فمروا فأوصى إليهما وأمرهما أن يُبلغها ما ترك أهله قال تميم : فلما

(١-١) في ب و د يجوز أن يكون غيراً فيكون مضموماً ويجوز أن يكون مجزوماً .

(٢) قرأ بها يحيى وإبراهيم . أنظر مختصر ابن خالويه ٣٥ ، المحتجب ١ / ٢٢٠ .

(٣) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٠٦ ، ب .

## شرح إعراب سورة المائدة

مات أخذنا ذلك الجاه قيعناه بألف درهم واقتسمناه اليهما<sup>(١)</sup> أنا وعدي بن بدء  
 قال : قلما قدمنا إلى أهله دفعنا اليهم ما كان معنا وفقدوا الجاه فسألوا عنه فقلنا ما  
 ترك غير هذا وما دفع إلينا غيره قال تميم : فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله ﷺ  
 المدينة تأثمت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم  
 وأخبرتهم أن عند صاحبي مثلها فوثبوا إليه<sup>(٢)</sup> وأتوا به النبي ﷺ فسألهم البينة فلم  
 يجدوا بأمرهم أن يستحلفوه بما يعظم به على أهل دينه فحلف فانزل الله عز وجل  
 « يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت » إلى قوله جل وعز :  
 « أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم » فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم  
 فحلفا فنزعت خمسمائة الدرهم من عدي بن بدء ، وحدثنا الحسن بن آدم قال :  
 حدثنا أبو يزيد قال حدثني أبو زائدة زكرياء بن يحيى بن أبي زائدة قال : وجدت في  
 كتاب أبي بخطه حدثني محمد بن القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن  
 أبيه عن ابن عباس أن تميم الداري وعدي بن بدء كانا يختلفان إلى مكة في تجارة  
 فخرج معهما رجل من بني سهم ببضاعة فتقي بارض ليس فيها مسلم فأوصى  
 اليهما فجاءا بتركته فدفعوها إلى أهله وحبسوا عنهم جاما من فضة مخصوصا بالذهب  
 قالوا : لم نره فأتوا بهما النبي ﷺ فأسر بهما فحلفا بالله عز وجل ما كتماننا ولا ظلمنا  
 فحلفي سبيلهما ثم إن الجاه وجد بمكة زعموا أنهم اشتروه من عدي وتميم فقام  
 رجل من أولياء السهميين فحلف بالله أن الجاه لجام السهمي ولشهادتنا أحق من  
 شهادتهما وما اعتدنا إنا إذا لمن الظالمين ثم أخذوا الجاه وفيهم أنزلت هذه الآية  
 ( شهادة بينكم ) رفع بالابتداء ، وخبره ( اثنان ) والتقدير شهادة اثنين مثل « وأسأل

(١) ب ، د : فاقسمته .

(٢) ب ، د : وسعوا به .

(٣) ب ، د : رسول الله .

## شرح إعراب سورة المائدة

القرية «<sup>(١)</sup> ويجوز أن يكون اثنان رفعاً بفعليهما أي ليكن منكم أن يشهد اثنان ، وقيل : « شهادة » رفع بإذا حضر لأنها شهادة مستأنفة ليست واقعة<sup>(٢)</sup> لكل الخلق أي عند حضور الموت والاثنان مرفوعان عند قائل هذا القول<sup>(٣)</sup> بمعنى أن يشهد اثنان ( ذُوا عَدْلٍ مِنْكُمْ ) نعت ( أو اخوان ) عطفت ( مِنْ غَيْرِكُمْ ) . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا<sup>(٤)</sup> ما فيه وأنه قيل : من غيركم من غير أهل دينكم ، وقيل : من غير أقربائكم والثاني أولى لأن المعنى أو اخوان عدلان من غيركم . كذا يجب أن يكون معنى آخر في اللغة ولا يكون غير المسلم عدلاً . ( إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ) « أنتم » رفع بفعل مضمر مثل الثاني ( تَحْسِبُونَهَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ) أي صلاة العصر ونُحِصَتْ بهذا لأنه لا ركوع بعدها فالتاس يتفرغون بعدها . ( فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ ) يعني السَّدْعَى عليهما ( إِنْ أَرَبْتُمْ ) معترض والتقدير فيقسمان بالله يقولان ( لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا ) أي بقسمنا ( وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ) معترض أي ولو كان الميت ذا قريب / ٦٥ ( وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ ) متصل بقوله « ثَمَنًا » وقرأ ابن مُحَيْصِبٍ ( إِنَّا إِذَا لَمَلْنَا ثَمِينَ )<sup>(٥)</sup> أدغم النون في اللام . وهذا رديء في العربية لأن اللام حكمها السكون وإن حركت فإنما الحركة للهزة . ونظير هذا قراءة أبي عمرو ونافع « وَإِنَّ أَهْلَكَ عَادًا لَوْلَى »<sup>(٦)</sup> . قال أبو جعفر : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْوَلِيدِ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا الْعَبَّاسِ مُحَمَّدَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ مَا عَلِمْتُ أَنْ أَبَا عَمْرٍو بْنِ الْعَبَّاءِ لَحَنَ فِي شَيْءٍ فِي صَمِيمِ الْعَرَبِيَّةِ إِلَّا فِي حَرْفَيْنِ أَحَدُهُمَا « وَإِنَّ أَهْلَكَ عَادًا لَوْلَى » وَالْآخَرُ « يُؤَدَّةُ

(١) آية ٨٢ - يوسف .

(٢) في ب « واجبة » .

(٣) القول « زيادة من ب و د » .

(٤) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٠٦ أ ، ب .

(٥) انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ .

(٦) آية ٥٠ - والتجيم . انظر كتاب السبعة ٦١٥ .

إِلَيْكَ» (١).

### ﴿ فَإِنْ عُثِرَ . . ﴾ [١٠٧]

في موضع جزم بالشرط يقال : منه عُثِرْتُ عليه بالذنب أَعُثِرَ عُثُوراً وَعُثِرْتُ في الشيء أَعُثِرَ عُثَاراً . ( فَأَخْرَانِ ) رفع بفعل مضمر ( يَقُومَانِ ) في موضع نعت ( مَقَامُهُمَا ) مصدر وتقديره مقاماً مثل مقاميهما ثم أقيم النعت مقام المنعوت والمضاف مقام المضاف إليه ( مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمْ ) ( رَوَى عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ ( مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ ) (٢) بفتح التاء والحاء ، وكذا روى حفص بن سليمان عن عاصم بن أبي النجود . ( الْأُولَيَانِ ) قراءة أهل المدينة يكون بدلاً من قوله « فَأَخْرَانِ » أو من المضمَر في ( يَقُومَانِ ) وقيل هو اسم ما لم يسم فاعله أي اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْإِثْمُ الْأَوَّلَيْنِ مثل « واسأل القرية » والمعنى عند قائل هذا من الذين اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْإِثْمُ بِالْخِيَانَةِ وَعَلَيْهِمْ بِمَعْنَى فِيهِمْ مثل « عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ » (٣) أي في ملك سليمان والمعنى الأولى بِالْمَيِّتِ أو الْقَسَمِ ، وقرأ الكوفيون ( الْأُولَيْنِ ) (٤) بدل من الذين أو من الهاء والميم في عليهم ، وَرَوَى عَنْ الْحَسَنِ ( الْأُولَانِ ) (٥) . ( فَيُقْسِمَانِ ) بِاللَّهِ لَشَهَادَتِنَا أَخَقَّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا ( ابتداء وخبر وقد ذكرنا ما فيه . والأولى أن يكون لأولياء الميت فاما أن يكون الشاهدان بحلفان فبعد وإنما أشكل لقوله : لَشَهَادَتِنَا وَيَبَيِّنُهُ أَنَّ الشَّهَادَةَ بِمَعْنَى الْخَبَرِ وَكُلُّ مَخْبَرٍ شَاهِدٌ ، وقد روى معمر

(١) آية ٧٥ - آل عمران

(٢) انظر تيسير الداني ١٠٠ ، البحر المحيط ٤٥/٤ .

(٣) آية ١٠٢ - البقرة .

(٤) انظر تيسير الداني ١٠٠ .

(٥) انظر معاني الفراء ١/٣٢٤ . مختصر ابن جالويه ٣٥ . من باب ورودت هذه القراءة بتسكين الواو ثم ذكر رواية له أخرى وفي العبارة زيادة كما يأتي ، وعن ابن سيرين ( الأولين ) القراءتان لحن لا يقال في متنى مشان غير أنه قد روي عن الحسن ( الأولان ) .



عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال : قام رجُلان من أولياء الميت فحلفا .

### ﴿ ذَلِكَ أَذْنَى . . ﴾ [١٠٨]

ابتداء وخبر ( أَنْ ) في موضع نصب ( يَأْتُوا ) نصب بأن ( أَوْ يَخَافُوا ) عطף عليه ( أَنْ تَرَوْا ) في موضع نصب يخافوا . ( وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ) أمر فلذلك حذف من التثنية . ( وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ) نعت للقوم وفسق يفسق وينفسق أي خرج من<sup>(١)</sup> الطاعة إلى المعصية<sup>(٢)</sup> .

### ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ . . ﴾ [١٠٩]

ظرف زمان والعامل فيه واسمعوا أي واسمعوا خبر يوم ، وقيل : التقدير واتقوا يوم يجمع الله الرسل ( قَيِّقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا ) لا<sup>(٣)</sup> يصح قول مجاهد في هذا إنهم يفرعون فيقولون : لا علم لنا<sup>(٤)</sup> لأن الرسل صلى الله عليهم لا خوف عليهم<sup>(٥)</sup> ، ولا هم يحزنون . والصحيح في هذا أن المعنى ماذا أجب أنتم في السر والعلانية ليكون هذا توبيخاً للكفار فيقولون : لا علم لنا فيكون هذا تكذيباً لمن اتخذ المسيح إلهاً<sup>(٦)</sup> . ( إِلَّا مَا عَلَّمْنَا ) في موضع رفع لأنه خبر التبرية ويجوز أن يكون في موضع نصب على الاستثناء<sup>(٧)</sup> .

(١) ب ، د ، ع : عن .

(٢) في ب ود زيادة هـ يقال فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها هـ .

(٣-٤) في ب ود هـ قال مجاهد يفرع الرسل فيقولون لا علم لنا . قال أبو جعفر وهذا بعيد هـ .

(٤) في ب ود زيادة هـ ذلك اليوم هـ .

(٥) في ب ود زيادة هـ لأنه لو كان الهاً لعلم السر والعلانية هـ .

(٦-٧) ساقط من ب ، د .

## شرح إعراب سورة المائدة

﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ... ﴾ [١١٠].

يكون على دعوة واحدة فيكون ( عيسى ) صلى الله عليه في موضع نصب ويكون على دعوتين فيكون ( عيسى ) عليه السلام في موضع ضم و ( ابن مريم ) نداءً ثانياً ، وإن شئت بدلاً وإن شئت نعتاً على الموضع ولا يجوز الرفع في الثاني إذا كان مضافاً إلا عند الطوال فإنه أجاز الرفع ، وقرأ ابن محيصن ( إذ أئذنتك )<sup>(١)</sup> وكذا زوي عن مجاهد . وكذا زوي الحسين<sup>(٢)</sup> بن علي الجعفي عن أبي عمرو . و ( تَكَلَّمَ ) في موضع نصب على الحال ( وكهلاً ) عطوف عليه ، ويجوز أن يكون معطوفاً على الموضع<sup>(٣)</sup> ( في الشهد ) أي أئذنتك صغيراً في المهد وكبيراً كهلاً وحكى ثابت بن أبي ثابت : إن الكهل ابن أربعين إلى الخمسين ، وقال غيره . ابن ثلاث وثلاثين . ( وإذ تَخَلَّقَ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ) معنى تَخَلَّقَ تَقَدَّرَ تقديراً مستوياً لا زيادة فيه ولا نقصان ( فَتَنْفَخُ فِيهَا )<sup>(٤)</sup> فيكون<sup>(٥)</sup> طائراً<sup>(٦)</sup> بإذني ( أي فيقلب الله عز وجل الروح الذي<sup>(٧)</sup> يكون من النفخ لحمياً ودماً وقد قرئ ، ( طيراً ) ( ونُفِئَ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي ) معنى بإذني بدعوتي فأبرئتهما . قال الخليل رحمه الله : الأكمه الذي يولد أعشى<sup>(٨)</sup> والذي / ٦٥ ب / يعشى بعدما كان يبصر .

(١) وهي أيضاً قراءة مجاهد . أنظر مختصر ابن خالويه ٣٤ .

(٢) في ب : الحسن ، تصحيف .

(٣) ب ، د : موضع .

(٤) في أ : فيها ، تحريف فلم أجدها في قراءة لذا ثبت ما في ب ود والمصحف .

(٥) قراءة عيسى بن عمر بالياء وقرأ الجمهور بالتاء . انظر تفسير الداني ١٠١ ، البحر المحیط ٤ / ٥١ .

(٦) أنظر الحجة لابن خالويه ١١٠ .

(٧) ب ، د : التي .

(٨) في ب ود زيادة : ، وليس هو ، جاء في السغردات ٤٥٧ . الأكمه هو الذي يولد مفلوس العين وقد يقال لمن تذهب عينه .

﴿ . . . وَاشْهَدُ بَأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ [١١١]

على الأصل ومن العرب من يحذف إحدى التونين .

﴿ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ . . ﴾ [١١٢]

أي هل يفعل ذلك بمسالتنا<sup>(١)</sup> وقد ذكرناه<sup>(٢)</sup> . ( قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ ) [ وقرأ الكسائي ( هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ )<sup>(٣)</sup> أي هل تستطيع أن تسأل ربك قال : اتَّقُوا اللَّهَ ]<sup>(٤)</sup> أي اتَّقُوا معاصي الله وكثرة السؤال فانكم لا تدرون ما يحل بكم عند اقتراح الآيات إذ كان الله جل وعز إنما يفعل الأصلح بعباده . ( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) أي إن كنتم مؤمنين به وبما جئت به فقد جئتكم من الآيات بما فيه غناء .

﴿ قَالُوا تُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنهَا . . ﴾ [١١٣]

نصب بأن ( وَنَطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ) عطف كله .

﴿ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ . . ﴾ [١١٤]

الأصل عند سيبويه<sup>(٥)</sup> يا الله والميمان بدل<sup>(٦)</sup> من يا ( رَبَّنَا ) نداء ثان ، لا يجوز سيبويه غيره ولا يجوز عنده أن يكون نعتاً لأنه قد أشبه الأصوات من أجل ما لحقه .

(١) ب ، د : بمسالتنا .

(٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٩٧ ، ب .

(٣) انظر تيسير الداني ١٠١ .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٥) انظر الكتاب ١ / ٣١٠ ، الانصاف مسألة ٤٧ .

(٦) ب ، د : عوض .

## شرح إعراب سورة المائدة

( أَنْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ) سؤال ( تَكُونُ ) نعت المائدة وليس بجواب ، وقرأ الأعمش ( تَكُنْ لَنَا عِيداً )<sup>(١)</sup> على الجواب . والمعنى يكون يوم نزولها عيداً لنا . ( لِأَوَّلِنَا ) لِأَوَّلِ أُمَّتِنَا وَآخِرِهَا ، وقرأ عاصم الجحدري ( لِأَوَّلِنَا وَآخِرَانَا )<sup>(٢)</sup> .

﴿ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ . . ﴾ [١١٥]

وهذا يوجب أنه قد أنزلها ووعدته الحق .

﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ . . ﴾ [١١٦]

المعنى وإذا يقول الله يوم القيامة « وَقَعَلَ » تأتي بمعنى « يَفْعَلُ » ، و « يَفْعَلُ » بمعنى « فَعَلَ » إذا عُرِفَ المعنى لأن الفعل واحد وإنما اختلف لاختلاف الزمان ، وأنشد سيبويه في نصير الآية :

١٢٧- لَقَدْ أَمَرُ عَلَى اللِّثِمِ نَسِيْنِي

فَمَضَيْتُ ثُمَّتَ قُلْتُ لَا يَعْنِينِي<sup>(٣)</sup>

وقال آخر :

١٢٨- وَانْفَضَّ جَوَانِبَ قَبْرِهِ بِدِمَائِهَا

فَلَقَدْ يَكُونُ أَعْدَامٍ وَدَبَائِحٍ<sup>(٤)</sup>

(١) في مختصر ابن خالويه ٣٦ ( قراءة الأعمش بالياء في « تَكُنْ » وقراءة ابن مسعود بالياء وكذا قراءة ابن مسعود في معاني القرآن ٢٢٥/١ وفي البحر المحيط بالياء قراءة الأعمش وابن مسعود .

(٢) وهي أيضاً قراءة زيد بن ثابت وابن محيصن . انظر مختصر ابن خالويه ٣٦

(٣) نسب الشاعر لرجل من بني سلول وهو مولد أنظر : الكتاب ٤١٦/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٤١٦/١ ، الخزائنة ١٧٣/١ ، ٢٨ ، ١٦١/٢ ، المقاصد النحوية ٥٨/٤ . . . وأعف ثم

أقول . . . وورد غير منسوب في : اللسان ( منى ) ، شرح ابن عقيل رقم ٢٨١ .

(٤) الشاهد لزيادة الأعجم من قصيدة يرثي بها المغيرة بن المهلب بن أبي أنظر ذيل أمالي القاضي ٩ ، الخزائنة ١٩٢/٤ ، المقاصد النحوية ٥٠٢/٢ .

## شرح إعراب سورة المائدة

بَرِيدٌ فَلَقَدْ كَانَ<sup>(١)</sup> . ( قَالَ سُبْحَانَكَ ) مصدر أي تنزيهاً لك أن يكون معك إلهٌ سواك . ( مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ) هذا التمام و « بحق » من صلة لي ولا بد للباء من أن تكون متعلقة بشيء . ( تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ) أي تعلم حقيقة ما عندي ولا أعلم حقيقة ما عندك على الأزواج . قال المازني : التقدير إن قيل كنتُ قلته .

﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ . . ﴾ [١١٧]

( أن ) لا موضع لها من الإعراب وهي مفسرة مثل « وانطلقوا الملا منهم أن امشوا »<sup>(٢)</sup> ، ويجوز أن تكون « أن » في موضع نصب أي ما ذكرت لهم إلا عبادة الله جل وعز ، ويجوز أن تكون في موضع خفض أي بأن اعبدوا وضمّ النون أجود لأنهم يستثقلون كسرة بعدها ضمة والكسر جائز على أصل التقاء الساكنين<sup>(٣)</sup> . ( وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ ) ( ما ) في موضع نصب أي وقت دوامي فيهم . ( فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ) قيل هذا يدل على أن الله جل وعز توفاه قبل أن يرفعه .

﴿ إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ . . ﴾ [١١٨]

شرط وجوابه . ( وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) مثله وقد مضى تفسيره العزيز الذي لا يقهر الحكيم في فعله .

(١) في ب و ذ زيادة : وقبل لما كان تعالى الماضي والآتي عنده في حال واحد كان ما سيكون عنده كما قد كان .

(٢) آية ٦ - ص

(٣) قرأ بها الحسن بن عياش الشامي . أنظر البحر المحيط ٦٣/٤

﴿ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ . . ﴾ [١١٩]

هذه القراءة البيّنة على الابتداء والخبر ، وفيها وجهان آخران : أحدهما « هذا يومٌ ينفع الصادقين صدقُهُم » بالتثنية ويحذف فيه مثل « وانتقوا يوماً لا تجزي نفسٌ عن نفسٍ شيئاً »<sup>(١)</sup> . والوجه الآخر « هذا يومٌ ينفع الصادقين صدقُهُم »<sup>(٢)</sup> بنصب يوم . حكى إبراهيم بن حميد عن محمد بن يزيد إنّ هذه القراءة لا تجوز لأنه نصب خبر الابتداء . قال أبو جعفر : ولا يجوز فيه البناء وقال إبراهيم بن السريّ<sup>(٣)</sup> هي جائزة بمعنى قال الله هذا العيسى يوم ينفع الصادقين صدقُهُم أي قاله يوم القيامة ، وقال غيره : التفسير قال الله جل وعز هذه الأشياء تنفع يوم القيامة ، وقال الكسائي والفراء<sup>(٤)</sup> : بُنيَ « يوم » ههنا على النصب لأنه مضاف الى غير اسم كما تقول : مضى يومئذ وأنشد الكسائي<sup>(٥)</sup> : ١/٦٦/ .

١٢٩ - على حينَ عاتبتَ المشيبَ على الصِّبَا

وَقُلْتُ أَلَمْ أَتَضَحَّ وَالشَّيْبُ وَارِعٌ<sup>(٦)</sup>

ولا يجوز البصريون ما قالاه إذا أضفت الظرف إلى فعل مضارع فإن كان ماضياً<sup>(٧)</sup> كان جيداً كما مرّ في البيت . وإنما جاز أن يضاف الى الفعل ظروف<sup>(٨)</sup>

(١) آية ١٢٣ - البقرة .

(٢) قراءة نافع . أنظر تيسير الداني ١٠١ .

(٣) إعراب القرآن ومعانيه للزجاج ورقة ٧١٧ ، ما ينصرف وما لا ينصرف للزجاج ٦ .

(٤) أنظر ذلك في معاني الفراء ١/٣٢٦ .

(٥) في ب و زيادة « التابعة »

(٦) الشاهد للتابعة الليثاني أنظر : ديوانه ٨٩ ، الكتاب ١/٣٦٩ ، الكامل ١٥٨ هـ . . لما أصبح

والشيب . . الخزانة ١/٤٣٠ ، ٣/١٥١ ، وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ١/٣٢٧ ،

تفسير ١٩/١٤٢ .

(٧) ب ، د : الى ماضٍ .

(٨) ب ، د : ظرف .

### شرح إعراب سورة المائدة

الزمان لأن الفعل بمعنى المصدر . قال أبو اسحاق : حقيقة الحكاية ( أبداً ) ظرف زمان .

﴿ . . وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [١٢٠] ابتداء وخبر .

## شرح إعراب سورة الأنعام

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ . . ﴾ [ ١ ]

ابتداء وخبر . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا بأكثر من هذا في « أم القرآن » والمعنى : قولوا الحمد لله . ( الذي خلق السموات والأرض ) نعت ( وجعل الظلمات والنور ) بمعنى خلق فإذا كانت جعل بمعنى خلق لم تتعدَّ إلا إلى مفعول واحد . ( ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ) ابتداء وخبر ومن العرب من يقول : الذون والمعنى ثم الذين كفروا يجعلون الله عز وجل عدلاً وشريكاً وهو خلق هذه الأشياء وحده .

﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ . . ﴾ [ ٢ ]

ابتداء وخبر وفي معناه قولان : أحدهما هو الذي خلق أصلكم يعني آدم عليه السلام ، والآخر أن تكون النطفة خلقها الله جل وعز من طين على الحقيقة ثم قلبها حتى كان الإنسان منها . ( ثم قضى أجلاً ) مفعول ( وأجل مُسنًى عنده ) ابتداء وخبر . وقال الضحاك : قضى أجلاً يعني أجل الموت و « أجل مُسنًى عنده »

(١) في ب ود زيادة : قال أبو جعفر : من ذلك قوله عز وجل .



## شرح إعراب سورة الأنعام

أجل القيامة فالمعنى على هذا أحكم أجلاً وأعلمكم<sup>(١)</sup> أنكم تُقيّمون إلى الموت ولم يعلمكم بأجل القيامة وقيل : قضى أجلاً ما أعلمناه<sup>(٢)</sup> من أنه لا نبي بعد محمد ﷺ « وأجل مُسمى » أمر الآخرة وقيل : قضى أجلاً ما نعرفه من أوقات الأهلة والزرع<sup>(٣)</sup> وما أشبههما ، وأجل مُسمى أجل الموت لا يعلم الإنسان متى يموت . ( ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ ) ابتداء وخبر أن تُشْكُونَ في أنه إله واحد وقيل : تَمَارُونَ في ذلك .

﴿ وَهُوَ اللَّهُ . . ﴾ [ ٣ ]

ابتداء وخبر . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه<sup>(٤)</sup> ومن أحسن ما قيل فيه : أن المعنى وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض ( وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ) ( ما ) في موضع نصب يعلم .

﴿ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ . . ﴾ [ ٦ ]

( ما ) نفي ، وليست بشرط فلذلك ثبتت الياء في تأتيتهم واعراضهم عنها كفرهم بها .

﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ . . ﴾ [ ٦ ]

( كم ) في موضع نصب بأهلكنا ولا يعمل فيه يَرَوْا وإنما يعمل في الاستفهام ما بعده ( مَكَتَاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُسْكِنْ لَكُمْ )<sup>(٥)</sup> ولم يقل « لهم » لأنه جاء على

(١) ن ، د ؛ وأعلم .

(٢) ب ، د ؛ ما أعلمنا .

(٣) ب ، د ؛ والزرع .

(٤) انظر معاني ابن النحاس ١٠٩ ١ .

(٥) في ب زيادة : ولهم كان على الخطاب الأول .

## شرح إعراب سورة الأنعام

تحويل المخاطبة<sup>(١)</sup> . ( وأرسلنا السماء عليهم مطراً ) على الحال ( وجعلنا  
الأنهار تجري من تحتهم ) مفعولان .

﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ . . . ﴾ [ ٧ ]

ويقال قُرطاس<sup>(٢)</sup> ( قَلَمْسَوْه ) عطف ، وجواب لو ( لقال الذين كفروا إن هذا  
إلا سحر مبين ) .

﴿ وَوَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ . . . ﴾ [ ٨ ]

بمعنى هلا ( ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر ) اسم ما لم يسم فاعله .

﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا . . . ﴾ [ ٩ ]

أي لو أنزلنا إليهم ملكاً على هيئة لم يروه فإذا جعلناه رجلاً التبس عليهم  
أيضاً ما يلبسون على أنفسهم فكانوا يقولون : هذا ساحر مثلك وقال أبو اسحاق :  
كانوا يقولون لبضعفتهم : إنما محمد بشر وليس نبيته وبينكم فرق فيلبسون عليهم  
بهذا ويشككونهم فأعلم الله جل وعز أنه لو أنزل ملكاً في صورة رجل لوجدوا سبيلاً  
إلى اللبس كما يفعلون .

﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ . . . ﴾ [ ١٠ ]

بكسر الدال وضمها لالتقاء الساكنين / ٦٦ / ب الكسر الأصل والضم لأن

(١) في ب الزيادة التالية « والعرب تحول خطاب الشاهد إلى الغائب والقائب إلى الشاهد أنشد  
الأخفش :

بابي وأمي صار جذة خالدي ويباض وجهه في الشراب الأعفر  
(٢) في ب ود زيادة « بضم القاف » .

## شرح إعراب سورة الأنعام

بعد الساكن ضمة . ( فحاق بالذين سَجَرُوا مِنْهُمْ ما كانوا به يستهزئون ) أي عقابه .

﴿ . . كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ . . ﴾ [ ١٢ ]

قال الفراء : إن شئت كان هذا تمام الكلام ثم<sup>(١)</sup> استأنفت ( لِيَجْمَعَنَّكُمْ ) وإن شئت كان في موضع نصب . ( الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ) قال الأخفش : إن شئت كان « الذين » في موضع نصب على البدل من الكاف والميم ، وزعم أبو العباس أن هذا القول خطأ لأنه لا يُبدل من المُخاطَب ولا المُخاطَب لا يقال : فررت بك زيد ولا مررت بي زيد ، لأن هذا لا يشكّل فيبين وقيل : « الذين » نداء مفرد ، وقيل قول ثالث وهو أنجودها يكون الذين في موضع رفع بالابتداء وخبره ( فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) .

﴿ قُلْ أَغْيَرِ اللَّهُ أَمْرًا وَلِيًّا . . ﴾ [ ١٤ ]

مفعولان ( فاطر السموات والأرض ) نعت وأجاز الأخفش الرفع على اضممار مبتدأ . قال أبو اسحاق : ويجوز النصب على المدح ، وقال الفراء<sup>(٢)</sup> : على القطع ( وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ ) وهي قراءة العامة وقرأ سعيد بن جبير ومجاهد والأعمش ( وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ )<sup>(٣)</sup> .

﴿ مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ . . ﴾ [ ١٦ ]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وقرأ الكوفيون ( مَنْ يَصْرِفْ )<sup>(٤)</sup> بفتح الباء

(١) ب . د . و .

(٢) معاني الفراء ١ / ٣٢٨ .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ٣٦ وهي كذا في معاني ابن النحاس ورقة ١١٠ وجاء في مختصر ابن خالويه ٣٦ قراءة مجاهد بضم الباء في الأولى وضمها في الثانية . في ب زيادة : بفتح الباء .

(٤) انظر تيسير الداني ١٠١ هي قراءة أبي بكر وحمزة والكسائي .

## شرح إعراب سورة الأنعام

وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد ، وعلى قول سيبويه الاختيار « من يُصْرَف » بضم الياء لأن سيبويه قال : وكلما قلّ الاضمار كان أولى . فإذا قرأ من يصرف بفتح الياء فتقديره من يصرف الله عنه العذاب وإذا قرأ من يُصْرَف فتقديره من يصرف عنه العذاب . ( وذلك الفوز المبين ) ابتداء وخبر .

﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً . . ﴾ [ ١٩ ]

ابتداء وخبر ( شهادة ) على البيان ، والمعنى أي شيء من الأشياء أكبر شهادة حتى استشهد به عليكم . ( قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ) ابتداء وخبر ( وأوجي إلي هذا ) اسم ما لم يسم فاعله ( القرآن ) نعت له ( لأنذركم به ) نصب بلام كي ( ومن بلغ ) في موضع نصب عطفاً<sup>(١)</sup> على الكاف والميم وفي معناه قولان أحدهما وأنذر من بلغه القرآن ، والآخر ومن بلغ الحُلم وذلك بهذا على أن من لم<sup>(٢)</sup> يبلغ الحُلم ليس بمخاطب ولا متعبد . ( أنكم ) بهمزتين على الأصل وإن خففت الثانية قلت : أنكم وروى الأصمعي عن أبي عمرو ونافع ( أناكم ) وهذه لغة معروفة يُجعل بين الهمزتين ألف كراهة لالتقاءهما ( وإني ) على الأصل ويجوز وإني على الحذف ( بريء ) خبر « إن » .

﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ . . ﴾ [ ٢٠ ]

في موضع رفع بالابتداء ( يعرفونه ) في موضع الخبر ( الذين ) خبر أولئك أنفسهم ( في موضع رفع نعت للذين الأول ، ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره ) فهم لا يؤمنون ( . )

(١) ب ، د : معطوف .

(٢) الم ، زيادة من ب ود .

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ . . ﴾ [ ٢١ ] ابتداء وخبر .

﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ . . ﴾ [ ٢٣ ]

أي اختبارهم يقرأ على خمسة أوجه : قرأ حمزة الكسائي ( ثم لم يكن <sup>(١)</sup> ) بالياء ( فِتْنَتَهُمْ ) نصب وهذه قراءة بَيِّنَةٌ لِأَنَّ ( أن قالوا ) اسم « يكن » ولفظه مذكر « فِتْنَتَهُمْ » خبر ، وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو بن العلاء ( ثم لم تكن <sup>(٢)</sup> ) بالتاء ( فِتْنَتَهُمْ ) نصب أنت <sup>(٣)</sup> أن قالوا « عند سيبويه لأن » أن قالوا « هو الفتنه ، ونظيره عند سيبويه <sup>(٤)</sup> قول العرب : ما جاءت حاجتك ، وقراءة الحسن ( تَلْقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ ) <sup>(٥)</sup> وأنشد سيبويه :

١٣٠ - وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ

كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدَّمِ <sup>(٥)</sup>

وقال غير سيبويه : جعل « أن قالوا » بمعنى المقالة وقرأ عبد الله بن مسعود وأبو ابن كعب ( وما كان فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ) <sup>(٦)</sup> وقرأ الأعرج ومسلم بن جندب وأبو كثير وعبد الله بن عامر الشامي وعاصم من رواية حفص والأعمش من رواية المفضل والحسن وقتادة وعيسى بن عمر ( ثم لم تكن ) بالتاء ( فِتْنَتَهُمْ ) بالرفع اسم تكن والخبر ( إِلَّا أَنْ قَالُوا ) فهذه أربع قراءات والخامسة ( ثم لم يكن ) بالياء

(١) تيسير الداني ١٠١ .

(٢) المصدر السابق ١٠١ ، ١٠٢ .

(٣) انظر الكتاب ٢٥/١ .

(٤) آية ١٠ - يوسف .

(٥) الشاهد للأعشى انظر ديوان الأعشى ١٢٣ ، الكتاب ٢٥/١ الكامل ٤٨٥ ، تفسير الطبري ١٩/٦٠ ، ٢١/٧١ ، الخزانة ٢/٣٣٠ ورأي غير منسوب في معاني القرآن ١/٢٨٧ ، ٢/٢٧٧ ،

٣٢٨ .

(٦) انظر البحر المحيط ٩٥/٤ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

( فَتَنَّهُمْ )<sup>(١)</sup> بالرفع يذكر الفتنة لأنها بمعنى الفتون ومثله فمن « جاءه موعظة من ربه »<sup>(٢)</sup> . ( وَاللَّهُ ) خفض بواو القسم وهي بدل من الباء لقربها منها ( رَبَّنَا ) نعت<sup>(٣)</sup> ومن نصب<sup>(٤)</sup> فعلى النداء أي يا ربنا وهي قراءة حسنة لأن فيها معنى الاستكانة والتضرع .

﴿ . . . أَنْ يَقْقُوهُ . . . ﴾ [ ٢٥ ]

في / ٦٧ / موضع نصب أي كراهة أن يققهوه ( وفي آذانهم قرأ ) عطف  
بقال : وَقُرْتُ أذُنَهُ بفتح الواو وحكى أبو زيد عن العرب : أذن موقورة فعلى هذا  
وَقُرْتُ بضم الواو . وأحد الأساطير اسطورة ويقال : أسطورة ويقال : هو جمع  
أسطار واسطار جمع سطر يقال : سطر و سطر .

وقرأ الحسن ﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْوَن عَنْهُ ﴾<sup>(١)</sup> [ ٢٦ ] ألفى حركة الهجزة  
على النون وحذفها .

ويجوز في العربية ﴿ . . . إِذَا أَقْفُوا عَلَى النَّارِ . . . ﴾ [ ٢٧ ] مثل « أَقْبَت »<sup>(٢)</sup> . قرأ  
أهل المدينة والكسائي ( يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ )<sup>(٣)</sup>  
رفع كله . قال أبو جعفر : وهكذا يروى عن أبي عمرو ويروى عنه ( وَلَا نُكَذِّبُ  
بآيَاتِ رَبِّنَا ) بالادغام ، وقرأ الكوفيون وعيسى بن عمر وابن أبي اسحاق ( يَا لَيْتَنَا  
نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ ) بالنصب ( وَنَكُونُ ) مثله ، وقرأ عبد الله بن عامر ( يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا

(١) قراءة المفضل عن عاصم والأعمش . انظر مختصر ابن خالويه ٣٦ .

(٢) آية ٢٧٥ - البقرة .

(٣) ٣ - ٣) في ب العبارة « ومن قرأ بالنصب ربنا » .

(٤) البحر المحيط ٤ / ١٠٠ .

(٥) آية ١١ - المرسلات .

(٦) نظير تيسير الداني ١٠٢ .

نُكَذِّبُ) بالرفع (وَنُكُونُ) <sup>(١)</sup> بالنصب ، وقرأ أبي وابن مسعود ( يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ فَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا ) <sup>(٢)</sup> بالفاء والنصب . قال أبو جعفر : القراءة الأولى بالرفع على أن يكون منقطعاً مما قبله هذا قول سيبويه وقيل : هو عطف والادغام حسن والنصب بالواو على أنه جواب التمني وكذا بالفاء ورفع الأول على قراءة ابن عامر على القطع مما قبله أو العطف ويجعل « ونكون » جواباً .

﴿يَلْ بِذَا لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ . .﴾ [ ٢٨ ]

في معناه قولان : أحدهما أنه للمنافقين لأن اسم الكفر مشتمل عليهم لغذاء الضمير على بعض المذكور وهذا من كلام العرب الفصيحة والقول الآخر أن الكفار كانوا إذا وعظهم النبي ﷺ خافوا وأخفوا ذلك الخوف لثلاث يفتن بهم ضعفوا عن فظهر ذلك يوم القيامة ، وقرأ يحيى بن وثاب ( وَلَوْ رَدُّوا ) بكسر <sup>(٣)</sup> الراء لأن الأصل رُدُّوا فَتَلَبَّ كسرة الدال على الراء كما يقال : قِيلَ وَبِيعَ وبينهما فرق لأن قيل إننا قُلِّبَتْ فيه الحركة لأنه معتل وليس حكم الباء والواو حكم غيرهما لكثرة انقلابهما

﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا . .﴾ [ ٢٩ ]

ابتداء وخبر . ( وما نحن ) اسم ما ( بِمَبْعُوثِينَ ) الخبر .

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ . .﴾ [ ٣١ ]

أي قد خسروا أعمالهم وثوابها ( حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً ) نصب على

(١) المصدر السابق ١٠٢ .

(٢) انظر البحر المحيط ١٠٢/٤ .

(٣) وهي أيضاً قراءة إبراهيم والأعمش . انظر البحر المحيط ١٠٤/٤ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

الحال وهي <sup>(١)</sup> عند سيبويه <sup>(٢)</sup> مصدر في موضع الحال <sup>(٣)</sup> كما تقول : قتلته صبراً وأنشد :

١٣١ - فَلَايَا بِلَايٍ مَا حَمَلْنَا وَلِيدَنَا  
على ظَهْرِ مَحْبُوكٍ ظِمَاءٍ مَفَاصِلُهُ <sup>(٤)</sup>

ولا يجيز سيبويه أن يقاس عليه . لا يقال : جاء فلان بسرعة . ( وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ ) أي ذنوبهم جعلها ثقلها بمنزلة الحمل الثقيل الذي يُحْمَلُ على الظهور وقيل : يعني عقوبات الذنوب لأن العقوبة يقال لها وَزْرٌ ( أَلَسَاءَ مَا يَرْزُونَ ) أي يحملون .

### ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ .﴾ [ ٣٢ ]

ابتداء وخبر أي الذين <sup>(٥)</sup> يشتهون الحياة الدنيا <sup>(٥)</sup> لا عاقبة له فهو بمنزلة اللهو واللعب . ( وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ) [ ابتداء وخبر وقرأ ابن عامر ( وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ ) <sup>(٦)</sup> خفيفة وبالحفص ، والدار الآخرة خير ] <sup>(٧)</sup> لبناؤها . ( لِلَّذِينَ يَقْنُونَ ) أي يتقون معاصي الله جل وعز <sup>(٨)</sup> ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ ) إن الأمر هكذا فتزهدوا في الدنيا .

(١) ب ، د : وهو .

(٢) الكتاب ١/ ١٨٦ .

(٣) ب : على الحال .

(٤) الشاهد زهير بن أبي سلمى انظر : شرح ديوان زهير ١٣٣ هـ قلايا بلاي قد حملنا . . . الكتاب ١/ ١٨٦ هـ شرح الشواهد للشتمري ١/ ١٨٦ ( في ب : ما حملنا غلامنا ) .

(٥ - ٥) في ب ود : الذي يشتهون في الدنيا .

(٦) انظر تيسر الداني ١٠٢ .

(٧) ما بين القوسين : زيادة من ب ود .

(٨) في ب : المعاصي



﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ . .﴾ [ ٣٣ ]

كُسِرَتْ « إِنْ » لدخول اللام . ( فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ) قد ذكرناه<sup>(١)</sup> وحكي عن محمد بن يزيد أنه قال : يُكَذِّبُونَكَ وَيُكَذِّبُونَكَ بمعنى واحد<sup>(٢)</sup> قال : وقد يكون<sup>(٣)</sup> لا يكذبونك بمعنى لا يجدونك<sup>(٤)</sup> تأتي بالكذب<sup>(٥)</sup> كما تقول : أبخلت الرجل ، وقال غيره : معنى لا يكذبونك لا يكذبونك بحجة ولا برهان ودل على هذا ( وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ) .

﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ . .﴾ [ ٣٤ ]

على تأنيث الجماعة ( رُسُلٌ ) اسم ما لم يسم فاعله ، وإن شئت حذف الضمة فقلت : رُسُلٌ لثقل الضمة ( فاضربوا على ما كُذِّبُوا ) أي فاصبر كما صبروا . ( وَأَوْدُوا حَتَّى أَنَاهُمْ نَصْرُونَا ) أي فسياتيك ما وعدت به . ( وَلَا يُبَدِّلْ كَلِمَاتِ اللَّهِ ) مَبِينٌ لذلك أي ما وعد الله عز وجل فلا يقدر أحد أن يدفعه .

﴿وإن كَانَ . .﴾ [ ٣٥ ]

شرط ( كَبِيرٌ ) فعل ماضٍ وهو خبر عن كان ( فإن استطعت أن تتبغني تفقاً في الأرض ) مفعول به ( أو سلماً في السماء ) عطف عليه أي سبباً إلى السماء وهذا تمثيل لأن السلم الذي يرتقى عليه سبب إلى الموضع وما يعرف ما حكاها الفراء من تأنيث السلم . ( فَتَأْتِيهِمْ بَأْيَةٌ ) عطف وأمر الله جل وعز النبي ﷺ أن لا يشدد حزنه عليهم إذ كانوا لا يؤمنون كما أنه لا يستطيع هذا . ( فَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ) من

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١١ ب .

(٢-٢) في ب ، د ، واحد وقد قيل . . .

(٣) د : لا يجدون .

(٤-٤) في ب ود : كاذباً كما يقال .

## شرح إعراب سورة الأنعام

الذين اشتدَّ حزنهم ونخسروا حتى أخرجهم ذلك إلى الجزع الشديد وإلى ما لا يحل .

﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ . . ﴾ [٣٦]

أي يسمعون سماع أصغاء وتفهم وإرادة للحق ( والموتى يُعْثُهم الله )  
٦٧/ ب وهم الكفار وهم بمنزلة الموتى في أنهم لا يقبلون ولا يُصْفُونَ إلى  
حجة .

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ<sup>(١)</sup> عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ . . ﴾ [٣٧]

وكان منهم تَعَثُّاً بعد ظهور البراهين وإقامة الحجة بالقرآن الذي عجزوا عن  
أن يأتوا بسورة مثله لما فيه من الوصف<sup>(٢)</sup> وعلم الغيوب ( ولكن أكثرهم لا يعلمون )  
أن الله جل وعز إنما يُنَزِّلُ من الآيات ما فيه مصلحة للعباد .

﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ . . ﴾ [٣٨]

عطف على اللفظ وقرا الحسن وعبد الله بن أبي اسحاق ( ولا طائر يطير  
بجناحيه )<sup>(٣)</sup> جعله عطفاً على الموضع والتقدير وما دابة ولا طائر يطير بجناحيه  
( إلا أمم إيمانكم ) أي هم جماعات مثلكم في أن الله جل وعز خلقهم وتكفل  
بأرزاقهم وعدل عليهم فلا ينبغي أن تظلموهم<sup>(٤)</sup> ولا تجاوزوا<sup>(٥)</sup> فيهم ما أمرتم به .  
ودابة يقع لجميع ما دب . ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) أي ما تركنا شيئاً من

(١) في الأصل : قالوا لا نزل : تحريف فثبت ما في ب ود والمصحف .

(٢) ب : د : الرصف .

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن أبي عبلة . انظر البحر المحيط ١١٩/٤

(٤-٥) في ب ود : أي لا تجاوز فيهم .

## شرح إعراب سورة الأنعام

أمر الدين إلا وقد دللنا عليه في القرآن أما دلالة فبيّنة مشروحة وإما مجملة نحو « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »<sup>(١)</sup> ، ( ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ) فدل بهذا على أن البهائم تحشر يوم القيامة .

﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ضَمٌّ وَبُكْمٌ ۖ ۝ [٣٩] ﴾

ابتداء وخبر . ( من يشاء الله يُضِلَّهُ ) شرط ومجازاة وكذا ( ومن يشأ يجعله ) على صراط مُستقيم .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ ۖ ۝ [٤٠] ﴾

بتحقيق<sup>(١)</sup> الهمزتين قراءة أبي عمرو وعاصم وحمزة وقرأ نافع بتخفيف الهمزتين<sup>(٢)</sup> يلقي حركة الأولى على ما قبلها ويأتي بالثانية بين بين ، وحكى أبو غنيد عنه أنه يستقط الهمزة ويعوض منها ألفاً وهذا عند أهل اللغة غلط عليه لأن الياء ساكنة والألف ساكنة ولا يجتمع ساكنان ، وقرأ عيسى بن عمرو والكسائي ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ )<sup>(٣)</sup> بحذف الهمزة الثانية وهذا بعيد في العربية وإنما يجوز في الشعر والعرب تقول : أريتك<sup>(٤)</sup> زيداً ما شئت . قال الفراء<sup>(٥)</sup> : الكاف لفظها تُنْقَط منصوب ومعناها معنى مرفوع ، كما يقال : دُونَكَ زيداً أي خُذْهُ . قال أبو اسحاق : هذا محال ولكن الكاف لا موضع لها وهي زائدة للتوكيد كما يقال : ذاك

(١) آية ٧ - الحشر

(٢) في ب ود « تخفيف » وهو تصحيف . انظر تيسير الداني ١٠٢ .

(٣) ب ، د : وقراءة .

(٤) انظر تيسير الداني ١٠٢ .

(٥) المصدر السابق .

(٦) في ب ود « أريتك » كذلك في جميع ما سبني من هذا السبع دون همز في أ وبهمز في ب وكذا هي

مهموزة في معاني الفراء ٣٣٣/١ . وقال الفراء ترك الهمز أكثر كلام العرب .

(٧) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٣٣/١ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

والعرب تقول على هذا في النسبة أريتكما زيدا ما شأنه ، وفي الجمع أريتكم زيدا وفي المرأة أريتك زيدا ما شأنه ، يدعون أثناء مؤخدة ويجعلون العلامة في الكاف فإن كانت الكاف في موضع نصب قالوا في النسبة : أريتما كما عالمين<sup>(١)</sup> بفلان وفي الجمع أريتموكم عالمين بفلان وفي جماعة المؤنث أريتكن عالمات بفلان وفي الواحدة أريتك عالمة<sup>(٢)</sup> يزيد . قال الله عز وجل « إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِغْفَىٰ » فهو من هذا بعينه .

﴿ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ ۖ ۝ [٤١] ﴾

« إياه » نصب بدعون ( فيكشف ما تدعون إليه ) فعل مستقبل ( وتُسَوِّن ) وتركبون مثل « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي<sup>(٣)</sup> » ويجوز أن يكون المعنى وتركبون<sup>(٤)</sup> فتكونون بمنزلة الناسين . وقرأ عبد الرحمن الأعرج : « مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرُ ۖ ۝ [٤٦] » يضم الياء على الأصل لأن الأصل أن تكون الياء مضمومة كما تقول : جئت معة<sup>(٥)</sup> وقد ذكرنا<sup>(٦)</sup> توحيد الاء .

قال الكسائي : يقال يغتيم الأمر<sup>(٧)</sup> يغتيم نعتا ويغتة<sup>(٨)</sup> إذا اتاهم فجاءة وقرأ الحسن والأعمش : « العذابا ۖ ۝ [٤٩] »<sup>(٩)</sup> فمدغما ومكذرا وي عن أبي عمرو

(١) - ١) ساقط من ب و د .

(٢) آية ٦ ، ٧ - العلق .

(٣) آية ١١٥ - طه .

(٤) ب ، د : وتركونه .

(٥) في ب زيادة ه وفيه ه .

(٦) ذكر ذلك في إعراب آية ٢ - البقرة .

(٧) ب ، د ، ه : اذم ، حريف .

(٨) يعني ما في الآية ٤٤ .

(٩) أنظر البحر المحيط ١٣٣/٤ .

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش ( بما كانوا يُفْسِقُونَ )<sup>(١)</sup> بكسر السين وهي لغة معروفة .

### ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ ﴾ [ ٥٢ ]

جزم بالنهي وعلامة الجزم حذف الضمة وكسرت الدال لالتقاء الساكنين ( يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعُدَاةِ ) عُدَاة نكرة فعُرِفَتْ بالالف واللام وَكُتِبَتْ بالواو كما كُتِبَتْ الصلاة بالواو وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وعبد الله بن عامر ومالك بن دينار ( بِالْعُدُوَّةِ )<sup>(٢)</sup> وباب عُدُوَّة أن تكون معرفة إلا أنه يجوز تنكيرها كما تُنَكَّرُ الأسماء الأعلام / ٦٨ / فإذا نَكُرَتْ دخلتها الألف واللام للتعريف وعشِيَّةُ خُزَيْمَانٍ لا غير ( مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ) ( مِنْ ) الأولى للتبويض والثانية زائدة للتوكيد وكذا . ( وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ ) جواب النفي ( فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ) جواب النهي .

﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنَا . . . ﴾

[ ٥٣ ]

لام كي وهو<sup>(٣)</sup> من المُشْكِلِ يقال : كيف فُتِنُوا ليقولوا هذا لأنه ان كان انكاراً فهو كفر منهم وفي هذا جوابان : أحدهما أنَّ المعنى اختبرنا الأغنياء بالفقراء أن تكون مرتبتهم عند النبي ﷺ واحدة ليقولوا على سبيل الاستفهام لا على سبيل الانكار « أهلاء من الله عليهم من بيننا » ، « الجواب الآخر أنهم لما أُخْبِرُوا بهذا قَالْ عَاقِبَتُهُ إِلَى أَنْ قَالُوا هَذَا سَبِيلُ الْإِنكَارِ صَارَ مِثْلُ قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ » فَالْتَقَطَهُ آلُ

(١) المصدر السابق .

(٢) انظر تيسر الداني ١٠٢ .

(٣) ب ، د : وهذا .

فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً»<sup>(١)</sup> .

﴿ . . فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ . . ﴾ [٥٤]

رفع بالابتداء وفيه معنى المنصوب عند سيبويه<sup>(٢)</sup> فلذلك ابتدئ بالكرة ( كتب ربُّكم على نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ) أي أوجب فخطوب العباد على ما يعرفون من أنه من كتب شيئاً ففد أوجبه على نفسه وقيل : كتب ذلك في اللوح المحفوظ قال أبو جعفر : وقد ذكرنا<sup>(٣)</sup> قراءة من قوا ( أنه ) فإنه ) ففتحهما<sup>(٤)</sup> جميعاً وقراءة من كسرهما<sup>(٥)</sup> جميعاً وقراءة من فتح الأولى وكسر الثانية وقرا عبد الرحمن الأعرج بكسر الأولى وفتح الثانية كذا<sup>(٦)</sup> روى عنه ابن سعدان فمن فتحهما جميعاً جعل الأولى بدلاً من الرحمة أو على اضممار مبتدأ أي هي كذا والثانية مكررة عند سيبويه<sup>(٧)</sup> كما قال الله جل وعز « لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا يحسبنهم مغفرة من العذاب »<sup>(٨)</sup> وقال جل وعز « إن الذين آمنوا والذين هادوا » ثم قال بعذ « إن الله يفصل بينهم »<sup>(٩)</sup> وقال الأخفش وأبو حاتم : « أن » الثانية في موضع رفع بالابتداء أي فالسغفرة له وهذا خطأ عند سيبويه ، وسيبويه لا يجوز عنده أن يُبتدأ بأن ولكن قال بعض النحويين يجوز أن تكون « أن » الثانية في موضع رفع على اضممار مبتدأ أي فالذي له أن الله غفور

(١) آية ٨ - القصص .

(٢) أنظر الكتاب ١/١٦٩ .

(٣) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١١٣ ب .

(٤) في ب « بفتحها » ، وهي قراءة الحسن وعاصم وعيسى - معاني ابن النحاس ١١٣ ب .

(٥) هي قراءة أبي عمرو والكسائي والأعمش وابن وشبل - معاني ابن النحاس ١١٣ ب .

(٦) ب « بفتحها » هكذا .

(٧) الكتاب ١/٤٦٧ .

(٨) آية ١٨٨ - آل عمران .

(٩) آية ١٧ - الحج .

## شرح إعراب سورة الأنعام

رحيم ومن كسرهما جميعاً جعل الأولى مبتدأة وجعل كتب بمعنى قال وكسر الثانية لأنها بعد الفاء في<sup>(١)</sup> جواب الشرط . ومن كسر الأولى وفتح الثانية جعل الأولى كما قلنا<sup>(٢)</sup> وفتح الثانية على اضممار مبتدأ ، وأنكر أبو حاتم هذه القراءة ولم يقع اليه ، ومن فتح الأولى وكسر الثانية جعل الأولى كما ذكرنا فيمن فتحهما جميعاً وكسر الثانية على ما يجب فيها بعد الفاء فهذه القراءة بيّنة في العربية .

﴿ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَّيْسَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَفْقَهُونَ ﴾ [٥٥]

يقال : هذه اللام تتعلق بالفعل فأين الفعل الذي تعلقت به فالكوفيون يقولون : التقدير وكذلك نفصل الآيات لئيب لكم ولتستبين سبيل المجرمين . قال أبو جعفر : وهذا الحذف كله لا يحتاج إليه والتقدير وكذلك نفصل الآيات<sup>(٣)</sup> ولتستبين سبيل المجرمين فصلناها . والسبيل يذكر ويؤنث والتأنيث أكثر ، وقرأ يحيى بن وثاب وطلحة بن مضرب<sup>(٤)</sup> . . . قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا . . . ﴿ [آية ٥٦] بكسر اللام وقال أبو عمرو بن العلاء ضَلَلْتُ لغة تميم .

﴿ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ ﴾ [٥٧]

الضمير بعدد على البينة وذكرنا لأن البيان والبينة واحد وقيل : التقدير وكذبتكم بما جئت به . قال أبو جعفر : قد ذكرنا<sup>(٥)</sup> ( يَقْضِي الْحَقُّ ) و ( يَقْضَى الْحَقُّ ) .

﴿ قُلْ لَوْ أَن عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ﴾ [٥٨]

(١) في ب ود زيادة « قول بعضهم لأنها » .

(٢) ب . د : فناء .

(٣) ب . د : فصلنا .

(٤) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٧ .

(٥) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس رقة ١١٤ أ . ( « يَقْضِي الْحَقُّ » قراءة علي ابن أبي طالب رضي الله عنه وأبو عبد الرحمن السلمي ومعيد السبب . وقرأ ابن عباس ومجاهد و«أعرج» يقضي الحق » ) لكن الثراء في كتابه المعاني ٣٨/١ ذكر أن قراءة علي « يقضي » بالصاد وقراءة ابن عباس « يقضي بالحق » وجاء في البحر المحيط ١٤٣/٤ قراءة مجاهد وابن جبير « يقضي بالحق » .

## شرح إعراب سورة الأنعام

أَيُّ مِنَ الْعَذَابِ ( لَقَضَى الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ) أَيُّ لَا نَقْطَعُ إِلَى آخِرِهِ .

﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ .. ﴾ [٥٩]

الذي هو مفتاح علم الغيب إذا أراد جل وعز أن يخبر به نبياً أو غيره ومفاتيح جمع مفتاح هذه اللغة الفصيحة ويقال مفتاح والجمع<sup>(١)</sup> مفاتيح . وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق ( وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ / ٦٨ ب / إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ )<sup>(٢)</sup> عطفنا على المعنى ويجوز ( وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ ) على الابتداء والخبر ( إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ) أَيُّ كَتَبَهَا اللَّهُ لِتَعْتَبِرَ الْمَلَائِكَةُ بِذَلِكَ .

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ .. ﴾ [٦٠]

ابتداء وخبر أي يستوفي عددكم ( الليل ) وفي الليل واحد وقرأ أبو رجاء وطلحة بن مضرف ( ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِقَاضِي أَجَلًا مُسَمًّى )<sup>(٣)</sup> .

﴿ .. حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ .. ﴾ [٦١]

هذا اختيار الخطيل وهي قراءة نافع على تخفيف الهمزة الثانية ويجوز تخفيفهما<sup>(٤)</sup> وحذف أحدهما . ( تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا ) على تأنيث الجماعة كما قال « فلما جاءهم رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ »<sup>(٥)</sup> وقرأ حمزة ( تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا )<sup>(٦)</sup> على تذكير الجمع وقرأ الأعمش ( يَتَوَفَّاهُ رُسُلُنَا )<sup>(٧)</sup> بزيادة ياء في أوله والتذكير .

(١) ب ، د . وجمع .

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٧ .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٧ .

(٤) ب ، د . تخفيفهما .

(٥) آية ٨٣ - غافر .

(٦) ب ، د ، هـ ( توفاه ) ممال . أنظر تيسر الداني ١٠٣ .

(٧) أنظر البحر المحيط ١٤٨ / ٤ .



﴿ ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ ۖ ۝ [٦٢]

على التعت وقرأ الحسن ( الحق )<sup>(١)</sup> بالنصب يكون مصدراً وبمعنى أعنى ،  
ومعنى مولاهم الحفأ أنه حالتهم ورازقهم ونافعهم وضارهم وهذا لا يكون إلا الله  
جل وعز ( أَلَّهَ الْحَكْمُ ) أي اعلّموا وقلوا له الحكم وحده .

﴿ نَدْعُوهُ تَضَرُّعًا ۖ ۝ [٦٣]

مصدر ويجوز أن يكون حالاً ومعنى ذوي تضرّع وروى أبو بكر ابن عيَّاش  
عن عاصم ( وخفّية )<sup>(٢)</sup> بكسر الخاء وروى عن الأعشى ( وخيفة ) الياء قبل الفاء  
وهذا معنى بعيد لأن معى تضرعاً أن يُظْهِرُوا التذللَ وَخَفِيَّةٌ أن يُبْلِغُوا مثل ذلك قرأ  
الكوفيون ( يُشْنُ أَنْجَانَا )<sup>(٣)</sup> واتساق<sup>(٤)</sup> الكلام بالتاء كما قرأ أهل المدينة وأهل  
الشام .

﴿ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا ۖ ۝ [٦٥]

وروي عن أبي عبد الله المدني ( أو يلبسكم ) بضم الياء أي يُجَلِّلُكُمْ العذاب  
ويعصمكم به وهذا من اللبس [ بضم اللام والأول من اللبس ]<sup>(٥)</sup> وبفتحها وهو موضع  
مشكل والأعراب يُيَنُّهُ . قيل : التقدير أو يلبس عليكم أمركم فحذف أحد  
المفعولين وحرف الجر كما قال جل وعز « وإذا كالوهم أو وزنوهم »<sup>(٦)</sup> وهذا اللبس  
بأن يكون يُطْلَقُ لبعضهم أن يحارب بعضاً أو يريهم آية يتفرون عندها فيروا شيْعاً و  
( شيْعاً ) نصب على الحال أو المصدر وقيل : معنى يلبسكم شيْعاً يقوّي عدوكم

(١) مختصر ابن خالويه ٣٧ ، ٣٨ .

(٢) أنظر تيسير الداني ١٠٣ .

(٣) تيسير الداني ١٠٣ .

(٤) ب ، د : ومياق .

(٥) الزيادة من ب ، د .

(٦) آية ٣ - المطففين .

## شرح إعراب سورة الأنعام

حتى يحال إليكم فإذا حال عليكم فقد لبسكم فرقا (ويذيق بعضكم بأس بعض) بالحرب.

﴿ . . قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾ [٦٦]

لم أؤمر أن أحفظكم من التكذيب والكفر .

روى عن ابن عباس ﴿ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ . . ﴾ [٦٧] أي لكل خبر حقيقة .

﴿ وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا . . ﴾ [٦٨]

التقدير وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا بالتكذيب والزبد والاستهزاء ( فأعرض عنهم ) منكرا عليهم ( حتى يخوضوا في حديث غيره وأما يُسَيِّئُكَ الشيطان فلا تتعد بعد الذكرى مع النوم الطالعين ) فأدب الله جل وعز نبيه فهذا ﴿ لَأنه كان يقعد إلى قوم من المشركين يعظهم ويدعوهم فيستهزئون بالثران فأمره الله عز وجل أن يعرض عنه أعراض منكراً ولا يقبل عليه وكان في هذا رد في كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأنمو الذين هم حُجَجٌ وانباعهم لهم أن يخالطوا الفاسقين ويُصَوِّبُوا أراهم تقيّة ، وقرأ عبدالله بن عامر ( وأما يُسَيِّئُكَ الشيطان )<sup>(١)</sup> على الكثير .

﴿ . . وَلَكِنْ ذَكِّرْهُ . . ﴾ [٦٩]

في موضع نصب على المصدر ويجوز أن تكون في موضع رفع بمعنى ولكن الذي يفعلونه ذكرى أي ولكن عليهم ذكرى ، وقال الكسائي : المعنى ولكن هذه ذكرى<sup>(٢)</sup> .

﴿ . . وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ . . ﴾ [٧٠]

في موضع نصب أي كراهة أن تُبْسَلَ<sup>(٣)</sup> . ( بما كانوا يكفرون ) في موضع

(١) انظر تيسير الداني ١٠٣ .

(٢) في ب : أو .

(٣) في ب ود الزيادة التالية أي نسلم يقال استبسل فلان للموت إذا أسلم إليه نفسه قال الشاعر :

وابسألي      بتي      بغير      جرم      بدم      مراق

نصب على خبر كانوا .

﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا . . ﴾ [ ٧١ ]

أي ما لا ينفعنا إن دعونا ( ولا يُغْنِنَا ) إن تركناه ( وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا ) أي نرجع إلى الضلالة بعد الهدى . وواحد الأعقاب عقب وهي مؤنثة تصغيرها عَقِبَةٌ ( كالذي ) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر . ( اسْتَهْوَتْ الشَّيَاطِينُ )<sup>(١)</sup> على تأنيث الجماعة وقرأ حمزة ( استهواه الشياطين )<sup>(٢)</sup> على تذكير الجمع ، وروى عن ابن مسعود ( استهواه الشيطان )<sup>(٣)</sup> وعن الحسن ( استهوته الشياطين )<sup>(٤)</sup> رواه محبوب عن عمرو عن الحسن وهو لَحْنٌ . ( خَيْرٌ ) نصب على الحال ولم ينصرف لأنَّ انشاء خبري ( لَهْ اصْحَابُ / ٦٩ / اْ ) يدْعُونَهُ إلى الهدى اتنا ) وفي الابتداء إيتنا والأصل بهمزتين أبدلت من إحداهما ياء ثلثا يجتمعا . ( وَأَمَرْنَا نُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ) لام كي . قال أبو جعفر : وسَمِعْتُ أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام الخفض والعلامات كلها ثلاث<sup>(٥)</sup> لام خفض ولا م أمر ولا م تأكيد لا يخرج شيئا عنها .

﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ . . ﴾ [ ٧٢ ]

فيه ثلاثة أقوال : فمذهب الفراء<sup>(٦)</sup> أَنَّ المعنى وَأَمَرْنَا لِأَنْ نُسَلِّمَ وَأَنْ أَقِيمُوا ،

(١) ه علي ه زيادة من ب ود .

(٢) انظر الحجة لابن خالويه ١١٧ .

(٣) هي أيضا قراءة الأعشى . انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ .

(٥) ب ، د : ثلاثة .

(٦) معاني الفراء ١ / ٣٣٩ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

والجواب الثاني أن يكون المعنى وبأن أقيموا الصلاة والثالث أن يكون عطفاً على المعنى أي يدعونه إلى الهدى ويدعونه أن أقيموا الصلاة ، لأن "معنى « اثنا » أن اثنا " ( وهو الذي إليه تحشرون ) ابتداء وخبر وكذا ﴿ وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق ﴾ [٧٣] ( ويوم يَقُولُ ) فيه ثلاثة أجوبة يكون عطفاً على الهاء في « واتقوه » ، والثاني أن <sup>(١)</sup> يكون عطفاً على السموات ، والثالث أن يكون بمعنى اذكر . ( كُنْ فَيَكُونُ ) فيه ثلاثة أجوبة : قال القراء <sup>(٢)</sup> : يقال إنه للمصور خاصة ويوم يقول للمصور كُنْ فيكون ، والجواب الثاني أن يكون المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم وعلى هذين الجوابين ( قوله الحق ) ابتداء وخبر ، والجواب الثالث أن يكون قوله رفعاً بيكون والحق من نعت . ( يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ) فيه ثلاثة أجوبة : يكون بدلاً من يوم ، والجواب الثاني أن يكون التقدير قوله الحق يوم يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ، والجواب الثالث أن يكون التقدير وله الملك يوم يُنْفَخُ فِي الصُّورِ . ( عالم الغيب والشهادة ) فيه ثلاثة أجوبة يكون نعتاً للذي أي وهو الذي خلق السموات عالم الغيب ، ويكون على ضمائر مبتدأ وفراً الحسن والأعشى وعاصم ( عالم الغيب والشهادة ) <sup>(٣)</sup> يكون بدلاً من الهاء التي في ( له ) ، والجواب الثالث في الرفع أن يكون محمولا على المعنى أي يُنْفَخُ فِيهِ عَالَمُ الْغَيْبِ لأنه إذا كان النفخ فيه يأمر الله كأن منسوباً إلى الله جل وعز وأشد سببوه :

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢) هـ ان ء زيادة من ب ود .

(٣) معاني القراء ١ / ٣٤٠ .

(٤) رواها عصمة عن أبي عمرو . انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ . البحر المحيط ٤ / ١٦١ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

١٣٢ - لِيُنْكَرَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ

وَأَشَعْتُ مِنْ طَلُوحَتِهِ الطُّوَائِحُ<sup>(١)</sup>

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ...﴾ [٧٤]

تكلم العلماء في هذا فقال الحسن : كان اسم أبيه آزر وقيل كان له اسمان آزر وتارح ، ورؤي المعتزم بن سليمان عن أبيه قال : بلغني أنها أعوج قال : وهي أشد كلمة قالها إبراهيم ﷺ لأبيه ، وقال المضحك : معنى آزر شيخ . قال أبو جعفر : يكون هذا مشتقاً من الأزّر وهو الظهر ولا يعصرف لأنه على أفعل ويكون بدلاً كما يقال : رجل أجوف أي عظيم الجوف ، وكذا آزر يكون عظيم الأزّر معوجة ، ورؤي عن ابن عباس أنه قرأ ( وإذ قال إبراهيم لأبيه أزر )<sup>(٢)</sup> بهمزتين فالأولى مفتوحة والثانية مكسورة هذه رواية أبي حاتم ولم يبين معناه<sup>(٣)</sup> فيجوز أن يكون مشتقاً من الأزّر أي الظهر ويكون معناه القوة ويكون مفعولاً من أجله ، ويجوز أن يكون بمعنى وزّر كما يقال : وسادة وإسادة وفي رواية غير أبي حاتم بهمزتين مفتوحتين وفي الروایتين ( تَجَدُّدٌ ) بغير ألف ( أصناماً آلهة ) مفعولان وفيه معنى الإنكار ( إني أراك وقومك ) عطفاً على الكاف .

وقرأ أبو السّمّال العذوي ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ﴾ [٧٥] بأسكان اللام ولا يجوز عند سيبويه حذف الفتححة لِحُصُومَةٍ

(١) نسب الشاهد للحارث بن هيك في الكتاب ١/١٤٥ ، ١٨٣ ، ومختلط ما نطبع الطوائع . ونسب  
لنهل بن حري في : تفسير الطبري ١٤/٢١١ . . . يزيد بائس لضراعة . . . الخزانة ١/١٧٤ ،  
المقاصد النحوية ٢/٤٥٤ . ونسب للبيد في شرح الشواهد للشتمري ١/١٤٥ وورد غير منسوب  
في : شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٢٠٨ ، المحتسب لابن جني ١/٢٣٠ ، معنى اللبيب  
رقم ٨٥٣ .

(٢) مختصرات ابن خالويه ٣٨ .

(٣) به ، د : معناها .

## شرح إعراب سورة الأنعام

وَلَعَلَّهَا لُغَةٌ ( وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ) أَي وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ أَرِيْنَاهُ .

﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا . . ﴾ [ ٧٦ ]

مفعول . ( قَالَ هَذَا رَبِّي ) ابتداء وخبر ومن أحسن ما قيل في هذا ما صحَّح عن ابن عباس رحمه الله أنه قال في قول الله جل وعز « نورٌ على نور »<sup>(١)</sup> قال : كذا قلب المؤمن يعرف الله جل وعز ويستدلُّ عليه بقلبه فإذا عرفه ازداد نوراً على نور وكذا إبراهيم عليه السلام عَرَفَ الله عز وجل بقلبه واستدلَّ عليه بدلائله فعلم أن له رباً وخالفاً فلما عَرَفَهُ الله جل وعز بنفسه ازداد معرفة فقال : « أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ » .

﴿ فَلَمَّا رَأَى الشُّمُسَ بَارِزَةً . . ﴾ [ ٧٨ ]

نصب على الحال لأن هذا من رؤية العين ( قَالَ هَذَا رَبِّي ) قال الكسائي والأخفش : أي قال هذا الطالع ربي ، وقال غيرهما : أي هذا الضوء قال أبو الحسن علي بن سليمان . أي هذا الشخص / ٦٩ ب / كما قال الأعشى<sup>(٢)</sup> :

١٣٣ - قَامَتْ نَبْكَيْهِ عَلَى قَبْرِهِ

مَنْ لِي مِنْ بَعْدِكَ يَا عَابِرُ

تَرَكْتَنِي فِي الدَّارِ ذَا غَرْبِي

قَدْ ذَلَّ مَنْ لِي لُ نَاصِرُ

(١) آية ٣٥ - النور .

(٢) لم أجد البيهقي في ديوان الأعشى وجاء في العقد الفريد ٥٩ / ٣ أنهما لأعرابية وفقت على قبر ابن لها تركتني في الدار إلى وحشة . . . وروما غير منسوب من في : الأعراب في جدول الأعراب ٥٠ ، الانصاف للإنياري ٤٠٩ / ٢ .

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا . .﴾ [ ٧٩ ]

أي قصدت بعبادتي وتوحيدي لله جل وعز وحده . ( وما أنا من المشركيين )  
اسم « ما » وخبرها ، وإذا وقفت قلت : أنا ، زدت<sup>(١)</sup> الألف لبيان الحركة ومن  
العرب من يقول « أنه » .

﴿وَخَاجَهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي . .﴾ [ ٨٠ ]

قرأ نافع ( أَتُحَاجُّونِي )<sup>(٢)</sup> بنون مُخَفَّفَةٍ<sup>(٣)</sup> وحُكِيَ عن أبي عمرو بن العلاء أنه  
قال : هو لُحْنٌ وأجاز سيوريه<sup>(٤)</sup> ذلك وقال : اسْتَثْقَلُوا التَّضْعِيفَ ، وأنشد :

١٣٤ - تَرَاهُ كَالشَّغَامِ يُغْلُ مَشْكًا

يُسَوِّءُ الْفَالِيَّاتِ إِذَا فَلَيْتَنِي<sup>(٥)</sup>

قال أبو عبيدة وإنما كَرِهَ التثْقِيلَ مِنْ كَرِهَهُ لِلْجَمْعِ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ وَهُمَا الْوَاوُ  
وَالنُّونُ فَحَذَفُوها . قال أبو جعفر : والقول في هذا قول سيوريه ولا ينكر الجمع بين  
سَاكِنَيْنِ إِذَا كَانَ الْأَوَّلُ حَرْفَ مَدَّوْلَيْنِ وَالثَّانِي مُدْغَمًا . ( وقد هذان ) بحذف الباء  
لأن الكسرة تدل عليها والنون عوض منها إذا حذفتها وإثباتها حسن . ( ولا أخاف  
ما تُشْرِكُونَ به ) أي لأنه لا ينفع ولا يضره ( ما ) في موضع نصب ( إلا يشاء ربي  
شيئا ) في موضع نصب استثناء ليس من الأول ( وسع ربي كل شيء علما ) بيان .

(١) ب ، د : زدت .

(٢) التيسير ١٠٤ .

(٣) ب ، د : خفيفة .

(٤) الكتاب ١٥٤/٢ .

(٥) الشاهد لعمرو بن معديكرب انظر : ديوانه ٩٧٣ ، الكتاب ١٥٤/٢ ، معاني القرآن للفراء ٩٠/٢

ديوان السفضليات ٧٨ ( غير منسوب ) ، الخزائن ٤٤٥/٢ ، جاء في اللسان : يقال للتساء :

الفاليات . والفالية التي تغلى الرأس . والثقام : نبت يكون في الجبل يبض إذا يبس

﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ . . ﴾ [ ٨١ ]

مفعول وكذا ( ولا نخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا )  
أي حجة ( فأيُّ الفريقين أحقُّ بالأمن ) ابتداء وخبر ( إن كنتم تعلمون ) أي إن كنتم  
تعلمون فإن من خاف من ينفع ويضر أولى بالأمن منكم .

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ . . ﴾ [ ٨٢ ]

مبتدأ ( أولئك ) ابتداء ثان ( لهم الأمن ) خبره والعجلة خبر الأول . ( وهم  
معتدون ) ابتداء وخبر .

وكذا ﴿وَبَلَدٍ خَجْتًا . . ﴾ [ ٨٣ ] قراء أهل الحرمين وأبي عمرو ( نرفع  
درجات من نشاء )<sup>(١)</sup> بالاضافة وفرا أهل الكوفة ( نرفع درجات من نشاء ) بتقدير  
ونرفع من نشاء الى درجات ثم حذف « الى » .

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ . . ﴾ [ ٨٤ ]

اسمان أعجميان لا ينصرفان في المعرفة وينصرفان في النكرة فإن أخذت  
إسحاق من أسحقه الله انصرف وكذا يعقوب إن كان منقولاً انصرف بكل حال يقال  
لذكر القبح : يعقوب . ( كلاً ) نصب بهدينا ( ونوحاً ) نصب بهدينا الثاني .  
( ومن ذريته داود وسليمان ) قال الفراء<sup>(٢)</sup> عطف على نوح وقال الأخفش : عطف  
على إسحاق وكذا ( وإيوب ) وما بعده ولم ينصرف داود لأنه اسم أعجمي<sup>(٣)</sup> وكل ما  
كان على فاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم<sup>(٤)</sup> ينصرف وسليمان اسم أعجمي

(١) تيسير الداني ١٤ .

(٢) معاني الفراء ١ / ٣٤٢ .

(٣) لم ي ب ود : أعجمي ، وكذا في ما سياتي

(٤) لم ي ب ود : لا .



## شرح إعراب سورة الأنعام

ويجوز أن يكون مشتقاً من السلامة ولا ينصرف لأن فيه ألفاً ونوناً زائدتين ، وأيوب اسم عجمي وكذا يوسف ، وقرا طلحة بن مصرف وعيسى بن عمر ( وَيُوسُفُ )<sup>(١)</sup> بكسر السين . قال أبو زيد يقول العرب يُوسُفُ بالهمز وكسر السين وفتحها يُوسُفُ مهموز ، وموسى اسم عجمي ، فاما مُوسَى الحديد فإن سَمِيَتْ بهما رجلاً لم تنصرف لأنها مؤنثة ، وعيسى اسم عجمي وإن جعلته مشتقاً لم ينصرف لأن في آخره ألفاً تشبه ألف التانيث واشتقاقه من عاسه يَغُوسُه<sup>(٢)</sup> انقلبت الواو ياءاً لانكسار ما قبلها ويجوز أن يكون مشتقاً من الغيس وهو ماء الفعل<sup>(٣)</sup> .

﴿وَزَكَرِيَّا﴾ [٨٥] اسم عجمي ويجوز أن يكون عربياً فيه ألف تانيث ولا ينصرف في معرفة ولا نكرة ( ويحيى ) لم ينصرف لأن أصله من الفعل وكتب بالياء حرفاً بين الاسم والفعل ( والياس ) عجمي وقرا الأعرج والحسن وفتادة ( والياس ) بوصل الألف قال الفراء<sup>(٤)</sup> : ويجوز في هذا كُله الرفع كما تقول : أخذتُ صدقاتهم لكل مائة شاة شاة وشاة .

## ﴿وإسماعيل﴾ [ ٨٦ ]

عَجَمِي وقرا أهل الحرمين وأبو عمرو وعاصم ( والْيَسْع ) بلام مخففة ، وقرا الكوفيون إلا عاصماً ( والْيَسْع )<sup>(٥)</sup> ، وكذا قرا الكسائي وَرَدَ قراءة من قرا « والْيَسْع » قال : لأنه لا يقال : الْيَفْعَلُ مثل الْيَحْيَى وهذا الرد لا يلزم والعرب تقول : الْيَعْمَلُ والْيَحْمَدُ ولو نُكِّرَت يحيى لقلت : الْيَحْيَى ، ورد أبو حاتم على من

(١) انظر مختصر ابن خلدويه ٦٢ .

(٢) في ب زيادة ، اذا اصلحه وقام عليه .

(٣) انظر الصحاح ( عيسى ) .

(٤) انظر معاني الفراء ٣٤٢/١ .

(٥) انظر تيسير الداني ١٠٤ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

قرأ (اليسع) ١٧٠/ وقال - لا يوحد ليسع - قال أبو جعفر : وهذا الرد لا يلزم قد جاء في كلام العرب حذَرٌ ورَيْبٌ والحق في هذا انه اسم عجمي والعجبية (١) لا تؤخذ بالقياس إما تؤدَّى سماعاً والعرب تغيّرها كثيراً فلا ينكر أن يأتي الاسم بلغتين (ويونس) عجمي (٢) وإن قلت : يونس أو يونس لم تصرفه لأن أصله من الفعل (ولوطاً) عجمي انصرف لحنقه .

﴿... واجتنبناهم...﴾ [ ٨٧ ]

أي اخترناهم مشقّق من جَبَيْتُ الماء في الحوض أي جمعته .  
﴿أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة...﴾ [ ٨٩ ]

ابتداء وخبر . ( فإن يكفر بها هؤلاء ) شرط ، وجوابه ( فقد وكلنا بها قوماً ) أي بالايّمان بها قوماً ( ليسوا بها بكافرين ) الباء الثانية تأكيد .

﴿أولئك الذين هدّى الله...﴾ [ ٩٠ ]

ابتداء وخبر . ( فيهداهم اقتده ) فيه قولان : أحدهما أن المعنى اصبر كما صبروا ، والاخر أنه صحّ عن النبي ﷺ أنه كان يحب أن يتبع أهل الكتاب فيما لم يته عنه ولم يُسَخَّ وقرأ عبد الله بن عامر ( فيهداهم اقتده قل لا أسألكم عليه أجراً ) (٣) وهذا الحق لأن النهاء البيان الحركة في الوقف وليست بهاء اضممار ولا بعدها أو ولا باء أيضاً لا يجوز ( فيهداهم اقتده قل لا أسألكم عليه أجراً ) ومن

(١) في ب ٥ : والمعجمة .

(٢) في ب ود : فلا ينصرف على هذا .

(٣) انظر الحجة لابن جالب ١٢٠ وفي قامة ابن دكران بكسر الهاء ، صلها وهشام بكسرها من غير صلة وحجة والكسائي يمدونها في الوصل خاصة وسواهما من السبعة يمدونها سائبة في الحالين . انظر تيسير الداني ١٠٥ ، البحر المحيط ٤/ ١٧٦ .

(٤) في ب : بضم الهاء في اقتده .

اجتنب اللحن واتبع السواد قرأ (فيهداهم اقتبة قل لا أسألكم ) فوفيت ولم يصل لأنه إن وصل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد .

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ . . ﴾ [ ٩١ ]

مصدر . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه <sup>(١)</sup> أنه قيل المعنى وما <sup>(٢)</sup> عظموا الله حق تعظيمه <sup>(٣)</sup> وهذا يكون من قولهم : لفلان قدر . وشرح هذا أنهم لما ( قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ) نسبوا الله جل وعز إلى أنه لا يقيم الحجة على عباده ولا يأمرهم بما لهم فيه الصلاح فلم يعظموه حق تعظيمه ولا <sup>(٤)</sup> ولا عرفوه حق معرفته وقد قيل : المعنى وما قدرُوا نِعَمَ الله حق تقديرها ، وقرأ أبو حيوة ( وما قدرُوا الله حق قدره ) بفتح الدال وهي لغة . ( تجعلونه قراطيس ) أي في قراطيس مثل « واختار موسى قومه » <sup>(٥)</sup> .

﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك . . ﴾ [ ٩٢ ]

نعت ويجوز نصبه في غير القرآن على الحال وكذا <sup>(٦)</sup> ( مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى ) أي أنزلناه لهذا .

﴿ . . وَمَنْ قَالَ . . ﴾ [ ٩٣ ]

في موضع خفض أي ومن أظلم ممن قال ( سأُنزل بمثل ما أنزل الله وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ) وحذف الجواب أي لرايت عذاباً عظيماً .

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١٧ أ

(٢ - ٣) في ب ود : وما عظموه حق عظمته .

(٣) ب ، د : عظمته .

(٤) آية ١٥٥ - الاعراف .

(٥) ب ، د : وكذلك

شرح إعراب سورة الأنعام

(والملائكة باسطوا أيديهم) ابتداء وخير والأصل باسطون أيديهم يقولون (أخرجوا أنفسكم) وحذف أي أخرجوا أنفسكم من العذاب أي خلصوها . (اليوم تجزوا عذاب الهون) أي عذاب الهوان (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) أي تدعون معه شريكاً وتقولون : لم يبعث محمداً ﷺ .

﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ ۖ ۞ [٩٤] ﴾

في موضع نصب على الحال ولم يتصرف لأن فيه ألف ثابت وقرا أبو حية (فِرَادَىٰ) <sup>(١)</sup> بالتثنية قال هارون : لغة تميم فِرَادَى بالتثنية وهؤلاء يقولون : في موضع الرفع فِرَادَى وحكى أحمد بن يحيى فِرَادَى <sup>(٢)</sup> تثنية مثل ثلاث ورباع . قال أبو جعفر : المعنى ولقد جئتمونا منفردين ليس معكم ناصر ممن كان يصاحبيكم في الغي . (كما خلقناكم أول مرة) فيه ثلاثة أقوال : يكون منفردين كما خلقوا ، ويكون غواة ، ويكون كما خلقناكم أعدائكم . (وما نرى معكم شفعاءكم) أي الذين عبدتموهم وجعلتموهم شركاء في أموالكم (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) <sup>(٣)</sup> قال أبو عمر أي وصلكم <sup>(٤)</sup> و (بَيْنَكُمْ) على الظرف .

﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالتَّوَيُّ ۖ ۞ [٩٥] ﴾

أي يشق النواة الميتة فيخرج منها ورقاً أخضر وكذا الحبة ويخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وحبة وهذا معنى (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) وروى عن <sup>(٥)</sup> ابن عباس : يخرج البشر الحي من التطفة الميتة والتطفة من

(١) وهي أيضاً قراءة عيسى بن عمر . انظر البحر المحيط ١٨٢/٤ .

(٢) ب ، د ، يغير .

(٣) رفع النون في (بينكم) قراءة السبعة سوى نافع الكسائي لأنها فراهام مع حفص بالنصب . انظر تيسير الداني ١٠٥ .

(٤) في ب ود زيادة ، وهذا حرف من الأضداد يشاؤ للوصل وللصم والعباد .

(٥) ب ، د : قال .

البشر الحي ( ذَلِكُمْ اللَّهُ ) ابتداء وخبر ( فَأَنْتَ تُؤَفِّكُونَ ) / ٧٠ ب / فمن أين تُصِرُّونَ  
عن الحق مع ما ترون من قدرة الله جل وعز .

### ﴿ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ ۖ ﴾ [٩٦]

نعت وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين الا عند الكسائي  
ومعنى فالق الإصباح الذي خلق له قللاً وهو الفجر . يقال للفجر : قَلْبُ الشَّيْخِ  
وَقَرْقُهُ وقرأ الحسن وعيسى بن عمر ( فَالِقَ الْإِصْبَاحِ )<sup>(١)</sup> بفتح الهمزة وهو جمع  
صَبَحٍ وروى الأعمش عن ابراهيم النخعي أنه قرأ ( فَلَاقَ الْإِصْبَاحِ )<sup>(٢)</sup> على فعل  
والهمزة مكسورة والحاء منصوبة<sup>(٣)</sup> وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وحمزة والكسائي  
( وجعل الليل سكناً ) أي جعله يصلح أن يسكن فيه وقرأ أهل المدينة ( وجاعل  
الليل سكناً )<sup>(٤)</sup> ( وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حُسْبَانًا ) نصب الشمس والقمر عطفاً على  
المعنى أي وجعل ، والخفض بعيد لضعف الخافض وأنت قد فرقت ، وقد<sup>(٥)</sup> قرأ  
يزيد بن قطيب السكوني ( وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكْنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ )<sup>(٦)</sup> بالخفض  
عطفاً على اللفظ<sup>(٧)</sup> وقال الأنخفش : حساناً أي بحسبان . قال : وهو جمع حساب  
مثل شهاب وشهبان وقال يعقوب : حسابان مصدر خبيث الشيء أحبه حَسْبًا  
وحُسباناً ، والحساب الاسم وقال غيره : جعل الله جل وعز سَيْرَ الشمس والقمر

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٣٩ .

(٢) وهي أيضاً قراءة ابن وثاب وأبي حنيفة . انظر البحر المحيط ١٨٥/٤ .

(٣) ب ، د : مفتوحة .

(٤) تيسير الداني ١١٥ .

(٥-٥) انظر مختصر ابن خالويه ٣٩ .

(٦) هذه العبارة في ب ود جاءت متقدمة أي جاءت بعده أي وجعل . . .

## شرح إعراب سورة الأنعام

بحساب لا يزيد ولا ينقص بدلهم الله جل وعز بذلك على قدرته ووحدانيته<sup>(١)</sup> .  
( ذلك تقدير العزيز العليم ) ابتداء وخير .

وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج وشيبة  
والنخعي ﴿ . . فَمُسْتَقَرٌّ ﴾<sup>(٢)</sup> . بكسر القاف [٩٨] .

وقرأ أبو جعفر ونافع وحزمة والكسائي ( فَمُسْتَقَرٌّ ) بفتح القاف والرفع  
بالابتداء فيها<sup>(٣)</sup> إلا أن التقدير فيمن كسر القاف : فسما مستقر والفتح بمعنى فلها  
مستقر : قال عبد الله بن مسعود : فلها مُستقر في الرحم ومستودع في الأرض وهذا  
التفسير يدل على الفتح ، وقال الحسن فَمُسْتَقَرٌّ في القبر وأكثر أهل التفسير  
يقولون : المستقر ما كان في الرحم والمستودع ما كان في الصليب .

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً . . ﴾ [٩٩]

والأصل في ماء « ماء » والهاء خفيفة والألف كذلك فأبدل من الهاء همزة لأن  
الهمزة جِلْدَةٌ<sup>(٤)</sup> ( فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ) أي كل شيء نابت . ( فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ  
خَضِرًا ) قال الأخفش : أي أخضر كما<sup>(٥)</sup> يقول العرب<sup>(٦)</sup> : « أَرْنَيْهَا نَبْرَةً أَرَكْهَـا  
مُطْرَةً »<sup>(٧)</sup> . ( وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ ) رفع بالابتداء ، وأجاز الفراء<sup>(٨)</sup>  
في غير القرآن « قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ » على العطف على ما قبله . قال سيبويه : ومن العرب

(١) في ب ود الزيادة التالية « وقيل بحسبان كحسبان الرحي وهو ما دارت عليه أي جعلها دائرة كدور  
الرحي حسبانها » .

(٢) ب ، د : فيهما .

(٣) في ب ود زيادة « وأصله موه فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها غلبت ألفاً » .

(٤-٥) في ب ود « كما قال القائل في العناب » .

(٥) هذا العناب قائله أبو ذؤيب الهذلي كما جاء في اللسان ( نمر ) ونمرة واحدة النمر والنمر من المسحاب  
الذي فيه آثار كآثار النمر وقيل هي قطع صغار متدان بعضها من بعض .

(٦) أنظر ذلك في معاني الفراء ٣٤٧/١ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

من يقول : قُنُونُ . قال الفراء : هذه لغة فيس ، وأهل الحجاز يقولون : قُنُونُ ، ونميمٌ يقول : قُنِيَانٌ ثم يجتمعون في الواحد فيقولون : قُنُوْ وقُنُوْ<sup>(١)</sup> ( وجَنَاتٍ من أعنابٍ ) قراءة العامة بالنصب<sup>(٢)</sup> عطفاً أي<sup>(٣)</sup> فأخرجنا جناتٍ ، وقرأ محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى والأعمش وهو الصحيح من قراءة عاصم ( وجَنَاتُ ) بالرفع وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم حتى قال أبو حاتم : هي محال لأن الجنات لا تكون من النخل . قال أبو جعفر : والقراءة جائزة وليس التأويل على هذا ولكنه رفع بالابتداء والخبر محذوف أي ولهم جناتٌ كما قرأ جماعة من القراء ( وَخُورٌ عَيْنٌ )<sup>(٤)</sup> وأجاز مثل هذا سيبويه والكسائي والفراء ، ومثله كثير وعلى هذا أيضاً ( وَخُوراً عَيْنًا )<sup>(٥)</sup> حكاه سيبويه وأنشد<sup>(٦)</sup> :

١٣٥ - جَنِي بِيْمَثْلٍ بَنِي بِنْدَرٍ لِقَوْمِهِم

إَوْ يَمَثْلُ أَسْرَةً مَسْطُورٍ بَيْنَ سَبَارٍ<sup>(٧)</sup>

فأما<sup>(٨)</sup> ( والزيتونَ والرمآنَ ) فليس فيه إلا النصب<sup>(٩)</sup> للاجتماع<sup>(١٠)</sup> على ذلك .

(١) في ب ود الزيادة التالية ، والقنو العشكال وهو العلق يكسر العين وأما العلق بفتح العين هي النخلة حكاه أبو عمرو الشيباني .

(٢) بالنصب ، زيادة من ب ود .

(٣) ب ، د ، على .

(٤) آية ٢٢ - الواقعة .

(٥) قراءة أبي بن كعب . أنظر الكتاب ٤٩ / ١ .

(٦) في ب ود زيادة ، الشعر لجريز .

(٧) الشاهد لجريز أنظر شرح ديوان جريز ٣١٢ ، ٣١٣ ، الكتاب ٤٨ / ١ ، ٨٦ . وورد غير منسوب

في : معاني القرآن للفراء ٢٢ / ٢ وفي موضع أت استشهد المؤلف بهذا الشاهد ومع البيت الآتي :

أو عامر بن طفيل في مركبة أو حارثاً يوم نادى القوم يا حار

(٨) - (٨) ساقط من ب ود .

(٩) ب ، د ، بالاجتماع .

## شرح إعراب سورة الأنعام

( أَنْظَرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ) قراءة أبي عمرو وأهل المدينة جمع ثمرة وقراءة يحيى ابن وثاب وحزمة والكسائي ( إِلَى ثَمَرِهِ ) بضمين جمع ثَمَارٍ وقيل : هذا المال المُنْتَمِرُ وَرَوِي عَنْ الْأَعْمَشِ ( إِلَى ثَمَرِهِ ) بضم الثاء واسكان الميم ، حذف الضمة لتقلها . ويجوز أن يكون جمع ثمر مثل بَذَنَ وَيَذَنُ وقرأ محمد بن السَّمِيعُ اليماني ( وَيَنْبَغِ ) <sup>(١)</sup> أي ومدركه ، وقرأ ابن محيصن وابن أبي اسحاق ( وَيَنْبَغِ ) <sup>(٢)</sup> بضم الياء . قال القراء : الضم / ١٧ / لغة بعض أهل نجد .

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾ [١٠٠] .

« الجن » مفعول أول و ( شركاء ) مفعول ثان والتقدير وجعلوا لله الجن شركاء ويجوز أن يكون الجن بدلاً من شركاء والمفعول الثاني لله ، وأجاز الكسائي رفع الجن بمعنى هم الجن . وقرأ ابن مسعود ( وَهُوَ خَلَقَهُمْ ) وقرأ يحيى بن يعمر ( وَخَلَقَهُمْ ) <sup>(٣)</sup> باسكان اللام . قال : أي وجعلوا خلقهم لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه <sup>(٤)</sup> .

﴿ يَدْعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [١٠١] .

يسمى هو يدعى وأجاز الكسائي خفضه على النعت لله عز وجل ونصبه بمعنى بدعاً السموات والأرض . قال أبو جعفر : وإذا خطأ عند البصريين لأنه لما مضى . ( أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ) اسم « تكن » أي من أين يكون له ولد ؟ وَوَلَدَ كُلُّ شَيْءٍ شَبِيهَهُ وَلَا شَبِيهَ لَهُ .

(١) تيسير الداني ١٠٥ .

(٢) أنظر معاني القراء ١ / ٣٤٨ ، مختصر ابن خالويه ٣٩ .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٣٩ .

(٤) في ب و د الزيادة التالية « وقرأ نافع وحده » وخرقوا له بتين وبنات بغير علم ( على التكثير ) .



## شرح إعراب سورة الأنعام

﴿ ذَلِكُمْ . . ﴾ [١٠٢]

في موضع رفع بالابتداء ( اللَّهُ رَبُّكُمْ ) على الدل ( خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ) خبر الابتداء ويجوز أن يكون ربكم الخبر و « خالق » خبراً ثانياً أو على الضمير مبتدأ وأجاز الكسائي والقراء النصب فيه .

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بِصَانِعٍ مِنْ رَبِّكُمْ . . ﴾ [١٠٤]

أي آيات وبراهين يُبَصِّرُ بها وَيُسْتَدَلُّ وَبصائرُ مهموز تشا لا ينتقي ساكنان والالف لا يتحرك ( فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ) أي فمن استدلَّ وتعرَّف ( وَمَنْ غَمِيَ ) فلم يستدلَّ فصار بمنزلة الأعمى . ( وما أنا عليكم بحفيظ ) أي لم أؤمر بحفظكم عن أن تهلكوا أنفسكم .

﴿ وَكَذَلِكَ تُصْرَفُ الْآيَاتُ . . ﴾ [١٠٥]

الكاف في موضع نصب أي وتصرف الآيات مثل ما تلونا عليك ( وليقولوا درست ) قال أبو جعفر : قد ذكرنا ما فيه من الفراءات<sup>(١)</sup> وروى شُعْبَةُ عن أبي اسحاق عن التميمي عن ابن عباس « وليقولوا درست »<sup>(٢)</sup> قال قرأت وتعلّمت وفي الكلام حذف أي وليقولوا درست صرّفناها . قال أبو اسحاق : هذا كما تقول : كَتَبَ فُلَانٌ هَذَا الْكِتَابَ لِحَفْظِهِ أي ال أمره إلى ذا وكذا لما صُرِفَتِ الْآيَاتُ إل أمرهم إلى أن قالوا درست وتعلّمت . قال أبو جعفر : وفي المعنى قول آخر حسن وهو أن يكون معنى ( تُصْرَفُ الْآيَاتُ ) تأتي بها آية بعد آية ليقولوا<sup>(٣)</sup> درست علينا فيذكرون

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١٨ أ .

(٢) وعن ابن عباس بخلاف أيضاً درست مهنية للمفعول . انظر المحاسب ٢٢٥/١ .

(٣) ب ، د : فيقولوا .

## شرح إعراب سورة الأنعام

الأول بالآخر فهذا حقيقة والذين قال أبو اسحاق مجاز ، ومن قرأ ( ذَرَسْتَ )<sup>(١)</sup> فأحسن ما قيل فيه أن المعنى ولئلا يقولوا انقطعَتْ وامحَتْ وليس يأتي محمد ﷺ بغيرها ، وأحسن ما قيل في ( ذَرَسْتَ )<sup>(٢)</sup> أن معناه دارسنا فيكون معناه كمنعنى ذَرَسْتَ وقيل : معناه ذَرَسْتَ أهل الكتاب فهذا أيضاً مجاز كما قال :

١٣٧ - فَلِلْمَوْتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةُ<sup>(٣)</sup>

﴿ وَلَا تَسُبُّوا ﴾ [١٠٨]

نهى وحذفت منه النون للحزم نهى الله عز وجل المؤمنين أن يسبوا أولادهم لأنه علم أنهم إذا سبوا نكر الكفار وازدادوا كفراً ونظيره قوله عز وجل « فقولاً له قولاً ليلاً »<sup>(٤)</sup> . ( فَيَسُبُّوا ) جواب النهي بالفاء ( عُدُّوا بِغَيْرِ عِلْمٍ ) مصدر ومفعول من أجله وروى عن أهل مكة أنهم قرؤا ( عُدُّوا )<sup>(٥)</sup> فهذا نصب على الحال وهو واحد يُرَدِّي عن جمع مثل « فَإِنَّهُمْ عُدُّوا لِي إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ »<sup>(٦)</sup> وروى عنهم « عُدُّوا »<sup>(٧)</sup> بضم العين والدال وتشديد الواو وهذه قراءة الحسن وأبي رجاء وقتادة .

(١) قراءة ابن عامر . انظر تيسير الداني ١٠٥ .

(٢) قراءة ابن كثير وابن عمرو . تيسير الداني ١٠٥ .

(٣) الشاهد عجز بيت صدره ، فإن يكن الموت أناهم ، وسيرد الشاهد وبعده :

وان الذين يسبوا بعدهم على ظهر موردتهم وأراده نسب هذا الشعر لشبم بن غويث القراري في النسان ( لوم ) ( الأول فقط ) ونسب في « النسان » أيضاً اسماء أخى مالك بن عمرو العاملي وذكر صدر البيت « فام سماءك فلا تحزعي فلنسوت » ونسب أيضاً لهيكة بن الحارث المازني في الخزائن ١٦٤/٤ . وهو غير متسويب في معنى اللبيب : قم

٣٥٣ .

(٤) آية ٤٤ - طه .

(٥) مختصر ابن خالويه ٤٠ .

(٦) آية ٧٧ - الشعراء .

(٧) انظر المحتسب ١/٢٢٦ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

وقرأ طلحة بن قسرف ﴿ وَأَقْسَمُوا بِأَنَّهُ جَاهِلُونَ لِمَن جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِّئَلَّا يُؤْمِنُوا ۚ ۞ [ ١٠٩ ]

بالنون الخفيفة . قال سيبويه : قال الخليل <sup>(١)</sup> : ( وما يشعركم ) ثم أوجب فقال : ( إنا ) . قال أبو جعفر : هذه قراءة مجاهد وأبي عمرو وابن كثير ، وقرأ أهل المدينة والأعمش وحمزة ( أنها ) بفتح الهمزة قال الخليل <sup>(٢)</sup> : « أنها » بمعنى « لعلها » <sup>(٣)</sup> . قال أبو جعفر : التمام على هذه القراءة أيضاً ( وما يُشعركم ) ثم ابتدأ فقال ( أنها ) وفيه معنى الإيجاب وهذا موجود في كلام العرب أن تأتي لعل وعسى بمعنى ما سيكون فأما قول الكسائي : أن « لا » زائدة فخطأ عند البريين لأنها إنما تزداد فيما لا يشكّل وقرأ حمزة وحذو ( لا تُؤْمِنُونَ و <sup>(٣)</sup> ) بالتاء .

﴿ وَتَقَلَّبُ أَفْتَدَتْهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ ۚ ۞ [ ١١٠ ]

أول مرة هذه آية مُشْكِلَةٌ ولا سيما وفيها ( وَتَقَلَّبُ أَفْتَدَتْهُمْ فِي طَغْيَانِهِم يَعْمَهُونَ ) فالمعنى وَتَقَلَّبُ أَفْتَدَتْهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى لَهَبِ النَّارِ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا <sup>(٢)</sup> فِي الدُّنْيَا وَتَقَلَّبُ أَفْتَدَتْهُمْ / ٧١ ب / فِي الدُّنْيَا أَيْ نَسِهُلُهُمْ وَلَا نَعَافِيهِمْ فَبَعْضُ الْآيَةِ فِي الْآخِرَةِ وَبَعْضُهَا فِي الدُّنْيَا وَنُظِيرُهَا « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ » <sup>(٥)</sup> فَعَلَا فِي الْآخِرَةِ « عَابِدَةٌ نَاصِبَةٌ » <sup>(٤)</sup> فَعَلَا فِي الدُّنْيَا .

(١-١) ساقط من ب و د . انظر الكتاب ١ / ٤٦٢ ، ٤٦٣ .

(٢) وقراءة أبي « لعلها إذا جاءتهم لا يؤمنون » كما جاء في معاني الراي ١ / ٣٥٠ . وقال : وللعرب في لعل لغة بأن يقولون : ما أدري أنك صاحبها ، يريدون : لعلها صاحبها .

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن عامر . تيسر الداني ١٠٦ .

(٤) في ب و د زيادة « به » .

(٥-٦) آية ٢ ، ٣ - الغاشية .

﴿ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ . . ﴾ [ ١١١ ]

( أننا ) في موضع رفع ( وحشرنا عليهم كُلُّ شَيْءٍ قَبْلًا ) <sup>(١)</sup> قال هارون القاري . أي عيانا وقال محمد بن يزيد يكون قَبْرُ بمعنى ناحية كما تقول : لي قَبْرٌ فلان مان . ( قَبْلًا ) بضم القاف والباء وفيه ثلاثة أقوال : فذهب الفراء أنه بمعنى مُسْتَأْنَف كما قال « أوتأتي بالله والملائكة قَبْلًا » <sup>(٢)</sup> وقول الأخفش بمعنى قبيل قبيل وعلى القولين هو نصب على الحاشاء وقال محمد بن يزيد ( وحشرنا عليهم كُلُّ شَيْءٍ قَبْلًا ) أي مقاديرًا ، ومنه <sup>(٣)</sup> « فان كان قَبِيضُهُ قَدْ مِنْ قَبْلٍ » <sup>(٤)</sup> ومنه <sup>(٥)</sup> « قَبْلُ الرجل وَفَرَّةٌ لَمَّا كَانَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ وَرَائِهِ وَمِنْهُ » <sup>(٦)</sup> قَبْلُ الحِضَى وقرأ الحسن ( وحشرنا عليهم كُلُّ شَيْءٍ قَبْلًا ) حذف الضمة من الباء لثقلها . ( مَا كَانُوا يُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ) « أن » في موضع نصب استثناء ليس من الأول .

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا . . ﴾ [ ١١٢ ]

حكى سيبويه ( جعل ) بمعنى وُضِفَ ( عَدُوًّا ) مفعول أول ( لِكُلِّ نَبِيٍّ ) في موضع المفعول الثاني ( شياطين الانس والجن ) يدل على عَدُوٍّ ويجوز أن تجعل « شياطين » مفعولاً أول « وعدوا » مفعولاً ثانياً . ومعنى شيطان متمرد في معاصي الله تعالى لاحق ضرره بغيره فإذا كان هكذا فهو شيطان كان من الانس أو من الجن ومعناه مُسْتَد في الشر مشتق من الشطن وهو الحبل <sup>(١)</sup> وسُمِّيَ مَا تُؤَسِّسُ بِهِ شياطين

(١) قراءة نافع وابن عامر . تيسير الداني ١٠٦ .

(٢) / آية ٩٢ - الاسراء .

(٣) - (٣) ساقط من ب ، ود .

(٤) آية ٢٦ - يوسف .

(٥) في ب ود زيادة « قيل » .

(٦) في ب ود زيادة « وقيل هو من شاط شيط .

## شرح إعراب سورة الأنعام

الجن إلى شياطين الإنس ونحياً لأنه إما يكون خفية وجعل تمويههم زخرفاً لتزيينهم إياه ( غروراً ) نصب على الحال لأن معنى ( يوجي بعضهم إلى بعض ) يغرّونهم بذلك غروراً ويجوز أن يكون في موضع الحال وزوى ابن عباس باستناد أنه قال في قوله « يوجي بعضهم إلى بعض » لا بليس مع كل جنّي شيطان ومع كل إنسي شيطان فيلحق أحدهما الآخر فيقول له : إني قد أضللت صاحبي فأضلّك صاحبك بمثله ، ويقول له الآخر : مثل ذلك هذا ونحى بعضهم إلى بعض . قال أبو جعفر : والقول الأول يدلّ عليه « وإن الشياطين ليوحّون إلى أوليائهم ليجادلوكم »<sup>(١)</sup> فهذا يُبين معنى ذلك . ( قدّرهم ) أمر فيه معنى التهديد . قال سيبويه : ولا يقال ودّر ولا ودّع استغنوا عنه بترك . قال أبو اسحاق : الواو ثقيلة فلما كان ترك ليست فيه واو بمعنى ما فيه الواو ترك ما فيه الواو وهذا معنى قوله وليس بنصبه .

﴿وَلْيَنْصِفْ إِلَيْهِ . . ﴾ [ ١١٣ ]

لام كي وكذا ( وَلْيَرْضَوْهُ وَلْيَقْشَرُوا ) إلا أن الحسن قرا ( وَلْيَرْضَوْهُ وَلْيَقْشَرُوا )<sup>(٢)</sup> باسكان اللام جعلها لام أمر فيه معنى التهديد كما يقال : افعل ما شئت .

﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ . . ﴾ [ ١١٤ ]

نصب بابتغى . ( حَكَمًا ) نصب على البيان وإن شئت على الحال . ( وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ ) ابتداء وخبر وكذا ( وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ

(١) آية ١٢١ - الأنعام .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٤٠ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ) ( فَلَا تُكُونَنَّ ) نَهْيٌ مُؤَكِّدَةٌ بِالنُّونِ الثَّقِيلَةِ وَفُتِحَتْ لِاتِّفَاعِ السَّاكِنِينَ وَقِيلَ لَأَنَّهُمَا شَيْئَانِ ضُمَّ أَحَدُهُمَا إِلَى الْآخَرِ .

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا . . ﴾ [ ١١٥ ]

مصدر وحال .

﴿وَأِنْ تُطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [ ١١٦ ]

أَيِ الْكُفَّارِ ( يُضَلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) أَيِ عَنِ الطَّرِيقِ الَّتِي تُؤَدِّي إِلَى ثَوَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ( إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَحْرُضُونَ ) بِمَعْنَى « مَا » .

﴿إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَفْضَلُ عَنْ سَبِيلِهِ . . ﴾ [ ١١٧ ]

( مَنْ ) فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ مِثْلُ « لِنَعْلَمَ أَيُّ الْجِزْيَيْنِ » (١) .

﴿فَكُلُّوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ . . ﴾ [ ١١٨ ]

اسْمُ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ وَالذِّكْرُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ بِاللِّسَانِ وَيَكُونُ بِالْقَلْبِ مَجَازًا .

﴿وَمَا لَكُمْ . . ﴾ [ ١١٩ ]

إِبْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ ( إِلَّا ) فِي مَوْضِعِ نَعْسَبٍ وَالْمَعْنَى وَادِي شَيْءٍ لَكُمْ فِي أَنْ لَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَيَبُوهُ يَعْيِزُ أَنْ تَكُونَ « أَنْ » فِي مَوْضِعِ جَرٍّ (٢) بِإِضْمَارِ الْخَافِضِ ( إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ ) فِي مَوْضِعِ نَعْسَبٍ بِالِاسْتِثْنَاءِ ( وَإِنْ كَثِيرًا ) اسْمٌ « إِنْ » وَصَلَحَ أَنْ يَكُونَ اسْمُهَا نَكْرَةً لِأَنَّ فِيهَا (٣) فَائِدَةً وَلَيْسَ الْخَبَرُ مَعْرِفَةً .

(١) آية ١٢ - التكليف .

(٢) ب ، د ، خ : خَفِضَ .

(٣) ب ، د ، ف : فَعِ .

وهذا حسن عند سيويه ، ٧٢ / ١ / وأنشد :

١٣٧ - وإن شقاء غيرة لو سَفَحَتْهَا  
فَهَلْ عِنْدَ رَسْمِ دَارِسٍ مِنْ مُقُولٍ<sup>(١)</sup>

﴿وَلَا تَأْكُلُوا...﴾ [ ١٢١ ]

فهي مما لم يذكر اسم الله عليه كُيِّرَتِ الرءاء لالتقاء الساكنين ( وإِنَّه لَفِشْقٌ )  
خبر « إِنَّ » .

وروي المسنبي عن نافع بن أبي نعيم ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ...﴾ [ ١٢٢ ]  
باسكان الواو وقال<sup>(٢)</sup> أبو جعفر : يجوز أن يكون محمولاً على المعنى أي انظروا  
وتبينوا غير الله أبتغي حكماً أو من كان ميتاً فأحييناه<sup>(٣)</sup> . ومن فتح الواو جعلها واو  
عطف دخلت عليها ألف الاستفهام .

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا...﴾ [ ١٢٣ ]

لام كي قبل : إنه مجاز كما قال « فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ غَدِيرًا  
وَحَرْنَا »<sup>(٤)</sup> .

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ...﴾ [ ١٢٥ ]

(١) الشاهد لامرئ القيس من مشلولته « قفا لك » انظر ديوانه ٩ ، الكتاب ١ / ٢٨٤ . . . غيرة  
مهرقة . . . شرح لغويات الصحاح لابن الأثير ٢٥ ، وان شفاقي . . . ( في ب ذكر الشاهد  
ناباً )

(٢-٢) ساقط من ب ، د .

(٣) آية ٨ - القصص .

## شرح اعراب سورة الأنعام

أي يوسعها ثواباً إني<sup>(١)</sup> طاعته وهي<sup>(٢)</sup> شرط ومجازاة ( ومن يُرد أن يُضْلَهُ  
يُجْعَلْ ضِدْرُهُ ضِيقًا حَرْجًا ) مثله ، وقرأ ابن كثير ( ضِيقًا )<sup>(٣)</sup> بتخفيف الياء كما  
يقال : لَيْنٌ وَلَيْنٌ وَهَيْئٌ وَهَيْئٌ . حَرْجٌ اسم الفاعل وحَرْجٌ مصدرٌ وُصِفَ بِهِ كَمَا  
يُنَالُ : رَجُلٌ عَذْلٌ وَرَضَى وَقِيلَ : خَرَجَ جَمْعُ خَوْجَةٍ ومعناه شدة الضيق ومنه فلان  
يتخرَّج أي يضيِّق على نفسه في تركه هواه للمعاصي . ( كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ )  
قد ذكرناه<sup>(٤)</sup> . ( كَذَلِكَ ) الكاف في موضع نصب وكذا ما مرَّ من قوله « وكذلك  
جعلنا في كُلِّ قَرْيَةٍ » .

﴿ وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ . . ﴾ [ ١٢٦ ]

ابتداء وخبر ( مستقيماً على الحال )<sup>(٥)</sup> .

﴿ لَهُمْ ذَارُ السَّلَامِ . . ﴾ [ ١٢٧ ]

ابتداء وخبر وكذا ( وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) .

﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ . . ﴾ [ ١٢٨ ]

نصب بالفعل المحذوف أي ويوم يحشرهم نقول ( جميعاً ) على الحال ( يا  
معتبر الجن ) نداء مضاف ( قد استكثرتُم من الإنس وقال أولياؤُهم من الإنس ربنا  
استمتع بعضنا ببعض ) أي ما قيل فيه أن الجن استمتعت من الإنس أنهم تلذذوا  
بطاعة الإنس إياهم وتلذذ الإنس بقبولهم من الجن حتى زناوا وشربوا الخمر  
وقبل : الجن هم الذين استمتعوا من الإنس لأن الإنس قبلوا منهم ، والأول أولى

(١) ب ، د : على .

(٢) ب ، د : وهو .

(٣) تيسير الذاتي ١٠٦ .

(٤) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٢٠ ب .

(٥) ب ، د : حال .



## شرح إعراب سورة الأنعام

لأن كل واحد منهما قد استمتع بصاحبه ، والتقدير في العربية استمتع بعضنا ببعضنا . ( قال النار مثواكم ) ابتداء وخبر ( خالدين فيها ) نصب على الحال ( إلا ما شاء الله ) استثناء ليس من الأول . ( إن ربك حكيم ) أي عقوبتهم وفي جميع أفعاله . ( عليم ) بمقدار<sup>(١)</sup> مجازاتهم .

﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ [ ١٣٠ ]

أحسن ما قيل فيه أن معنى منكم في الخلق والتكليف والمخاطبة ( يَقْضُونَ ) في موضع رفع نعت لرسل .

﴿ ذَلِكَ ﴾ [ ١٣١ ]

في موضع رفع عند سيويه بمعنى الأمر ذلك ، لأن ربك لم يكن مُهْلِكِ القرى بظلم وأجاز الفراء<sup>(٢)</sup> أن يكون في موضع نصب بمعنى فعل ذلك .

﴿ كَمَا أَنْشَأَكُمْ ﴾ [ ١٣٣ ]

الكاف في موضع نصب بمعنى ويستخلف من بعدكم ما يشاء استخلاقاً ومثل ما أنشأكم ( من ذرية قوم آخرين ) وقرأ زيد بن ثابت ( ذرية قوم )<sup>(٣)</sup> بكسر الذال وتشديد الراء والياء وقرأ أبان بن عثمان ( ذرية )<sup>(٤)</sup> بفتح الذال وتخفيف الراء وتشديد الياء .

﴿ إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَاتِ ﴾ [ ١٣٤ ]

( ما ) اسم « إِنْ » والخبر لات واللام تأكيد .

(١) ب ٥٠ : بمقادير .

(٢) في ب : الكسائي . له ورد جواز النصب هذا في معاني الفراء ١/ ٣٥٥ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٤٠ .

(٤) البحر المحیط ٤/ ٢٢٥ .

﴿قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ۖ﴾ [ ١٣٥ ]

أي على ما أنا عليه ( مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ) اسم تكون ويجوز « من يكون »<sup>(١)</sup> لأنه مصدر وتأنيثه غير حقيقي كتأنيث الجماعة ، وقرأ الأعرج ( يا معشر الجن والإنس ألم تأتكم ) على تأنيث الجماعة ، « من تكون له عاقبة الدار » في موضع رفع لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ويجوز أن يكون بمعنى الذي فتكون في موضع نصب .

﴿ ۖ فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ۖ﴾ [ ١٣٦ ]

هذه لغة أهل الحجاز ، ولغة بني أسد « بِزَعْمِهِمْ » وهكذا قرأ يحيى بن وثاب والأعمش والكسائي « ولغة تميم وقيس فيما حكى الفراء »<sup>(٢)</sup> والكسائي « بِزَعْمِهِمْ » بكسر الزاي وإن كان أبو حاتم قد أنكر كسرهما وقد حكاه الكسائي والفراء ( فيما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله ) سئوا شركاء لأنهم جعلوا لهم نصيباً من أموالهم فقالوا هم شركاؤنا فيها ( ساء ما يحكمون ) قال الكسائي ( ما ) في موضع رفع أي ساء الشيء يفعلون . قال أبو اسحاق ٧٢ ب / « ما » في موضع رفع والمعنى ساء الحكم يحكمون .

﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِّكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ ۖ﴾ [ ١٣٧ ]

هذه قراءة أهل الحزميين وأهل الكوفة وأهل البصرة إلا أبا عبد الرحمن والحسن فإنيهما قرأ ( وكذلك زَيْن ) بضم الزاي ( لكثير من المشركين قتل

(١) في ب ود زيادة ه بالياء .

(٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٥٦/١ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

أُولَادِهِمْ) برفع قُتِلَ وخفَضَ أولادهم (شركاؤهم) <sup>(١)</sup> بالرفع وحكى أبو عبيد أن ابن عامر وأهل الشام قرؤوا (وكذلك زَيْنُ) بضم الزاي (لكثير من المشركين قُتِلَ أولادهم) برفع قُتِلَ ونصب أولادهم (شركائهم) <sup>(٢)</sup> بالخفض وحكى غير أبي عبيد عن أهل الشام أنهم قرؤوا (وكذلك زَيْنُ) بضم الزاي (لكثير من المشركين قُتِلَ أولادهم) برفع قُتِلَ وخفَضَ أولادهم (شركائهم) <sup>(٣)</sup> بالخفض أيضاً . قال أبو جعفر : فهذه أربع قراءات الأولى أَيْبُهَا وَأَصْحُهَا تنصب « قتلاً » بزَيْن وخفَضَ « أولادهم » بالاضافة ، « شركاؤهم » رفع بزَيْن لا بالقتل لأنهم زَيْنُوا ولم يَنْتَبُوا وهم شركاؤهم في الدين ورؤساؤهم ، والقراءة الثانية يجوز يكون « قُتِلَ » اسم « لم يسم فاعله » شركاؤهم « رفع باضمار فعل لأن زَيْن بدل على ذلك أي زَيْنُهُ شركاؤهم ويجوز على هذا : ضَرَبَ زَيْدٌ عمروً ومعنى ضَرَبَهُ عمروٌ وأنشد سيويه :

١٣٨ - لَيْبِكَ زَيْدٌ ضَارِعٌ لِيُخْصِمَةَ <sup>(٤)</sup>

وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية ابن عباس « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رَجُلًا » <sup>(٥)</sup> وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة « قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارُ ذَاتُ الْوَقُودِ » <sup>(٦)</sup> بمعنى قُتِلَتْهُمْ النَّارُ ، وأما ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهل الشام فلا يجوز في كلام ولا شعر وإنما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف إليه في الشعر بالظن لأنه لا يفصل فأما بالاسماء غير الظروف فلحن ، وأما ما حكاه غير أبي

(١) انظر تيسير الداني ١٠٧ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) انظر البحر المحيط ٢٢٩/٤ .

(٤) مر الشاهد ١٣٢ .

(٥) آية ٣٦ - النور .

(٦) آية ٤ - ه - البروج .

## شرح إعراب سورة الأنعام

عبيد وهي القراءة الرابعة فهو جائز على أن تبدل شركاؤهم من أولادهم لأنهم شركاؤهم في النسب والميراث . ( لِيُرْثُوهُمْ ) لام كي ( وليلبسوا عليهم دينهم ) أي يأمروهم بالباطل فيصير الحق مغطى عليه فهذا يلبسون .

﴿ وقالوا هذه أنعام . . ﴾ [ ١٣٨ ]

ابتداء وخبر ( وَخَرْتُ حِجْرٌ ) عطف على الخبر وقرأ أبان بن عثمان ( وَخَرْتُ حِجْرٌ )<sup>(١)</sup> بضم الحاء والجيم وقرأ الحسن وقتادة ( وَخَرْتُ حِجْرٌ )<sup>(٢)</sup> بضم الحاء واسكان الجيم لغات بمعنى ، ورؤي عن ابن عباس وابن الزبير ( وَخَرْتُ حِجْرٌ )<sup>(٣)</sup> الراء قبل الجيم وكذا في مصحف أبي وفيه قولان : أحدهما أنه مثل جبذ وجذب ، والقول الآخر وهو أصح أنه من الحرج وهو الضيق فيكون معناه الحرام ومنه فلان يتحرج أي يضيق على نفسه الدخول فيما يشبه عليه بالحرام<sup>(٤)</sup> . ( افْتِرَاءٌ ) مفعول من أجله ومصدر.

﴿ وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصةً لذكورتنا . . ﴾ [ ١٣٩ ]

تقرأ على أربعة أوجه : قراءة العامة ( وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصةً ) برفع خالصة والتأنيث وقرأ قتادة ( خالصةً ) بالنصب وقرأ ابن عباس ( وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصةً لذكورتنا ) على الاضافة وقرأ الأعمش ( خالصٌ لذكورتنا ) بغير هاء والقراءة الأولى على الابتداء والخبر ، وفي تأنيث ( ما ) ثلاثة أقوال : قال الكسائي والأخفش هذا على المبالغة وقال الفراء<sup>(٥)</sup> :

(١) وهي أيضاً قراءة عيسى بن عمر . انظر مختصر ابن خالويه ٤١ .

(٢) البحر المحيط ٢٣١/٤ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٤١ ، المحتجب ٢٣١/١ .

(٤) في ب ود زيادة ، والحجر أصله المنع فهو يستعمل في كل ما كان مضيقاً ممنوعاً .

(٥) معاني الفراء ٣٥٨/١ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

تأتيها التانيث الأنعام وهذا القول عند قوم خطأ لأن ما في بطونها ليس منها فلا يشبه  
« تَلَقُّطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ »<sup>(١)</sup> لأن بعض السيارة سيارة وهذا لا يلزم الفراء لأنه إنما  
يؤنث هذا لأن الذي في بطونها أنعام كما أنها أنعام . والقول الثالث أحسنها يكون  
التانيث على معنى ما والتذكير على اللفظ والدليل على هذا أن بعده « وَمُخَرَّمٌ عَلَى  
أَزْوَاجِنَا » على اللفظ فالتقدير وقالوا الأنعام التي في بطون هذه الأنعام خالصة ،  
والنصب عند الفراء<sup>(٢)</sup> على القطع وعند البصريين على الحال مما في المخفوض  
الاول ولا يجوز أن يكون حالاً من المضممر الذي في الذكور كما يجوز / ٧٣ / زيد  
قائماً في الدار لأن العامل لا يتصرف وإن كان الأخفش قد أجاز في بعض كتبه ،  
والقراءة الثالثة على أن يكون « خَالِصَةٌ » ابتداءً ثانياً والخبر « لَذِكُورِنَا » والمجمل  
خبر « ما » ويجوز أن « خَالِصَةٌ » بدلاً من « ما » . والقراءة الرابعة على تذكير  
« ما » في اللفظ . (وإن يَكُنْ مَيْتَةً) بمعنى وإن يكن ما في بطونها ميتةً والتانيث  
بمعنى وإن تكن الحمول ميتة . قال أبو حاتم : وإن تكن النسمة ميتة . قال أبو  
عمرو بن العلاء : الاختيار يكن بالياء لأن بعده ( فَهُمْ قِيَه ) ولم يقل : فيها وإن  
يكن ميتة بالرفع بمعنى تقع وقال الأخفش : أي وإن تكن في بطونها مَيْتَةً .

﴿ .. سَفْهَاءٌ .. ﴾ [١٤٠]

مصدر ومفعول من أجله .

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ .. ﴾ [١٤١]

في موضع نصب وكسرت التاء لأنه جمع مُسَلَّم (مَعْرُوشَات) نعت أي عليها  
حيطان وقيل : لأن بعض أغصانها على بعض ( والنخل والزروع ) عطفت

(١) آية ١٠ - يوسف .

(٢) معاني الفراء ١ / ٣٥٨ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

(مُخْتَلِفًا) على الحال . قال أبو اسحاق : هذه مسألة مشكلة من النحول لأنه يقال : قد أنشأها ولم يختلف أكلها وهو ثمرها . ففي هذا جوابان : أحدهما أنه أنشأها بقوله « خالق كل شيء »<sup>(١)</sup> فأعلم<sup>(٢)</sup> عز وجل أنه أنشأها مختلفاً أكلها ، والجواب الآخر أنه أنشأها مقدراً ذلك فيها ، وقد بين هذا سيوي<sup>(٣)</sup> بقوله : مررت برجل معه صقير صائداً به غداً ، على الحال كما تقول :

لِيَدْخُلَنَّ الدارَ أَكْلِينَ شَارِبِينَ أَي مُقَدِّرِينَ ذَلِكَ ( والزيتون والرمان ) عطف ( مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ) على الحال . ويقال : جِصَّادٌ وَخِصَّادٌ وَجِذَادٌ وَجِذَادٌ وَصَرَامٌ وَصَرَامٌ ( وَلَا تُسْرِفُوا ) نَهْيٌ ( إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ) أَي لَا يَشَى عَلَيْهِمْ وَلَا يَشِيهِمْ .

## ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشٌ . . ﴾ [١٤٢]

عطف أي وأنشأ حمولة وفرشاً من الأنعام وللعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال : أحدها أن الأنعام الأبل خاصة ، وقيل : النعم الأبل وخذها وإذا كان معها غنم ويقر فهي أنعام أيضاً ، والقول الثالث أصحها قال أحمد بن يحيى : الأنعام كل ما أحله الله جل وعز من الحيوان ويدل على صحة هذا قوله جل وعز « أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ »<sup>(١)</sup> . وقد ذكرنا<sup>(٢)</sup> الحمولة والفرش ، ومن أحسن ما قيل فيهما أن الحمولة المُسَخَّرَةُ الْمُذَلَّلَةُ للحمل ، والفرش ما خلقه الله

(١) آية ١٠٢ .

(٢) في ب زيادة « الله » .

(٣) انظر الكتاب ١/ ٢٤٩ .

(٤) آية ١ - المائدة .

(٥) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ١٢٢ ب .

## شرح إعراب سورة الأنعام

عز وجل من الجلود والصوف مما يُجْلَسُ عليه ويُسْمَعُ. ( وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ) جمع خطوة .

ويجوز الضم والفتح وقرأ أبو السمال ( خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ )<sup>(١)</sup> بفتح الخاء والطاء .

## ﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ۚ ۞ [١٤٣] ﴾

في نصبه ستة أقوال : قال الكسائي : هو منصوب باضممار أنشأ ، وقال الأخفش سعيد : هو منصوب على البدل من حَمُولَةٍ وَفَرَشٍ ، وإن شئت على الحال ، وقال الأخفش علي بن سليمان : يكون منصوباً بِكَلَّوْا أَي كَلَّوْا لِحِمٍّ<sup>(٢)</sup> ثمانية أزواج ، ويجوز أن يكون منصوباً على البدل من « ما » على الموضع ، ويجوز<sup>(٣)</sup> أن يكون منصوباً بمعنى كَلَّوْا المِباح ثمانية أزواج<sup>(٤)</sup> ( من الضَّانِّ اثْنَيْنِ ) : قرأ طلحة بن مُصَرِّفٍ وعيسى ( مِنَ الضَّانِّ )<sup>(٥)</sup> بفتح الهمزة وقرأ أبان بن عثمان ( مِنَ الضَّانِّ اثْنان ومن المعز الثاني )<sup>(٦)</sup> رفعاً بالابتداء وقرأ أبو عمرو والحسن وعيسى ( ومن المَعَز )<sup>(٧)</sup> بفتح العين وفي حرف أبي ( ومن المَعَزَى اثْنين )<sup>(٨)</sup> قال أبو جعفر : الأكثر في كلام العرب المَعَزُ والضَّانُّ بالاسكان ، ويدل على هذا قولهم في الجمع : فَعِيزٌ هذا جمع فَعَزٍ كما يقال : غَبْدٌ وعَبِيدٌ ، وقال امرؤ القيس :

(١) أنظر المحاسب ٢٣٣/١ .

(٢) ب ، د : اللحم .

(٣-٤) ساقط من ب ود .

(٥-٦-٧) أنظر مختصر ابن خالويه ٤١

(٨) تيسير الداني ١٠٨ .

١٣٨ - وَتَمْنَحُهَا بُنُو شَمْعٍ بَن جَرَمٍ

مَمِيَّزُهُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ<sup>(١)</sup>

واختار أبو عبيد ومن المعز أيضاً باسكان العين قال : لاجتماعهم على الضأن وقد ذكرنا أنه قد قرئ ، ( الضَّأْنُ ) وما عَزَّ ومَعَزٌ مثل تاجرٌ وتَجَرٌ فأما مَعَزٌ فيجوز لأن فيه حرفاً من حروف الحلق وكذا ضَانٌ . ( قُلْ الذَّكْرَيْنِ ) منصوب بحرم ( أُمُ ) الانثيين ( عطف عليه وكذا ( أُمُ ما اشتملت عليه ) وزدت مع ألف الوصل مدة فقلت الذكْرَيْنِ لتفروق / ٧٣ ب / بين الخبر والاستفهام ، ويجوز حذف المدة لأن « أُمُ » تدل على الاستفهام كما قال :

١٤١ - تَرُوحُ مِنَ الْخِيِّ أُمُ تَبْتَكِرُ<sup>(٢)</sup>

﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوجِي إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ . . ﴾ [١٤٥]

وقرأ أبو جعفر محمد بن علي ( يَطْعَمُهُ ) والاصل فيه يَطْنَعُمُهُ فادغم بعد قلب التاء طاءً ( إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً ) أي إلا أن يكون المأكول ميتة . قال الأصمعي : قال لي نافع بن أبي نعيم مفسراً إلا أن يكون ذلك ميتة وقرأ ابن كثير والأعمش وحمزة ( إِلَّا أَنْ تَكُونَ مِيتَةً )<sup>(٣)</sup> والتقدير<sup>(٤)</sup> على هذا إلا أن يكون المأكولة<sup>(٥)</sup> ميتة وقرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع ( إِلَّا أَنْ تَكُونَ مِيتَةً )<sup>(٥)</sup> بالرفع ( أَوْ دُمًا ) بالنصب وبعض النحويين يقول هو لَحْنٌ لأنه عطف منصوباً على مرفوع وسبيل المعطوف سبيل المعطوف عليه والقراءة جائزة وقد صحت عن إمام علي أن يكون أَوْ دُمًا معطوفاً على أَنْ لَأَنَّ « أَنْ » في موضع نصب وهي

(١) أنظر ديوان امرئ القيس ١٤٣ .

(٢) مر الشاهد ٧ .

(٣) تيسير الداني ١٠٨ .

(٤ - ٤) ساقط من ب و د .

(٥) هي أيضاً قراءة ابن عامر . تيسير الداني ١٠٨ .



## شرح إعراب سورة الأنعام

اسم والتقدير إلا كون مَبْتَنٍ أو ذماً مَسْفُوحاً ( نعت ) أو لحم خنزير عطف وكذا ( أو فسماً ) فَإِنَّهُ رَجُسٌ يُتَزَى بِهِ التَّأخِيرُ وفي الآية اشكال يقال : قد حَرَّمَ رسول الله ﷺ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ الْمَسْبَعِ وَكُلَّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ ، وليس هما في الآية ففي هذا أقوال : منها أَنَّهُمْ سَأَلُوا عَنْ شَيْءٍ بَعَيْنُهُ فَوْقَ الْجَوَابِ مَخْصُوصاً وَهَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقِيلَ : مَا صَحَّحَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي الْآيَةِ بِعَطُوفٍ عَلَى مَا يَعْدُ إِلَّا ، وَهَذَا قَوْلٌ حَسَنٌ وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ ، وَفِي الْآيَةِ قَوْلٌ ثَالِثٌ بَيِّنٌ وَهُوَ أَنَّ مَا حَرَّمَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَهُوَ مَبْتَنٌ فَالْآيَةُ عَلَى هَذَا مُشْتَمِلَةٌ عَلَى هَذِهِ (١) .

﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ . ﴾ [١٤٦] .

وَقَرَأَ الْحَسَنُ ( ظُفْرٍ ) (٢) بِاسْكَانٍ الْفَاءِ وَقَرَأَ أَبُو السَّمَّالِ ( ظُفْرٍ ) (٣) بِاسْكَانٍ الْفَاءِ وَكَسَرَ الْفَاءَ وَأَنْكَرَ أَبُو حَاتِمٍ كَسْرَ الْفَاءِ وَأَنْكَرَ أَبُو حَاتِمٍ كَسْرَ الْفَاءِ وَاسْكَانَ الْفَاءَ وَلَمْ يَذْكُرْ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ قَالَ : وَيَقَالُ : أَظْفُورٌ وَحَكَى الْفَرَاءُ فِي الْجَمْعِ أَظْفِيرٌ وَأَظْفِيرَةٌ وَأَظْفَارٌ وَأَظْفَارٌ . ( وَمِنْ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا ) ( مَا ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ ( ظُهُورُهُمَا ) رَفَعَ بِحَمَلَتِ ( أَوْ الْجَوَابِ ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ عَطْفٌ عَلَى الظُّهُورِ . حَاوِيَةٌ وَحَوَايَا وَحَاوِيَاءٌ مِثْلُ نَافِقَاءَ وَنَوَافِقٍ وَضَارِبَةٌ وَضَوَارِبٌ وَأَبْدَلُ مِنَ الْبَاءِ أَلْفٌ كَمَا يَقَالُ ضَحَارَى ( أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ) ( مَا ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَطْفٌ عَلَى مَا حَمَلَتْ وَفِي هَذَا أَقْوَالٌ هَذَا أَصَحُّهَا وَهُوَ قَوْلُ الْكَسَائِيِّ وَالْفَرَاءِ (٤) وَأَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى وَالنَّظَرُ يُوجِبُهُ أَنْ يُعْطَفَ الشَّيْءُ عَلَى مَا يَلِيهِ إِلَّا أَنْ لَا يَصِحَّ مَعْنَاهُ أَوْ يَدُلَّ دَلِيلٌ عَلَى غَيْرِهِ . ( ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ ) أَيِ الْأَمْرِ ذَلِكَ ( وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ) خَبِرْ إِنَّ وَالْأَصْلُ إِنَّنَا .

(١) فِي بَ زِيَادَةِ الْأَشْيَاءِ .

(٢-٣) انْظُرْ مُخْتَصَرَ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٤١ .

(٤) مَعَانِي الْقُرْآنِ ١/٣٦٣ .

## شرح اعراب سورة الأنعام

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ . . ﴾ [١٤٧]

شرط والجواب ( فُكِّلَ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ) أي لانه خَلَّمَ عنكم فلم يعاقبكم في الدنيا والأصل في « ذُو » ذَوِي ولو نُطِقَ به على الأصل لُقيل : ذَوِي مثل عصا وقد جاء في القرآن على الأصل وهو « ذواتا أفنان »<sup>(١)</sup> ثم أخبر الله جل وعز بالغيب عما سيقولونه فقال :

﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا . . ﴾ [١٤٨].

عطف على النون والألف وحسن ذلك لما جيئت بلا ، تأكيداً وقد أفادت معنى النفي عن الجميع وقيل : معنى قوله « لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا » أي لو شاء الله لأرسل إلى آبائنا رسولاً فنهاهم عن الشرك وعن تحريم ما أحل فانتبهوا فاتبعناهم على ذلك وإِقْنَاءَهُمْ وَلَمْ تَنْفِرْ طِبَاعُهُ عَنْهُ فَرَدَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ فَقَالَ ( هَلْ بَعَدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ) أي أعندكم دليل على أَنَّ هذا كذا ( إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ) في هذا القول ( وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ) فَتَوْهَمُونَ ضَعَفْتُمْ أَنْ لَكُمْ حُجَّةٌ .

﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ . . ﴾ [١٤٩]

أي التي تقطع عذر المحجوج وتزيل الشك عمن نظر فيها .

﴿ قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ . . ﴾ [١٥٠]

فُتِّحَت الميم لالتقاء الساكنين كما تقول : رُدِّ يا هذا . ولا يجوز ضمها ولا كسرهما . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا معناها إلا أَنَّ في كتاب العين للخليل رحمه

(١) آية ٤٨ - الرحمن .

الله<sup>(١)</sup> أَنْ أَصْلَها : « هل أَوْثَمَ » . أي هل أَقْدَكَ ثم كثر استعمالهم إياها حتى ٧٤ / ١ / صار المقصود بقولها ، كما أن « تَعَالَى »<sup>(٢)</sup> أصلها أن يقولها الْمُتَعَالِي للمتسافل فكثر استعمالها إياها حتى صار المتسافل يقول للمتعالِي : تَعَالَى .

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنُلِّ . . ﴾ [١٥١]

جواب الامر ( مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ) ( مَا ) في موضع نصب بالفعل ( أَلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ) الفراء يختار أن يكون ( لا ) للنهي لأن بعده ( وَلَا تَقْتُلُوا ) . قال أبو جعفر : ويجوز أن تكون « أَنْ » في موضع نصب بدلاً من « مَا » أي أَلَّا عَلَيْكُمْ تحريم الاشرار ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى كراهة أن تَشْرِكُوا ويكون المتلو عليهم « قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا »<sup>(٣)</sup> الآية . ويجوز أن يكون في موضع رفع بمعنى هو أن لا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ( وبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ) مصدر . ( وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ بِسِنِّ إِسْلَاقٍ ) أي من خوف الفقر ( وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ ) نصب بالفعل ( مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ) بدل منها ( ذَلِكَمْ وَصَاكُمْ بِهِ ) أي الأمر ذلكم ويجوز أن يكون بمعنى بين لكم وصاكم به ( لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ) لتكونوا على رجاء من ذلك .

(١) لم أعثر على هذا النص في كتاب العين الموجود في مكتبة كلية دار العلوم في القاهرة ويقوم بتحقيقه الدكتور عبد الله درويش بالرغم من بحثنا عنه الدكتور المحقق وأنا وإنما الموجود في ج ٢ ورقة ١٠٥ : « هلم » كلمة دعوة الى الشيء . الثنية والجمع والوحدان والتذكير والتأنيث فيه سواء ، إلا لغة بني سعد يقولون : هلموا وهلموا يحملونه على تصريف الفعل . وقد ذكر سيويه عن الخليل في الكتاب ٦٧ / ٢ « وأما هلم فزعم أنها حكاية في اللغتين جميعاً كأنها لم ، أدخلت عليها الهاء كما أدخلت ها على ذا لأنني لم أرفعها قط بني على ذا ولا اسماً ولا شيئاً يوضع موضع الفعل وليس من الفعل وقول بني تميم هلمن يقوى ذا كأنك قلت الهمن فأذهب ألف الوصل » .

(٢) « تعالى » ساقط من به ود .

(٣) آية ١٤٥ .

## شرح إعراب سورة الأنعام

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ . . ﴾ [١٥٢]

نَهْيٌ كُلُّهُ فَلِذَلِكَ حُذِفَتْ مِنَ النَّونِ ( وَيَعْهَدُ اللَّهُ أَوْفُوا ) أَيِ إِذَا عَاهَدْتُمْ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ عَلَى شَيْءٍ<sup>(١)</sup> أَوْ حَلَفْتُمْ لِانْسَانِ فَأَوْفُوا . ( ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ) مِثْلَ الْأَوَّلِ وَأَدْغَمْتَ التَّاءَ فِي الذَّالِ لِقُرْبِهَا مِنْهَا وَيَجُوزُ حَذْفُهَا لِلدَّلَالَةِ .

﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا . . ﴾ [١٥٣]

هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَبِي عَمْرٍو وَعَاصِمٍ وَتَقْدِيرُهَا عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسِيبَوِيهِ<sup>(٢)</sup> : وَلَأنَّ هَذَا صِرَاطِي كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ : « وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ »<sup>(٣)</sup> . وَالْقِرَاءَةُ يَذْهَبُ<sup>(٤)</sup> إِلَى أَنَّهَا فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ بِمَعْنَى « ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ » وَوَصَّاكُم بِأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ، وَالْكَسَائِيُّ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهَا فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا حُذِفَ الْبَاءُ نَصَبٌ وَقُرَأَ الْأَعْمَشُ وَحُمَزَةُ الْكَسَائِيُّ ( وَإِنْ هَذَا )<sup>(٥)</sup> بِكسر الهمزة وَهَذَا مُسْتَأْنَفٌ وَمَنْ قَرَأَ ( وَأَنْ هَذَا )<sup>(٦)</sup> بِالْخَفْفِ فَهَذَا عِنْدَهُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَيَجُوزُ النَّصْبُ وَمَعْنَى وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا لَا يُغْرَجُ مِنْ سَبْلِهِ ( مُسْتَقِيمًا )<sup>(٧)</sup> عَلَى الْحَالِ ( فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ) أَيِ لَا تَتَّبِعُوا الدِّيَانَاتِ الْمُخْتَلِفَةَ ( فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ) جَوَابُ النَّهْيِ . ( ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ) مِثْلَ الْأَوَّلِ .

(١) ب ٥ : إِذَا .

(٢) الْكِتَابُ ١ / ٤٦٤ .

(٣) آيَةُ ١٨ - الْجِنِّ .

(٤) أَنْظَرُ مَعَانِي الْقِرَاءَةِ ١ / ٣٦٤ .

(٥) تَيْسِيرُ الدَّانِي ١٠٨ .

(٦) قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ . تَيْسِيرُ الدَّانِي ١٠٨ .

(٧) فِي ب زِيَادَةُ نَصْبٍ .

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ . . ﴾ [١٥٤]

مفعولان (تَمَاماً) مفعول من أجله ومصدر (على الذي) خفض بعلى (أحسن) فعل ماضٍ داخل في الصلة وهذا قول البصريين وأجاز الكسائي والفراء<sup>(١)</sup> أن يكون اسماً نعتاً للذي وأجاز : مررت بالذي أخيك ، ينعتان الذي بالمعرفة وما قاربها وذا محال عند البصريين لأنه نعت للاسم قبل أن يتم والمعنى عندهم على المحسن ، وأجاز الكسائي والفراء أن يكون الذي بمعنى الذين أي على المحسن ، وحكي عن محمد بن يزيد قول رابع قال : هو مثل قولك : إذا ذُكِرَ زَيْدٌ مررت بالذي ضرب أي الذي ضربه فالمعنى تماماً على الذي أحسنه الله إلى موسى من الرسالة وغيرها (وتفصيلاً) عطف وكذا (وهدي ورحمة) .

﴿وَهَذَا كِتَابٌ . . ﴾ [١٥٥]

ابتداء وخبر (مبارك) نعت ، ويجوز في غير القرآن : مباركاً . على الحال .

﴿أَنْ تَقُولُوا . . ﴾ [١٥٦]

في موضع نصب بمعنى كراهة أن تقولوا وقال الفراء<sup>(٢)</sup> أي واتقوا أن تقولوا .

﴿أَوْ تَقُولُوا . . ﴾ [١٥٧]

عطف عليه (فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ) لأن البينة والبيان واحد .

(١) انظر معاني الفراء ١/ ٣٦٥ .

(٢) معاني الفراء ١/ ٣٦٦ .

﴿ . . يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ . . ﴾ [١٥٨]

ويجوز تأتي مثل «فالتقطه آل فرعون»<sup>(١)</sup> أو مثل «تلتقطه بعض السيارة»<sup>(٢)</sup> وقرأ ابن سيرين (لا تنفع نفساً إيمانها)<sup>(٣)</sup> . قال أبو حاتم : هذا غلطٌ من ابن سيرين . قال أبو جعفر : في هذا شيء دقيق من النحو ذكره سيويه وذلك أن الإيمان والنفس كل واحدٍ منهما مشتمل على الآخر فجاز التأنيث وأنشد سيويه :

١٤١ - مُشِينَ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحُ تَسْفَهَتْ

أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ<sup>(٤)</sup>

لأن السر والرياح كل واحدٍ منهما مشتمل على الآخر ، وفيه قول آخر أن يؤنث الإيمان لأنه مصدر كما يُذكر المصدر المؤنث<sup>(٥)</sup> مثل «فحين جاءه موعظة»<sup>(٦)</sup> لأن موعظة بمعنى الوعظ وكما قال :

١٤٢ - فَقَدْ عَذَرْتَنَا فِي صَحَابَتِهِ الْعَذْرُ<sup>(٧)</sup>

ففي أحد<sup>(٨)</sup> الأقوال أنه أنث العذر لأنه بمعنى المعذرة .

(١) آية ٨ - القصص .

(٢) آية ١٠ - يوسف .

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن عمر . مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٤) الشاهد لدي الرمة أنظر : شعري الرمة ٦١٦ ، ويبدأ كما اهتزت رماح . . . ، الكتاب ٢٥/١ .

٣٣ . ٣٩ ، الكامل ٤٨٦ ، المحاسب ٢٣٧/١ ، الخزائن ١٦٩/٢ ، المقاصد النحوية ٣٦٧/٣ .

(٥) ب ، د : ويؤنث .

(٦) آية ٢٧٥ - البقرة .

(٧) نسب الشاهد للابن عبد الله بن المَعْدَرِ البُريقي وهو شاعر أدرك الدولة الأموية وصدره : «فإن تكن الأيام

فرقن بيننا» . انظر الحماسة البصرية ١/٢٦٨ ، ونسب للأعطل في لسان العرب (عذر) ولم أجده

في ديوانه واستشهد به ابن النحاس غير منسوب في شرح القصائد السبع ٣٠٤

﴿إِنَّ الَّذِينَ / ٧٤ ب/ فَرَّقُوا دِينَهُمْ . .﴾ [١٥٩]

أي آمنوا ببعض وكفروا ببعض وكذا من ابتدع فقد جاء بما لم يأمر الله جل وعز به فقد فرق دينه وفارقوا دينهم يعني الاسلام وكل من فارقه فقد فارق دينه الذي يجب أن يتبعه لست منهم في شيء فواجب براءته منهم إنما أمرهم إلى الله تعزية للنبي ﷺ .

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ . .﴾ [١٦٠]

ابتداء<sup>(٢)</sup> وهو شرط والجواب ( فُلَهُ عَشْرَ أَمْثَالِهَا<sup>(١)</sup> ) أي فُلَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَمْثَالِهَا وحكى سيبويه<sup>(٣)</sup> : عندي عشرة نَسَابَاتٍ أي عندي عشرة رجالٍ نَسَابَاتٍ وقرأ الحسن وسعيد بن جبير والأعشى ( فُلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا<sup>(٤)</sup> ) وتقديرها<sup>(٥)</sup> فُلَهُ حَسَنَاتٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا أي له من الجزاء عشرة أضعاف مما يجب له ويجوز أن يكون له مثل ويضاعف المثل فيصير عشرة . ( فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا ) خبر ما لم يسم فاعله .

﴿قُلْ إِنِّي هِدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا . .﴾ [١٦١]

قال الأخفش : هو نَصَبٌ بهداني وقال غيره : هو نصب بمعنى عَرَفَنِي مثل : هُوَ يَدْعُو تَرْكًا . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون محمولاً على المعنى لأن المعنى هِدَانِي صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا كما قال جل وعز « ويهديك صراطاً مستقيماً<sup>(٦)</sup> » : ( قِيَمًا ) من نعمته وقِيَمًا أَعْلَى عَلَى الْإِتْبَاعِ ( مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ) بذل ( حَنِيفًا ) قال أبو

(١) ب . د : بعض

(٢-٢) ساقط من ب . د .

(٣) جاء في الكتاب ١٧٥/٢ . . ثلاثة نَسَابَاتٍ . .

(٤) مختصر ابن خالويه ٤١ .

(٥) ب . د : وتقديره .

(٦) آية ٢ - الفتح .

## شرح إعراب سورة الأنعام

اسحاق : هو حال من إبراهيم وقال علي بن سليمان : هو نصيب باضمار اعني .

﴿ قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ ﴾ [١٦٦]

اسم <sup>(١)</sup> « إِنْ » (وَنُسَكِّي وَمَحْيَايَ وَمَسَايَ) <sup>(٢)</sup> عطف عليه وقرأ أهل المدينة (وَمَحْيَايَ) <sup>(٣)</sup> بإسكان الياء في الإدراج وهذا لم يَجْزُءْ أَحَدٌ من النحويين إلا يونس لأنه جمع بين ساكنين وإنما اجازته يونس لأن قبله ألف والألف المدة التي فيها تقوم مقام الحركة واجاز يونس اضرباً بأن زبداً وإنما منع النحويون هذا لأنه جمع بين ساكنين وليس في الثاني ادغام ، ومن قرأ بقراءة أهل المدينة وأراد أن يسلم من اللحن وقف على « مَحْيَايَ » فيكون غير لحن عند جميع النحويين ، وقرأ ابن أبي اسحاق وعيسى وعاصم الجحدري ( وَمَحْيَايَ وَمَسَايَ ) <sup>(٤)</sup> بالادغام وهذا وجه جيد في العربية لما كانت الياء يُغَيَّرُ ما قبلها بالكسر ولم يَجْزُ في الألف كسر مُبَيَّرٍ تَغْيِيرُهَا قَلْبُهَا <sup>(٥)</sup> إلى الياء كما أنشد أهل اللغة <sup>(٦)</sup> :

١٤٣ - سَبَقُوا هَوَى وَأَعْتَقُوا لِهَوَاهُمْ <sup>(٧)</sup>

﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ [١٦٤]

خبر . قال الأخفش : يقال : وَزَرَ يُوَزِّرُ وَوَزَرَ يُوَزِّرُ وَوَزَرَ يُوَزِّرُ وَوَزَرَ يُوَزِّرُ ويجوز إزراً كما يقال : إسادة .

(١ - ١) ساقط من ب و د .

(٢) تيسير الداني ١٠٨ .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٤) في أ ، د ، قبلها « تصحيف ثابت ما في ب .

(٥) في ب زيادة « لأبي ذؤيب الهذلي » .

(٦) مَرَّ الشاهد ١٨ .



﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ . . ﴾ [١٦٥]

مفعولان ( لِيَلَوَكُمْ ) نصب بلام كي وهو<sup>(١)</sup> بدل من « أَنْ » . ( إِنَّ رَبَّكَ  
سَرِيعُ الْعِقَابِ ) اسم « إِنَّ » وخبرها وكذا ( وَإِنَّ لَعَفْوَرَجِيمٍ ) .

---

(١) ب . ن . هـ : وهي .

## شرح إعراب سورة الأعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

زَيْتٌ يَسَّرُ وَأَعْرَابٌ :

﴿الْمَصِّ﴾ [ ١ ] ﴿كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ . .﴾ [ ٢ ]

قال الكسائي : أي هذا كتاب أنزل إليك ، وقال الفراء<sup>(١)</sup> المعنى الألف واللام والميم والصاد من حروف المَقْطَعِ كتابٌ أنزل إليك مجموعاً . قال أبو إسحاق : هذا القول خطأ من ثلاث جهات : منها أنه لو كان كما قال لوجب أن يكون بعد هذه الحروف ابداً كتابٌ وقد قال الله جل وعز : «الَمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»<sup>(٢)</sup> ومنها أنه لو كان كما قال ما لكانت «الَمْ» في غير موضع وكذا «حَم» ، ومنها أنه أضمر شيئاً لأنه يحتاج أن يُقدَّر «الَمْ» بعض حروف كتاب أنزل إليك ولا يكون هذا كقولك<sup>(٣)</sup> : اب ت ث ثمانية وعشرون حرفاً ، لأن هذا اسمٌ للسورة كما تقول : الحمدُ سَبْعُ آيَاتٍ والدليل على هذا أنه لا يجوز ط ظ ر ن ثمانية وعشرون حرفاً . قال أبو جعفر : وقد أجاز الفراء هذا . ( فَلَا يَكُنْ ) نهيٌ وعلامة الجزم فيه حذف الضمة من النون وحذفت الواو لسكونها وسكون النون وكانت

(١) انظر معاني الفراء ١/٣٦٨ .

(٢) آية ١ ، ٢ - آل عمران .

(٣) ب ، د : بمنزلة قولك .

## شرح إعراب سورة الأعراف

أولى بالحذف لأن قبلها ضمة تدلّ عليها . ( حرج ) اسم يكن والنهي في اللفظ للخرج وفي المعنى المخاطب ( لتذريه ) نصب بلام كي ( وذكري للمؤمنين ) لم تنصرف / ٧٥ / لأن في آخرها ألف تانيث وتكون في موضع رفع ونصب وخفض الرفع عند البصريين على اضمار مبتدأ وقال الكسائي : هي عطف على « كتاب » ، والنصب عند البصريين على المصدر وقال الكسائي : هي عطف على الهاء في « أنزلناه » ، والخفض بمعنى للإنذار وذكرى للمؤمنين خفض باللام .

### ﴿اتَّبِعُوا...﴾ [ ٣ ]

أمر وهو جزم عند الفراء وبناء عند سيويه ( وَلَا تَتَّبِعُوا ) جزم ( مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ ) مفعول ولم ينصرف لأن فيه ألف التانيث أي لا<sup>(١)</sup> تعبدوا معه غيره<sup>(٢)</sup> ( قليلا ) نعت نظرف . أو المصدر ( مَا تَذَكَّرُونَ )<sup>(٣)</sup> تكون « ما » زائدة وتكون مع الفعل مصدراً والأصل تتذكرون فادغمت التاء في الذال لقربها منها وقرأ الأعشى وحمزة والكسائي ( تَذَكَّرُونَ ) فحذف التاء الثانية لاجتماع تاءين .

### ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا...﴾ [ ٤ ]

في موضع رفع بالابتداء ويجوز النصب باضمار فعل ( فجاءها بألسنا بياناً أوهم قائلون ) قال الفراء<sup>(٣)</sup> : حُفِّقَت الواو والمعنى أو وهم قائلون . قال أبو اسحاق : هذا خطأ إذا عاد الذكر استغني عن الواو تقول : جاءني زيد ركباً أو هو ماشٍ ولا يحتاج إلى الواو .

(١- ١) في ب و د ه لا تعبدوا إلهاً غيره فليس معه أحد .

(٢) بناءين قراءة أبي الدرداء وابن عباس وابن عامر في رواية . انظر البحر المحيط ٤ / ٢٦٨ .

(٣) معاني الفراء ١ / ٣٧٢ .

﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ . . .﴾ [ ٥ ]

خبر كان واسمها ( إِنْ أَنْ قَالُوا ) .

﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [ ٦ ]

فدَلْ بهذا على أن الكفار يُحَاسِبُونَ وهذه لام القسم وحقيقتها أنها للتوكيد وكذا ﴿فَلَنَقْضَنَّ عَلَيْهِمْ بِعَلَمٍ﴾ وما كنا غائبين ﴿ [ آية ٧ ] خبر كان وبطل عمل ما .

﴿وَالْوِزْنَ . . .﴾ [ ٨ ]

رفع بالابتداء ( الحق ) خبره ، ويجوز أن يكون الحق نعتاً له والخبر ( يومئذ ) ويجوز نصب الحق على المصدر ( فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) شرط وجوابه وكذا ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خُسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ بما كانوا بآياتنا يَظْلِمُونَ ﴿ [ آية ٩ ] مصدر أي بظلمهم .

﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ . . .﴾ [ ١٠ ] .

وفراً الأعرج ( معاش )<sup>(١)</sup> بالهمز وكذا زوى خارجة بن مصعب عن نافع . قال أبو جعفر : والهمز لحن لا يجوز<sup>(٢)</sup> لأن الواحد معيشة فزِدَتْ ألف الجمع وهي ساكنة والياء ساكنة فلا بد من تحريك إذ لا سبيل إلى الحذف والألف لا تحرك فحُرِّكَت الياء بما كان يجب لها في الواحد ونظيرة من الواو منارة ومناور ومقامة ومقاوم كما قال :

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٢) في ب ود زيادة « في العربية » .

## شرح إعراب سورة الأعراف

١٤٤ - وَإِنِّي لَقَوَّامٌ مَّقاوِمٌ لِّمَ يَكُنْ

جَرِيرٌ وَلَا مَسْولِي جَرِيرٌ يَقْوَها<sup>(١)</sup>

وكذا مصيبة ومصاوب هذا الجيد ولغة شاذة مصايب . قال الأخفش : إنما جاز مصايب لأن الواحدة مُعْتَلَّة . قال أبو اسحاق : هذا خطأ يلزمه أن يقول : مَقَامٍ ، ولكن القول عندي أنه مثل وسادة وإسادة .

قال أبو جعفر : فقد ذكرنا معنى <sup>(٢)</sup> ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ [١١] (إلا إبليس . .) استثناء من موجب ( لم يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ) في موضع الخبر .

﴿قَالَ مَا مَنَّكَ﴾ [ ١٢ ]

( ما ) في موضع رفع بالابتداء ، وعند الكسائي بالعائد ، والمعنى أي شيء مَنَّكَ ( أَلَّا تَسْجُدَ ) في موضع نصب أي من أن تسجد ( قال أنا خير منه ) ابتداء وخبر . في أنا ثلاث لغات<sup>(٣)</sup> أفصحها : أَنَا فَعَلْتُ بحذف الألف في الإدراج لأنها زائدة لبيان الحركة في الوقف . قال الفراء : وبعض بني قيس وربيعة يقولون : أَنَا فَعَلْتُ بآثبات الألف في الإدراج . قال الكسائي : وبعض قضاعة يقولون : أَنَّنْ فَعَلْتُ ، مثل غَانَّ . وفي الوقف ثلاث لغات : أفصحها : أَنَا . قال الكسائي : ومن العرب من يقول : أَنَّهُ قال الأخفش : ومن العرب من يقول : أَنُّ في الوقف .

(١) الشاهد للأخطى من تصبده بمدح بها بشر بن مروان . انظر شعر الأخطى ص ٢٣ . حماسة البحري ٢١٢ وورد منسوباً للفرزدق في المقتضب ١/١٢٢ ، المخصص ١٤/٢١ ولم أجده في ديوانه .

(٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٢٤ ب .

(٣) في ب زيادة n في الوصل .

شرح إعراب سورة الأعراف

﴿قَالَ قَبَمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [ ١٦ ]

فيها ثلاثة أجوبة : يكون من الغي ويكون مثل أخطأت الرجل ، وقيل :  
أغواه أي خيبه . ( لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ) أي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ فِي الْغَيِّ عَلَى  
صِرَاطِكَ خَذَفْتُ « على » كما حكى سيبويه : ضَرَبَ الظُّلُمُ وَالْبَطْنُ وَأَنْشَدَ :

١٤٥ - لَدُنْ بِهِرَ الْكَفِّ تَغْيِيلُ مَتْنُهُ

فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ الثُّعْلَبُ<sup>(١)</sup>

والنقد<sup>(٢)</sup> على صراطك وفي صراطك<sup>(٣)</sup> ، وسُمِّيَ الدين صراطاً لأنه الطريق  
إلى النجاة .

وأحسن ما قيل في معنى ﴿ثُمَّ لَا تَنبِتْهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمَنْ خَلْفَهُمْ﴾ وعن / ٧٥  
ب/ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ . ﴿ [ ١٧ ] فِي الضَّلَالَةِ .

﴿قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْذُومًا﴾ [ ١٨ ]

على الحال وقرأ عاصم من رواية أبي بكر بن عياش ( لِمَنْ تَبِعَكَ )<sup>(٣)</sup> بكسر  
اللام وأنكره بعض النحويين وتقديره - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مِنْ أَجْلِ مَنْ تَبِعَكَ كَمَا يُقَالُ :  
أَكْرَمْتُ فَلَانًا لَكَ وَقَدْ يَكُونُ الْمَعْنَى : الدَّخْرُ لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ . قَالَ أَبُو اسْحَاقٍ مَنْ  
قَرَأَ « لِمَنْ تَبِعَكَ » بفتح اللام فهي عنده لام قسم وهي تَوْطئة لقوله ( لَأَمْلَأَنَّ ) وقال  
غيره : لِمَنْ تَبِعَكَ هي لام توكيد لَأَمْلَأَنَّ لام قسم الدليل على هذا أنه يعجز في غير

(١) الشاهد لمساعدة من حوزة : الكتاب ١/ ١٦ ، ١٠٩ ، التواتر لأبي عبيد ٩٥ إعراب القرآن  
المسبوب للزجاج ١/ ١١٩ . الحزانة ١/ ٤٧٤ ، اللسان ( غسل ) . ورد غير مسبوب في تفسير  
الطبري ٨/ ١٣٥ ، شرح آيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٧ .

(٢) - ٢) ساقط من ب ود .

(٣) قرأ عاصم في رواية عصمة . مختصر ابن خالويه ١٢ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

القرآن حذف اللام الأولى ولا يجوز حذف الثانية ، وفي الكلام كعنى الشرط والمجازاة أي <sup>(١)</sup> من تبعك عذبتك ، ولو قلت : من تبعك أعذبه لم يجوز إلا أن تريد لأعذبه <sup>(٢)</sup> .

﴿ . . وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ . . ﴾ [ ١٩ ]

نهى ( فتكونا من الظالمين ) جواب ويكون عطفاً .

قال الأخفش : ﴿ فوسوس لهما . . ﴾ [ ٢٠ ] أي إليهما ( ما ووري ) ويجوز في غير القرآن أوري مثل « أقتت » . ( إلا أن تكونا ملكين ) خبر تكونا و ( أن ) في موضع نصب بمعنى كراهة والكوفيون يقولون : لئلا وقرأ يحيى بن أبي كثير والفسحاك ( إلا أن تكونا ملكين ) بكسر اللام ويجوز على هذه القراءة إسكانها ولا يجوز على القراءة الأولى لحذف الفتحة ، وزعم أبو عبيد أن احتجاج يحيى بن أبي كثير بقوله « وَمَلِكٌ لَا يَبْلَى » <sup>(٣)</sup> حجة بينة ولكن الناس على تركها فلهدا تركناها <sup>(٤)</sup> . قال أبو جعفر : ( إلا أن تكونا ملكين ) قراءة شاذة وقد أنكر على أبي عبيد هذا الكلام وجعل من الخطأ الفاحش وهل يجوز أن يتوهم آدم ﷺ أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة وهي غاية الطالبين وإنما معنى « وَمَلِكٌ لَا يَبْلَى » المقام في ملك الجنة والخلود فيه وقد بين الله جل وعز فضل الملائكة على جميع الخلق في غير موضع من القرآن فمنها هذا وهو إلا أن يكونا ملكين ومنها « وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلِكٌ » <sup>(٥)</sup> ومنه « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » <sup>(٦)</sup> وقال الحسن : فضل الله عز وجل

(١) ب ، د : والمعنى .

(٢) ب ، د : لأعذبه .

(٣) آية ١٢٠ - طه .

(٤) ب ، د : فذلك .

(٥) آية ٥٠ - الأنعام .

(٦) آية ١٧٢ - النساء .

## شرح إعراب سورة الأعراف

الملائكة بالصور والأجنحة والكرامة ، وقال غيره : فضلهم الله جل وعز بالطاعة وترك المعصية فهذا يقع التفضيل في كل شيء .

﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ . . ﴾ [ ٢١ ]

ليس « لكما » داخلاً في الصلة وللنحويين فيه ثلاثة أقوال : قال هشام : التقدير إني ناصح لكما لمن الناصحين ، وقال محمد بن يزيد : يكون لكما تبييناً كما تقول : مرحباً بك وبك مرحباً . قال محمد بن يزيد وقال المازني : وهو اختياري الألف واللام بمنزلتها في الرجل وليست بمعنى الذي ألا ترى أنك تقول : نعم الغائب ، ولا يجوز : نعم الذي قام .

وقرأ الحسن ﴿ . . . فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا . . ﴾ [ ٢٢ ] على واحدة والأجود الجمع ويجوز التثنية وقد ذكرناه في « سورة المائدة » (٢) . ( وطبقاً ) ويجوز اسكان الفاء وحكى الأخفش طفق يطفق مثل ضرب يضرب وقرأ الحسن ( يَخْصِفَانِ ) بكسر الخاء والأصل يَخْصِفَانِ فادغم وكسر الخاء لالتقاء الساكنين وقرأ ابنُ بُرَيْدَةَ ويعقوب ( يَخْصِفَانِ ) (٣) بفتح الخاء ألفى حركة الشاء عليها ويجوز يَخْصِفَانِ بضم الياء من خَصِفَ يَخْصِفُ والمعنى أنهما أمرا بترك اللباس فبدت سواتهما .

﴿قَالَ رَبَّنَا . . ﴾ [ ٢٣ ]

نداء مضاف والأصل يا ربنا وقيل في معنى « يا » معنى التعظيم ( وإن لم تغفر لنا ) وقعت ( إن ) على ( لم ) لأن معناها مع ما بعدها الفعل الماضي .

(١) مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٢) آية ٣١ - المائدة .

(٣) مختصر ابن خالويه ٤٢ .



﴿يَا بَنِي آدَمَ . . ﴾ [ ٢٦ ]

نداء مضاف ( قد أنزلنا عليكم لباساً يُؤاخرى سوايتكم ) وهو القطن والكتان لأنهما يكدنان من السماء الذي يكون من السماء وقرأ أبو عبد الرحمن والحسن وعاصم من رواية المفضل الضبي وأبو عمرو ومن رواية الحسين بن عليّ الجعفيّ ( ورياشاً )<sup>(١)</sup> ولم يحكيه أبو عبيد إلا عن الحسن ولم يُفسّر معناه وهو جمع ريش وهو ما كان من المال واللباس قال الفراء<sup>(٢)</sup> : ريشٌ ورياشٌ كما تقول : لبسَ ولباسٌ ( ولباسُ التقوى )<sup>(٣)</sup> هذه قراءة أهل المدينة والكسائي وقرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم والأعمش وحمره ( ولباسُ التقوى ) بالرفع ، والنصب على العطف ونم الكلام والرفع بالابتداء و ( ذَلِكَ ) من نعتيه ٧٦ أ / وخبر الابتداء « خير » ويجوز أن يكون لباس مرفوعاً على ضمائر مبتدأ أي وسرّ العورة ذلك لباسُ المستبين وروى<sup>(٤)</sup> عن محمد بن يزيد أنه قال<sup>(٥)</sup> : الرفع والنصب حسناني إلا أن النصب يحتمل معنيين ( أحدهما أن يكون ذلك إشارة إلى اللباس والآخر أن يكون إشارة إلى كل ما تقدّم فأما لباس التقوى ففيه قولان : أحدهما أن معنى أنزل لباس التقوى<sup>(٦)</sup> ما علّمه الله جل وعزّ وهدى به هذا في النصب وفي الرفع على التمثيل ، والقول الآخر أن معنى لباس التقوى لبس الصوف والخشن من الثياب مما يتواضع به لله جل وعزّ . وأولى ما قيل في النصب أنه معطوف و « ذلك » مبتدأ أي ذلك الذي أنزلناه من اللباس والريش لباس التقوى خير من التقوى<sup>(٧)</sup> والتجرد في طوافكم فإن رفعت فقرأت<sup>(٨)</sup> ( ولباسُ التقوى ) فأولى ما قيل فيه أن ترفع<sup>(٩)</sup>

(١) هي أيضاً قراءة النبي وعلي بن أبي طالب . مختصر ابن خالويه ٤٣ .

(٢) انظر معاني الفراء ٣٧٥/١ .

(٣) تيسير الداني ١٠٩ .

(٤ - ٥) في ب ود ه وقال أبو العباس محمد بن يزيد .

(٥) في ب ود زيادة ه هـ .

(٦ - ٧) في ب ود ه التقوى وأجود لموافقتكم ومن قرأ بالرفع .

## شرح إعراب سورة الأعراف

بالابتداء و « ذلك » نعته أي ولباس التقوى ذلك الذي غلبتموه خير لكم من لباس الثياب التي يوارى سوانكم ومن الرياض الذي أنزلناه<sup>(٢)</sup> إليكم فالبسوة<sup>(٣)</sup> ( ذلك من آيات الله ) أي مما يدل على أن له خالقاً ( لعلهم يذكرون ) أي ليكونوا على رجاء من التذكير .

﴿ يَا بَنِي آدَمَ . . ﴾ [ ٢٧ ]

نداء مضاف ( لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ ) نهى وهو مجاز مثل « ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون »<sup>(٤)</sup> أي كونوا على الاسلام حتى يأتيكم الموت . ( كما ) في<sup>(٥)</sup> موضع نصب نعت لمصدر<sup>(٦)</sup> ( أخرج أنبيكم من الجنة ) أب وأبنة للمؤنث فعلى هذا قيل : أبوان ويقال في النداء : يا أبنة للمذكر وبضم الهاء ويفتح ( ينزع عنهما لباسهما ) في موضع نصب على الحال ويكون مستأنفاً ( ليؤنهما ) نصب بلام كي ( إنه يراكم ) الأصل يراكم ثم خففت الهمزة ( هو وقبيله ) عطف على المضمر وهو توكيد وهذا يدل على أنه يقبح رأيك وعمر وأنه ليس المضمر كالمظهر وقيل : إن قوله « إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم » يدل على أن الجن لا يرون إلا في وقت نهي ليكون ذلك دلالة على نبوته لأن الله جل وعز خلقهم خلقاً لا يرون فيه وإنما يرون إذا نقلوا عن صورهم وذلك من المعجزات التي لا تكون إلا في وقت الأنبياء ﷺ ( من حيث لا ترونهم ) وحكى سيوريه : حيث . قال أبو اسحاق هي مبنية لعلتين : أحدهما أنها لا تدل على موضع بعينه ، والأخرى أن ما بعدها صلة لأنها

(١) ب ، د : يرفع .

(٢) ب ، د : أنزلناه .

(٣) في ب ود زيادة « قال القرطبي رياش كما يقال لباس ولبس »

(٤) آية ١٠٢ - آل عمران .

(٥) ( ٥ - ٥ ) ساقت من ب ود .

## شرح إعراب سورة الأعراف

لا تضاف ويقال : حَوِّثْ وَحَوِّثْ وَحَكِّى الكُوفِيَّونَ الكَسِرَ والاضافة . ( إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ) أي وصفناهم بهذا .

﴿ . . كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ [ ٢٩ ]

الكاف<sup>(١)</sup> في موضع نصب . أي تعودون كما بدأكم<sup>(٢)</sup> أي كما خلقكم أول مرة يعيدكم . قال أبو اسحاق : هو متعلق بما قبله أي ومنها تخرجون كما بدأكم تعودون .

﴿ فَرِيقًا هَدَى ﴾ [ ٣٠ ]

نصبُ بهدَى (وفريقاً) نصب باضممار فعل أي وأضل فريقاً وأنشد  
سبيويه<sup>(٣)</sup> :

١٤٦ - أَصْبَحْتُ لَا أَحْمِلُ السَّلَاحَ وَلَا  
أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ نَفَرَا  
وَالذُّئْبُ أَخْشَاهُ إِنْ مَرَرْتُ فِيهِ  
وَحَدِيدِي وَأَخْشَى الرِّيحَ وَالْمَطَرَ

وقال<sup>(٣)</sup> الكسائي والفراء : التقدير يُعُودُونَ فريقاً هدى وفريقاً أي يعودون فريقين . قال الكسائي : وفي قراءة أبي ( تَعُودُونَ فَرِيقَيْنِ فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ

(١) - ١) ساقط من ب ود .

(٢) - ٢) مر الشاهد ١١٣ .

(٣) - ٣) في ب ود زيادة ه أي وأخشى الذئب أخشاه .

## شرح إعراب سورة الأعراف

عليهم الضلالة<sup>(١)</sup> قال الفراء : ولو كان مرفوعاً لجاز وقرا عيسى بن عمر ( أنهم ) بفتح الهمزة بمعنى لأنهم .

﴿ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [٣٢]

ابتداء ، وخبر أي هي خالصة يوم القيامة للذين آمنوا في الدنيا وهذه قراءة ابن عباس وبها فراً نافع وسائر القراء يقرأون ( خالصة ) على الحال أي يجب لهم في هذه الحال ، وخبر الابتداء ( للذين آمنوا ) والاختيار عند سيويه النصب لتقدم الظرف . ( كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون ) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر .

﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ ﴾ [٣٣]

نصب بوقوع الفعل عليها ( ما ظهر منها وما بطن ) بدل ( والاثم والبغي بغير الحق ) قال الفراء : (٢) الاثم ما دون الحد ، والبغي / ٧٦/ ب الاستطالة على الناس . قال أبو جعفر : فأما أن يكون الاثم الخمر فلا يعرف ذلك وتحريم الخمر موجود نصاً في كتاب الله جل وعز وهو قوله « إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه »<sup>(٣)</sup> وحقيقة الاثم أنه جميع المعاصي كما قال :

١٤٧ - إني وجدت الأمر أرشده

تقوي الأله وشره الاثم<sup>(٤)</sup>

(١) أنظر معاني الفراء ٣٧٦/١ .

(٢) أنظر ذلك في معاني الفراء ٣٧٨/١ .

(٣) آية ٩٠ - العائنة

(٤) الشاهد للمخيل السعدي . أنظر : ديوان المفضليات ٢٢٤

## شرح إعراب سورة الأعراف

والبغى التجاوز في الظلم . ( وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ ) في موضع نصب عطف وكذا ( وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) يبين أن كل شرك يقول على الله ما لا يعلم .

﴿ وَلِكُلِّ أَمَةٍ أَجَلٌ فَاذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ . . ﴾ [٣٤]

أي الوقت المعلوم عند الله ( لا يستأخرون ساعة ) ظرف زمان ( ولا يستقدمون ) فدل بهذا على أن المقتول إنما يقتل بأجله .

﴿ يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ [ ٣٥ ]

شرط ودخلت النون تأكيداً للدخول ما ( فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ ) شرط وما بعده جوابه وهو وجوابه جواب الأول ، وأصلح منكم وقيل المعنى فمن اتقى وأصلح فليطعم<sup>(١)</sup> وحذف هذا ودل قوله جل وعز ( فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ ) فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ( إن المؤمنين يوم القيامة لا يخافون ولا يحزنون ولا يلحقهم رعب ولا فزع .

﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا . . ﴾ [٣٦]

ابتداء ( أولئك ) ابتداء ثان ( أصحاب النار ) خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول .

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا . . ﴾ [٣٧]

ابتداء وخبر وكذا ( أولئك يتألفهم نصيبهم من الكتاب ) لأن التقدير نازل لهم ( حتى إذا جاءتهم ) قال الخليل وسيبويه<sup>(٢)</sup> في « حتى وإما » و « إلا » لا يملأن

(١) ب ، د : ثم .

(٢) أنظر الكتاب ٢/٢٦٧ ، المقتضب ٣/٥٢ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

لأنهم<sup>(١)</sup> حروف فُرق بينهن وبين الأسماء نحو خَيْلى وسكرى . قال أبو إسحاق :  
تُكْتَبُ « حتى » بالياء لأنها أشبهت سكرى ولو كُتِبَتْ « إلا » بالياء لأشبهت « الى »  
ولم تُكْتَبْ « إما » بالياء لأنها « إِنَّ » ضُمَّت اليها « ما » .

﴿ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ . . ﴾ [٣٨]

ظرف ( حتى إذا أذركموا ) أي اجتمعوا وقرأ الأعمش ( تذاركموا )<sup>(٢)</sup> وهذا  
الأصل ثم وقع الإدغام فاصبح الى ألف الوصل وقرأ مجاهد ( حتى إذا أذركموا )<sup>(٣)</sup>  
أي أذكركم بعضهم بعضاً ( جنباً ) على الحال ( قال لكلٍ ضعفٌ ولكن لا  
تعلسون ) ما تجدون من العذاب .

﴿ وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لَأَخْرَأَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ . . ﴾ [٣٩]

أي قد كفرتم وفعلتم كما فعلنا فليس تستحقون تخفيفاً من العذاب .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا . . ﴾ [٤٠]

اسم « إن » والخبر في ( لا تُفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ) هذه قراءة نافع وقرأ  
الأعمش وحمزة والكسائي ( لا يُفْتَحْ )<sup>(٤)</sup> بالياء على تذكير الجميع والثانيث على  
ثانيث الجساسة والتخفيف يكون للقليل والكثير والتثقيب للكثير لا غير والتثقيب هنا  
أولئى لأنه على الكثير أدل<sup>(٥)</sup> .

(١) ب ، و : لأنهن .

(٢) وهي أيضاً قراءة ابن مسعود .

(٣) أنظر البحر المحيط ج ٢ ص ٢٩٦ .

(٤) أنظر تيسير الداني ١١ .

(٥) ب ، و : أولى .

## شرح إعراب سورة الأعراف

وَيَجُوزُ ﴿ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ﴾ [٤١]

التنوين عند سيبويه<sup>(١)</sup> يَعْوَضُ من الياء وعن أصحابه عَوْضٌ من الحركة (وكذلك نجزي الظالمين) الكاف في موضع نصب لأنها نعت لمصدر محذوف.

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [٤٢]

ابتداء والمجئلة الخبر ومعنى ( لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ) أي الا ما تقدر عليه وتتسع له .

﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ﴾ [٤٣]

إن احْتَجَّتْ الى جمع غَلٍّ قُلْتُ : غِلَالٌ . ( تجري ) في موضع نصب على الحال وقد يكون مستأنفاً ( وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا ) فيه قولان : أحدهما هداانا الى ما أدى الى<sup>٢</sup> هذا ، والقول الآخر أن المعنى الذي<sup>٢</sup> هداانا الى الجنة بالتمكين لنا والتعريف ( وما كنا لنهتدي ) لام نفي ( لولا أن هدانا الله ) « أن » في موضع رفع ( ونؤذوا أن تِلْكُمْ الْجَنَّةُ ) « أن » في موضع نصب مخففة من الثقيلة وقد يكون تفسيراً لما نودوا به فلا يكون لها موضع ( تِلْكُمْ الْجَنَّةُ ) ابتداء وخبر.

﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ ﴾ [ ٤٤ ]

تُؤْمِلُ من أجل الراء لأنها مخفوضة وهي بمنزلة حرفين ويجوز التثخيم ( أن فذ وجدنا ) مثل « أن تِلْكُمْ » ( فهل وجدتهم ما وعد ربكم حقاً ) مفعولان ( قالوا

(١) الكتاب ٥٦/٢ .

(٢) في ب ود الى هذا والمعنى الآخر هداانا . . .

## شرح إعراب سورة الأعراف

نعم ( وقرأ الأعمش والكسائي ( قالوا نعم <sup>(١)</sup> بكسر العين ويجوز على هذه اللغة اسكان العين . ( فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ) هذه قراءة أبي عمرو وعاصم / ٧٧ / ونافع . وقرأ ابن كثير وحمة والكسائي ( أن لعنة الله على الظالمين ) <sup>(٢)</sup> ( أن ) في موضع نصب على القراءتين ويجوز في المخففة أن لا يكون لها موضع وتكون مفسرة وحكى أبو عبيد أن الأعمش قرأ ( أن لعنة الله ) وحكى عصمة عن الأعمش أنه قرأ ( إن لعنة الله ) <sup>(٣)</sup> بكسر الهمزة فهذا على اصمار القول كما قرأ الكوفيون ( فناداه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب إن الله ) <sup>(٤)</sup> .

﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ... ﴾ [٤٥]

في موضع خفض نعت للظالمين ويجوز الرفع والنصب على اضمار .

﴿ وَيَنْهَاهُمَا جَبَابٌ ... ﴾ [٤٦]

وهو السور الذي ذكره الله جل وعز ( وعلى الأعراف رجال ) أي وعلى أعراف السور وهي شرفه وسب عُرِفَ الفرس وقد تكلم العلماء في أصحاب الأعراف فقال قوم : هم ملائكة وقيل : هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم . ومن أحسن ما قيل فيه أن أصحاب الأعراف عُدُولُ القيامة وهم الشهداء من كل أمة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم فهم على السور بين الجنة والنار وقال جل وعز ( يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم ) أي سلمتم من

(١) انظر تيسير الداني ١١٠ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) البحر المحيط ٣٠١ / ٤

(٤) آية ٣٩ - آل عمران .



## شرح إعراب سورة الأعراف

العشوية ( لم يدخلوها وهم يطمعون ) أي لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف أي لم يدخلوها بعد ، وهم يطمعون على هذا التأويل وهم يعلمون أنهم يدخلونها . وذلك معروف في اللغة أن يكون طمع بمعنى علم .

﴿ وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ﴾ [٤٧]

وقد علموا أنه لا يجعلهم معهم فهذا سبيل التذلل كما يقول أهل الجنة « رَبَّنَا آمَنَّا لِمَا نَوَّيْنَا »<sup>(١)</sup> ويقولون : « الْحَمْدُ لِلَّهِ »<sup>(٢)</sup> على سبيل الشكر لله جل وعز ولهم في ذلك لذة .

﴿ ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم . . ﴾ [٤٨]  
أي من أهل النار .

﴿ أهؤلاء . . ﴾ [٤٩]

إشارة إلى قوم المؤمنين الذين أقسمت لا ينالهم الله برحمة أي أقسمتهم في الدنيا لا ينالهم الله في الآخرة برحمة يؤتخونهم بذلك وزيّدوا غمّاً بأن قيل لهم ( ادخلوا الجنة ) وقرأ عكرمة ( دخلوا الجنة )<sup>(٣)</sup> بغير ألف والذال مفتوحة وقرأ طلحة بن مصرف ( ادخلوا الجنة )<sup>(٤)</sup> يكسر الخاء على أنه فعل ماض .

(١) آية ٨ - التحريم .

(٢) آية ٤٣ .

(٣) المحتسب ١/ ٢٤٩

(٤) السابق .

## شرح إعراب سورة الأعراف

﴿ .. أَنْ أفيضوا علينا من الماء .. ﴾ [٥٠]

مثل « أَنْ يُلْكَمُ الجنةُ » وجمع ﴿ .. تلقاء .. ﴾ [آية ٤٧] تلاقى .

﴿ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا .. ﴾ [٥١]

في موضع خفضٍ نَعْبُ للكافرين وقد يكون رفعاً ونصباً بإضمارٍ ( كما نسوا ) في موضع خفضٍ بالكاف ( وما كانوا بآياتنا يَجْحَدُونَ ) عطفٌ عليه أي وكما كانوا بآياتنا يَجْحَدُونَ<sup>(١)</sup> .

﴿ وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَضْلَانَا .. ﴾ [٥٢]

أي بيناه حتى يعرفوه مِنْ تَدْبِيرَةٍ وَقِيلَ : فَضْلَانَا أَنْزَلْنَاهُ مَتَفَرِّقًا ( على عِلْمٍ ) مثلاً به ( هُدًى ورحمةً ) قال الفراء<sup>(٢)</sup> هو نصبٌ على القطع . قال أبو إسحاق : أي هادياً ذا رحمة فجعله<sup>(٣)</sup> حالاً من الهاء التي في « فَضْلَانَا » . قال الكسائي والفراء : ويجوز « هُدًى ورحمةً » بالخفض<sup>(٤)</sup> . قال الفراء : مثل « وهذا كتابٌ أنزلناه مباركٌ »<sup>(٥)</sup> . قال أبو إسحاق : ويجوز « هُدًى ورحمةً » بمعنى<sup>(٦)</sup> هو هُدًى ورحمةً .

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ .. ﴾ [٥٣]

بالهمز لأنه من آل يؤول وأهل المدينة يُخَفِّفُونَ الهمزة ويجعلونها ألفاً ، وفي

(١) - (١) ساقط من ب و د .

(٢) معاني الفراء ١ / ٣٨٠ .

(٣) ب ، د : يجعله .

(٤) أي على البدل من « علم » .

(٥) آية ٩٢ - الأنعام .

(٦) ب ، د : أي .

## شرح إعراب سورة الأعراف

معناه قولان : أحدهما هل ينظرون إلا<sup>(١)</sup> ما وعدوا به في القرآن من العقاب والحساب ، والقول الآخر هل ينظرون<sup>(٢)</sup> إلا تأويله من النظر الى يوم القيامة ( يوم يأتي ) نصب يقول ( فهل لنا من شُعاعة ) « من » زائدة للتوكيد ( فيشفعوا لنا ) نصب لأنه جواب الاستفهام ( أو تُردُّ ) قال الفراء : المعنى أو هل تُردُّ وقال أبو اسحاق : هو عطف على المعنى أي هل يشفع لنا أحد أو تُردُّ وقرأ ابن أبي اسحاق ( أو تُردُّ فتعمل )<sup>(٣)</sup> بنصبهما جميعاً والمعنى إلا أن تُردُّ كما قال<sup>(٤)</sup> :

١٤٨ - فَقُلْتُ لَهُ لَا تُبَكِّ عَيْنُكَ إِنَّمَا  
تَحَاوِلُ مُلْكاً أَوْ تَمُوتَ فَمُعْذِرٌ<sup>(٥)</sup>

وقرأ الحسن ( أو تُردُّ فتعمل )<sup>(٥)</sup> برفعهما جميعاً [ والفراء المجمع عليها ( أو تُردُّ فتعمل ) ]<sup>(٦)</sup> ( قد خسرُوا أَنْفُسَهُمْ ) أي لم يتشفعوا بها وكل من لم يتشفع فقد خسرَهَا ( وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَقِرُونَ ) ما كانوا يعبدونه من الأوثان .

﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ . . ﴾ [٥٤] / ٧٧ ب

اسم « إن » ( الله ) غيرها ( الذي ) نعت ويجوز في القرآن إن ربكم الله الذي يكون « الذي » الخبر ( خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ) ولو

(١ - ١) ساقط من ب و د

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ٤٤

(٣) في ب : قال امرؤ القيس .

(٤) الشاهد لامرؤ القيس أنظر ديوان امرؤ القيس ٦٦ ، الكتاب ١ / ٤٢٧ ، شرح للشواهد للشتمري

١ / ٤٢٧ -

(٥) قرأ بها أيضاً عمرو بن عبيد ، أنظر مختصر ابن خالويه ٤٤ .

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

## شرح إعراب سورة الأعراف

أراد<sup>(١)</sup> وعز خلقهما في أقل الأوقات لفعل ولكنه علم أن ذلك أصلح ليظهر قدرته للملائكة شيئاً بعد شيء (يُعْشِي الليل النهار) أي يجعله له كالغشاء وهو في موضع نصب على الحال ويجوز أن يكون مستأنأ وكذا (يَطْلُبُهُ حَيْثُا) نعت لمصدر محذوف (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) قال الأخفش : هي معطوفة على السموات أي وخلق الشمس وقروى عن عبد الله بن عامر (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره)<sup>(٢)</sup> على الابتداء والخبر .

﴿ ... إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [٥٦]

اسم « إن » وخبرها فإما قريب ولم يقل قريباً ففيه ستة أقوال : من أحسنها أن الرحمة والرحم واحد وهي بمعنى العفو والغفران كما قال :<sup>(٣)</sup>

١٤٩ - إِنَّ السَّمَايَةَ وَالْمُرُوءَةَ ضُمْنَا

قَبِراً يَمْرَوُ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ<sup>(٤)</sup>

ومذهب الفراء<sup>(٥)</sup> أن قريباً إنما جاء بلا<sup>(٦)</sup> هاء ليُفَرَّقَ بين قريب من النسب وبينه ، وقال من احتج له : كذا<sup>(٧)</sup> كلام العرب كما قال<sup>(٨)</sup> :

(١) ب ، د : شاء .

(٢) في ب ود زيادة وبالرفع .

(٣) ب ، د : قال زياد الأعجم .

(٤) مر الشاهد ٢٠ .

(٥) معاني الفراء ١/ ٣٨٠ .

(٦) ب ، د : بغير .

(٧) ب ، د : هكذا .

(٨) ب ، د : قال امرؤ القيس .

١٥٠ - لَهُ السَّيِّئُ إِنَّ أَمْسَى وَلَا أُمْ هَاسِيسٌ

قريب ولا تسباسة ابنة يشكرا<sup>(١)</sup>

قال أبو اسحاق : هذا خطأ لأن سبيل المذكر والمؤنث أن يُجرى على أفعالهما ومذهب أبي عبيدة<sup>(٢)</sup> أن تذكير قريب على تذكير المكان . قال علي بن سليمان : هذا خطأ ولو كان كما قال لكان قريب منصوباً في القرآن كما تقول : إن زهداً قريباً منك . قال أبو جعفر : والذي قاله أبو عبيدة قد أجاز سيويه مثله على بُعد كما قال<sup>(٣)</sup> :

١٥١ - فَغَدَتْ كِلَا الْفَرَجَيْنِ تَحِيْبُ أَنَّهُ

مولى المخافة خلفها وأمامها<sup>(٤)</sup>

فهذه ثلاثة أقوال ، وقال الأخفش : يجوز أن يذكر بعض المؤنث وأنشد :

١٥٢ - فَلَا مُرْنَةَ وَدَقْتُ وَدَقَهَا

وَلَا أَرْضُ أَبْقَلُ إِفْقَالَهَا<sup>(٥)</sup>

قال : ويجوز أن تكون الرحمة ههنا للمطر ، والقول السادس أن يكون هذا على النسب كما يقال : امرأة طالق وحائض .

(١) مر الشاهد ٤٧ .

(٢) مجاز القرآن ٢١٦/١ .

(٣) ب ، د : قال ليبي .

(٤) أنظر شرح ديوان ليبي بن ربيعة ٣١١ ، الكتاب ٢٠٢/١ ، إصلاح المطلق ٧٧ .

(٥) الشاهد لها من جوين الطائي أنظر الكتاب ٢٤٠/١ . الكامل ٦٦٠/٢ شرح الشواهد للششمري

٢٤٠/١ ، الخزائن ٢١/١ ، ٢٤ . وقد نسب للأعشى في شرح الصائد السبع لابن الأنباري

١٠٧ ، ٥٢٢ ولم أجده في ديوانه . وورد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ١٢٧/١ تفسير

العيري ١٩٣/١ ، ٢٠٨/٨ ، ١٥٣/١٨ ، المحتسب ١١٢/٢ معنى الليبي رقم ٨٩٥ .

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ . . ﴾ [ ٥٧ ]

ابتداء وخبر والرياح جمع ريح في أكثر العدد وفي أقله أرواح لأن الباء في ريح منقلبة من وار إذ كانت قبلها كسرة وهي ساكنة ( بُشْرًا يَتَنَ يَذِي رَحْمَتِهِ ) فيه ستة قراءات<sup>(١)</sup> وسابعة تجوز : قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو ( نُشْرًا ) بضم النون والشين وقرأ الحسن وقتادة ( نُشْرًا ) بضم النون واسكان الشين . وقرأ الأعمش وحمة والكسائي ( نُشْرًا ) بضم النون واسكان الشين وقرأ عاصم ( بُشْرًا ) بالباء واسكان الشين والتنوين وزوي عنه ( بُشْرًا ) بفتح الباء فهذه خمس قراءات وقرأ محمد اليماني ( بُشْرَى يَتَنَ يَذِي رَحْمَتِهِ ) في وزن حُبْلَى والقراءة السابعة ( بُشْرًا )<sup>(٢)</sup> بضم الباء والشين . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا معانيها<sup>(٣)</sup> [ في كتابنا المعاني ]<sup>(٤)</sup> وهي في موضع نصب على الحال وما كان منها مصدراً فهو مثل قوله : ه قَتَلْتُهُ ضَبْرًا ه . ( حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ) يَذْكُرُ وَيُؤَنِّثُ وكذا كل جمع بينة وبين واحد هاء ويجوز نعت واحد فتقول : سَحَابٌ ثَقِيلٌ وثَقِيلَةٌ ( سُقْنَاهُ لِيَلِدَ نَيْتٌ ) وإلى بلد بمعنى واحد ( كذلك ) الكاف في موضع نصب .

﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ . . ﴾ [ ٥٨ ]

رفع<sup>(٥)</sup> بالابتداء ( يَخْرِجُ نَبَاتَهُ ) في موضع الخبر وقرأ عيسى ابن عمر ( يُخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ) بضم الياء و « البلد الطيب »<sup>(٦)</sup> هو الطيب تربته والذي

(١) انظر ذلك في معاني القراء ٣٨١/١ ، مختصر ابن خالويه ٤٤ ، المحتسب ٣٥٥/١ ، تيسير الداني ١١٠ .

(٢) هي قراءة ابن عباس والسلمي بخلاف وعاصم بخلاف ، انظر المحتسب ٢٥٥/١ .

(٣) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٠ ب .

(٤) زيادة من ب د هـ .

(٥) ساقط من ب ود هـ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

خبث هو الذي في تربته حجارة وفي أرضه شوك سببه سريع الفهم بالبلد الطيب .  
والبلد الذي خبث ( لا يخرج إلا نكدًا ) نصب على الحال وقرأ طلحة ( إلا نكدًا  
حذف الكسرة لتقلها ويجوز أن يكون مصدرًا بمعنى ذا نكد وقرأ أبو جعفر ( إلا  
نكدًا ) فهذا مصدر بمعنى ذا نكد كما قال <sup>(١)</sup> :

١٥٣ - فَأَتَمَّا هِيَ إِقْبَالَ وَإِدْبَارُ<sup>(٢)</sup>

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ ۖ ﴿ ٥٩ ﴾﴾

الفاء تدل على أن الثاني بعد الأول « يا قوم » نداء مضاف ويجوز يا قومي  
على الأصل ( اعبدوا الله ما لكم من إله غير ) هذه قراءة أبي عمرو وشيبة ونافع  
وعاصم وحزمة وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش / ٧٨ / والكسائي وأبو جعفر  
( غيره ) بالخفض وهو اختيار أبي عبيد . قال أبو عمرو : ولا أعرف الجر ولا  
النصب وقال عيسى بن عمر : النصب والجر جائزان . قال أبو جعفر : والرفع من  
جهتين : إحداهما <sup>(٣)</sup> أن يكون « غير » في موضع « إلا » فتقول ما لكم إله إلا الله  
وما لكم إله غير الله فعلى هذا الوجه لا يجوز الخفض لا يجوز : ما جاءني من أحد  
إلا زيد لأن من لا يكون إلا في الواجب . قال سيبويه : لأن « علي » و « عن » لا  
يفعل بهما ذلك أي لا يزداد أن البتة ثم قال : ولا « من » في الواجب ، والوجه  
الأخر في الرفع أن يكون نعتاً على الموضع أي ما لكم إله غير والخفض على  
اللفظ ، ويجوز النصب على الاستثناء وليس بكثير غير أن <sup>(٤)</sup> الكسائي والفراء أجازا

(١) ب ، د : قالت الخنساء .

(٢) مر الشاهد ٣٢ .

(٣) ب ، د : من وجهين أحدهما .

(٤) ب ، د : على .

## شرح إعراب سورة الأعراف

نصب « غير » في كل موضع يحسن فيه « إلا » في موضعها ثم الكلام أو لم يتم ، وأجازا ما جاءني غيرك . قال الفراء : هي لغة بعض بني أسد وقضاة وأنشد :  
١٥٤ - لم يمنع الشرب منها غير أن هتفت

حسامة في سحوق ذات أو قال<sup>(١)</sup>  
قال الكسائي : ولا يجوز جاءني غيرك لأن<sup>(٢)</sup> « إلا » لا يقع ههنا . قال أبو جعفر : لا يجوز عند البصريين نصب<sup>(٣)</sup> غير إذا لم يتم الكلام وذلك عندهم من أفصح اللحن . قال أبو إسحاق : وإنما استهوا - يعني الفراء - البيت الذي أنشده سيويه منصوبا وإنما نصب غير في البيت لأنها مضافة إلى ما لا إعراب فيه فاما ما جاءني غيرك فلحن وخطا .

﴿أَبْلَغُكُمْ<sup>(٤)</sup>﴾ [ ٦٢ ]

وأبلغكم واحد كما يقال : أكرمته وكرمه<sup>(٥)</sup> وكما قال :

١٥٥ - ومن لا يكرم نفسه لا يكرم<sup>(٥)</sup>

﴿أَوْعَجَّتُمْ<sup>(٦)</sup>﴾ [ ٦٣ ]

فتحت الواو لأنها واو عطف دخلت عليها الف الاستفهام للتقرير وإنما سبيل

(١) نسخة الشاهد لأي فيس من الإسكندرية الحزاة ٤٥/٢ ، ١٤٤/٣ واستشهد به غير منسوب في الكتاب ٣٦٩/١ ، غير أن تعلقت حسابة في غضون . . . معاني القرآن للفراء ٣٨٢/١ ، ٣٨٣ .  
شرح الشواهد للشنقري ٣٦٩/١ (لرجل من كثافة) ، معنى اللبيب رقم ٢٦٥ .  
(٢-٢) ، ساقط من ب ود .

(٣) قراءة أبي عمرو ، والباقون بالتشديد . تيسير الداني ١٩١ .

(٤) ب ، د : أكرم وكرم .

(٥) الشاهد لأبي من أبي سلمى ومسنده (ومن يعزب يحسب غداً) صدقته انظر : شرح حيوان دهر ٣٢ .  
فوائد الشعر للعلب ٧٣ .



## شرح إعراب سورة الأعراف

الواو أن تدخل على حروف الاستفهام إلا الألف يُقَوِّنها .

﴿وإِلَىٰ عَادٍ ۖ﴾ [ ٦٥ ]

وإن شئت لم تُصَرِّفْهُ يكون اسماً للقبيلة كما قال جل وعز « وإنه أهلك عاد الأولى » <sup>(١)</sup> ومن صرف جعله اسماً للخي ( أَخَاهُمْ ) عطف وهو عطف البيان والتقدير وأرسلنا إلى عاد أخاهم ( هوداً ) بدل والصرف وهو أعجمي لخَفِيَّتِهِ لأنه على ثلاثة أحرف وقد يجوز أن يكون عربياً مشتقاً من هاد يهود .

﴿لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ ۖ﴾ [ ٦٧ ]

ولو كان ليست جاز والتذكير لأنه مصدر وقد فُرقَ بَيِّنَةٌ وَبَيِّنُ الفعل .

﴿.. خُلُقَاءَ ۖ﴾ [ ٦٩ ]

جمع خليفة على التذكير والمعنى وخلائف على اللفظ ( وزادكم في الخلق بَسْطَةً ) قال الفراء <sup>(٢)</sup> : ويُروى أن أطولهم كان مائة ذراعٍ وأقصرهم ستين ذراعاً . ويجوز ( بَصْطَةً ) بالصاد لأن بعدها طاءً .

﴿.. فِي أَسْمَاءٍ سُمِّيَتْ مُوْهًا ۖ﴾ [ ٧١ ]

وخذف المفعول الثاني أي سميتموها آلهة .

﴿وإِلَىٰ نُومٍ ۖ﴾ [ ٧٣ ]

لم ينصرف لأنه جُعِلَ اسماً للقبيلة ، وقال أبو حاتم : لم ينصرف لأنه

(١) آية ٥٠ - النجم ه قراءة نافع وإبي عمرو . انظر تيسير الداني ٢٠٤ . وبعد الآية في ب ود زيادة ه قال أبو حاتم وفي حرف ابن مسعود ، وإنه أهلك عاداً الأولى .

(٢) معاني الفراء ١ / ٣٨٤ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

أعجسني وهذا غلط لأنه مشتق من التمسيد<sup>(١)</sup> وقد قرأ الفراء<sup>(٢)</sup> (إلا أن شموذاً كفروا ربهم)<sup>(٣)</sup> على أنه اسم للحي وقرأ يحيى بن وثاب (وإلى شموذ أخاهم صالحاً)<sup>(٤)</sup> بالصرف .

وقرأ الحسن ﴿... وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ﴾<sup>(٥)</sup> [٧٤] بفتح الحاء وهي لغتان وفي حروف الحلق فلذلك جاء على فعل بفعل قرأ الأعمش (ولا تَعْنُوا) بكسر التاء أخذ من عَنِي يَعْنِي لا من عَنَّا يَعْنُو .

## ﴿وَلُوطاً﴾ [٨٠] ، [٨١]

نصب لأنه عطف أي وأرسلنا لوطاً ويجوز أن يكون منصوباً بمعنى واذكروا وكذا ما تقدم من نظيره إلا أن الفراء أجاز<sup>(٦)</sup> وإلى عاد أخوهم هود لأن له مرافعاً ولا يجوز عنده في لوط هذا . قال أبو اسحاق : زعم بعض النحويين يعني الفراء أن لوطاً يكون مشتقاً من لَطَطَ الحوض قال : وهذا خطأ لأن الأسماء الأعجمية لا تُشْتَقُّ . (أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ) استفهام فيه معنى التقرير . واختلف القراء في الذي بعده فقرأ أبو عمرو بالاستفهام إلا أنه لَمِنَ الهمزة فجعلها بين الهمزة والياء وقرأ عاصم وحمزة بالاستفهام أيضاً غير أنهما حَقَّقَا الهمزة فقرأ (أَأَنْتُمْ)<sup>(٧)</sup> وقرأ الكسائي ونافع الثاني بغير همز وهو اختيار أبي عبيد واحتج هو والكسائي جميعاً

(١) في ب ود زيادة ه والتمد الماء القليل ه .

(٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٢٠/٢ .

(٣) آية ٦٨ - هود .

(٤) وبها قرأ الأعمش أيضاً . مختصر ابن خالويه ٤٤ .

(٥) وبها قرأ الأعرج أيضاً . المصدر السابق .

(٦) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٨٣/١ .

(٧) انظر تفسير الداني ٣٢ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

بقوله عز وجل « أَفَأَنْ مَّتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ »<sup>(١)</sup> ولم يقل : أفهم ويقول : « أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ »<sup>(٢)</sup> ولم يقل : انقلبتم . قال أبو جعفر : / ٧٨ ب / وحكي عن محمد بن يزيد أنه كان يذهب إلى قول أبي غنيد والكسائي وهذا من أفصح الغلط لأنهما شيئا شيين بما لا يشبهان لأن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد فلا يكون فيهما استفهامان كالمبتدأ وخبره فلا يجوز : أَفَأَنْ مَّتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ كما لا يجوز : أزيد أمتلئ وقصة لوط عليه السلام فيها جملتان فلك أن تستفهم عن كل واحدة منهما ويجوز الخذف من الثانية لدلالة الأولى عليها إلا أن الاختيار تخفيف الهمزة الثانية وهذا قول الخليل وسيبويه . ( بل أنتم قوم مرفون ) ابتداء وخبر .

﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ . . .﴾ [ ٨٢ ]

ويكون<sup>(٣)</sup> الخبر ( أن قالوا ) فإذا نصبت فالاسم « أن قالوا » أي إلّا قولهم .  
﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ . . .﴾ [ ٨٣ ] عطف على النباء ( إلّا امرأته ) استثناء من موجب .

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا . . .﴾ [ ٨٤ ] تأكيد .

﴿وَالِى مَدْيَنَ . . .﴾ [ ٨٥ ]

لم تنصرف لأنها اسم مدينة وقيل : لأنها اسم قبيلة وقيل : للجمجمة وأصحها الأول<sup>(٤)</sup> ( انحاهم ) عطف ( فأوفوا الكيل ) من أوفى ويقال : وفى وعلى هذه اللغة فأوفوا .

قال الأخفش ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ﴾ [ ٨٦ ] أي في كل صراط ، وفلان

(١) آية ٣٤ - الأنبياء .

(٢) آية ١٤٤ - آل عمران .

(٣) في ب ود زيادة « ويجوز جواب قومه » .

(٤) في ب ود زيادة « والمدينة منسوبة إلى مديان بن إبراهيم » .

## شرح إعراب سورة الأعراف

بالبصرة وفي البصرة واحد ( وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) أي عن الطريق التي تُؤدِّي إلى طاعة الله جل وعز ( وَتَبْعُونَهَا عِوَجًا ) مفعولان والتقدير يبعون لها عوجا .  
يقال : في الدين وفي<sup>(١)</sup> الأمر عَوَجٌ وفي العود عَوَجٌ .

﴿وَإِنْ كَانَ ظَافِقَهُ . . ﴾ [ ٨٧ ] مُذَكَّرٌ عَلَى الْمَعْنَى وَعَلَى اللفظ كانت .

﴿ . . وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوذَ . . ﴾ [ ٨٩ ]

فيها اسم يكون ( إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ) في موضع نصب وفيه تقديران : قال أبو اسحاق : أي إِلَّا بِتَشْيِئَةِ اللَّهِ جل وعز . قال : وهذا قول أهل السُّنَّةِ ، والتقدير الآخر أنه استثناء ليس من الأول وفي معناه قولان : أحدهما : إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتَعَبَّدَنا بشيء مما أنتم عليه ، والقول الآخر : أَنْ يَكُونَ مثل « حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ »<sup>(٢)</sup> .

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وطلحة بن مُصَرِّفٍ ﴿فَكَيْفَ يَسِي عَلَى قَوْمِ كَافِرِينَ﴾ [ ٩٣ ] وهذه لغة تميم يقولون : أَنَا إِضْرِبُ .

﴿أَقَامِينَ أَهْلَ الْقُرَى . . ﴾ [ ٩٧ ]

مثل أَوْعَجَبْتُمْ وكذا ﴿أَوْ أَمِنَ . . ﴾ [ ٩٨ ] على هذه القراءة وروى عن نافع وجهان : روى قالون وأكثر الناس عنه أنه قرأ ( أَوْ أَمِنَ ) بأسكان الواو ، وروى عنه ورش ( أَوْمِنَ ) بتحريك الواو وإذهاب الهمزة والوجهان يرجعان إلى معنى واحد لأنه ألقى حركة الهمزة على الواو لما أراد تخفيفها وحذفها ومعنى ( أَوْ ) ههنا الخروج من<sup>(٣)</sup> شيء إلى شيء<sup>(٣)</sup> ونظيره قوله جل وعز « إِنَّ يَشَأْ يُرْسِطْكُمْ أَوْ أَنْ يَشَأْ

(١) في : زيادة من ب ود .

(٢) آية ٤٠ - الأعراف .

(٣-٣) في ب ود : الخروج شيء من شيء ١ .

يُعَذِّبُكُمْ»<sup>(١)</sup> .

قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتُونَ . .﴾ [١٠٠] بالياء، فإن في موضع رفع على هذا وقرا مجاهد وأبو عبد الرحمن بالنون ( أو لم يهْدِ ) قال أبو عمرو والقراءة بالنون محال<sup>(٢)</sup> . قال أبو جعفر : يكون « أن » في موضع نصب على قراءة من قرأ بالنون<sup>(٣)</sup> بمعنى لأن أصبناهم ببعض<sup>(٤)</sup> ذنوبهم<sup>(٥)</sup> وتم الكلام ثم قال جل وعز ( ونَطِيعٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ ) ولا يكون معطوفاً على أصبناهم لأن أصبناهم ماض ونطيع مستقبل وأجاز القراء<sup>(٦)</sup> العطف لأن المستقبل والماضي يقعان ههنا بمعنى واحد .

﴿ . . فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ . . ﴾ [ ١٠١ ]

قال الأخفش أي فما كان<sup>(٧)</sup> ليُحْكَمَ لهم بالايتمان بتكذيبهم أي ليسوا المؤمنين بتكذيبهم وقال غيره : هذا لقوم باعياهم ( كَذَّبَكَ يَطِيعُ اللَّهَ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ) في موضع نصب .

﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ . . ﴾ [ ١٠٢ ]

في موضع نصب فالمعنى وما وجدنا لأكثرهم عهداً ومن زائدة للتوكيد وفيه قولان : أحدهما أن يكون المعنى وما وجدنا لأكثرهم وفاءً بالعهد أي وفاء عهد أي إذا عوهدوا لم يوفوا ، والقول الثاني أن يكون العهد بمعنى الطاعة لأن على

(١) آية ٥٤ - الإسراء

(٢) ساقط من ب ود

(٣) في ب ود ذنوبهم .

(٤) معاني القراء ٣٨٦/١

(٥) ب ، د : كانوا .

## شرح إعراب سورة الأعراف

الإنسان الطاعة كما عليه الوفاء بالعهد . ( وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ) الفراء يقول : المعنى وما وجدنا أكثرهم إلا فاسقين . وسيبويه يذهب الى أن « إِنْ » هذه هي الثقلة حُفِّقَتْ ولزمت اللام .

﴿ حَقِيقٌ عَلَيَّ الْأَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ﴾ [ ١٠٥ ]

هذه قراءة نافع وشيبة<sup>(١)</sup> وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وأهل مكة وأهل الكوفة<sup>(٢)</sup> ( عَلَى أَلَا ) مخففة بمعنى جدير / ٧٩ / وخلق يقال : فلان خلق بأن يفعل [ وجدير أن يفعل ]<sup>(٣)</sup> وعلى أن يفعل بمعنى واحد ومعنى « حقيق علي » واجب علي وأن على هذه القراءة في موضع رفع وهي في السواد موصولة في موضع ومفصولة في موضع . وقد تكلم النحويون في ذلك فقال المثلث<sup>(٤)</sup> من العرب من يُدْعَمُ بِعُتَّةٍ ومنهم من يُدْعَمُ بِأَلَا عُتَّةً<sup>(٥)</sup> ، فمن أدغم بعُتَّةٍ كتبها مفصولة ومن أدغم بالأ عُتَّةٍ كتبها موصولة لأنه قد أذهب النون وما فيها من العتة ، وقال القتبي<sup>(٦)</sup> من نصب بها كتبها موصولة ومن لم ينصب بها كتبها مفصولة نحو « أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولاً »<sup>(٧)</sup> فهذه مفصولة لأن فيها إضماراً . قال أبو جعفر : وسعت أبا الحسن علي بن سليمان يقول لا يجوز أن يكتب من هذا شيء إلا مفصولة لأنها « أَنْ » دخلت عليها « لا » .

(١-٢) انظر تيسير الداني ١١١ .

(٣) زيادة من ب ، د .

(٤) في ب ود زيادة « صاحب الانحطس سعيد بن مسعد » .

(٥) ب ، د : يغير .

(٦) ب ، د : ابن قتية .

(٧) آية ٨٩ - طه .

﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ .. ﴾ [١٠٧]

خُذِفَت الْوَاوُ لِسُكُونِهَا وَسُكُونُ الْأَلْفِ وَيَجُوزُ ( فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ )<sup>(١)</sup> بِالْوَاوِ بَيْنَ السَّاكِنَيْنِ هَاءَ . ( فَإِذَا هِيَ تُعْبَأُ مُبِينٌ ) ابْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ وَالْمَعْنَى مَبِينٌ أَنَّهُ ثَعْبَانٌ لَا يَلْبَسُ وَهَذِهِ « إِذَا » الَّتِي لِلْمُفَاجَأَةِ تَقُولُ : خَرَجْتُ فَإِذَا عَمْرٌ وَجَالِسٌ وَيَجُوزُ النَّعْسَبُ . قَالَ الْكِسَائِيُّ : لِأَنَّ الْمَعْنَى فَاجَأَتْهُ . قَالَ بَعْضُ الْبَصَرِيِّينَ لَوْ كَانَ كَمَا قَالَ لُنُصِبَ الْأَسْمُ . قَالَ عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ : سَأَلْتُ أَبَا<sup>(٢)</sup> الْعَبَّاسِ مُحَمَّدَ بْنَ يُزَيْدٍ كَيْفَ صَارَتْ « إِذَا » خَبيراً لِحُجَّةِ<sup>(٣)</sup> فَقَالَ : هِيَ هَهُنَا ظَرْفٌ مَكَانٌ قَالَ عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ : وَهُوَ عِنْدِي بِمَعْنَى الْحُلُوثِ<sup>(٤)</sup> .

﴿ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ .. ﴾ [١١٠]

نَصَبَ يُرِيدُ ( فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « قَالُوا » لِقُرْعُونَ وَحْدَهُ « فَمَاذَا تَأْمُرُونَ » كَمَا يُخَاطَبُ الْجَبَارُونَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « قَالُوا » لَهُ وَلِأَصْحَابِهِ وَ ( مَا ) فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى أَنْ ( ذَا ) بِمَعْنَى الَّذِي وَفِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى أَنْ ( مَا ) وَ ( ذَا ) شَيْءٌ وَاحِدٌ .

﴿ قَالُوا أَرْجِدْ وَأَخَاهُ .. ﴾ [١١١]

هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَعَاصِمٍ وَالْكَسَائِيِّ ، وَقَرَأَ سَائِرُ أَهْلِ الْكُوفَةِ ( أَرْجِدْ وَأَخَاهُ )<sup>(٥)</sup> بِاسْكَانِ الْهَاءِ ، وَقَرَأَ عَيْسَى بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَلَاءِ ( أَرْجِدْهُ

(١) كَمَا كَانَ ابْنُ كَثِيرٍ يَفْعَلُ بِهِمَا الْكُنَايَةَ عَنِ الْوَاحِدِ الْمَظْمُونَةِ وَالسَّاكِنِ مَا قِيلَ لَهَا أَنْظِرْ تَسِيرَ الدَّانِي ٢٩ .

(٢) فِي بَدْوٍ زَيْدَةٍ ، اسْتَأْذَنَ .

(٣) فِي بَدْوٍ زَيْدَةٍ ، وَقُرُوفُ الزَّمَانِ لَا تَتَضَمَّنُ الْجِثَّةَ إِنَّمَا تَتَضَمَّنُ الْأَفْعَالَ .

(٤) الْغَابِرَةُ فِي بَدْوٍ جَاءَتْ بَعْدَ ، فَقَالَ هِيَ . . .

(٥) بِهَا قَرَأَ عَاصِمٌ وَحُمَيْزٌ ، أَنْظِرْ تَسِيرَ الدَّانِي ١١١ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

وأخاه<sup>(١)</sup> بهمزة ساكنة والهاء مضمومة . فالقراءة الأولى فيها ثلاثة أقوال : منها أن يكون على بدل الهمزة وقال الكسائي : تميم وأسد يقولون : أرجيت الأمر إذا أخرته ، والقول الثالث قاله محمد بن يزيد قال : هو ماخوذ من رجا يرجو أي أطبعه ودعاه يرجو وكسر الهاء على الاتباع ويجوز ضحها على الأصل واسكانها لحن ولا يجوز إلا في شذوذ من الشعر والهمز جيد حسن لولا مخالفة السواد إلا أنه يحنج لذلك بأن مثل هذا يحذف من الخط ( وأخاه ) عطف على الهاء ( خاشعيرين ) نصب بالفعل .

﴿ يَأْتُوكَ . . ﴾ [١١٢]

جزم لأنه جواب الأمر فلذلك حذفت منه النون ، وقرأ الكوفيون إلا عاصماً ( يَكْلِمُ سَحَابٍ عَلِيمٍ )<sup>(٢)</sup> وقرأ سائر الناس ( سَاجِرٍ ) وكذلك هو في السواد كله ويجب أن تجنب مخالفة السواد .

﴿ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ . . ﴾ [١١٣]

وحذف ذكر الارسال اليهم لعلم السامع .

﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ . . ﴾ [١١٥]

« أن » في موضع نصب عند الكسائي والفاء<sup>(٣)</sup> كما قال :

١٥٦ - قَالُوا الرُّكُوبَ قُفْلُنَا تِلْكَ عَادَتُنَا<sup>(٤)</sup>

(١) المصدر السابق .

(٢) أنظر تيسير الداني ١١٢

(٣) معاني الفراء ١/ ٣٨٩ .

(٤) الشاهد للأعشى وعجزة ، أو تنزلون فانا معشر نزل ، أنظر ديوان الأعشى ٦٣ ، الكتاب ١/ ٤٢٩ ، أن تركبوا مركب الخيل عادتنا . . ، شرح الشواهد للشتمري ١/ ٤٢٨ .



## شرح إعراب سورة الأعراف

قال الفراء : في الكلام حذف والمعنى قال لهم موسى عليه السلام : إنكم لن تغلبوا ربكم ولن تبطلوا آياتي ، وهذا من معجز القرآن الذي لا يأتي مثله في كلام الناس ولا يقدرون عليه<sup>(١)</sup> يأتي باللفظ اليسير بجمع المعنى الكثير .

﴿ .. وَجَاؤُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴾ [١١٦] .

أي عظيم عندهم وليس بعظيم على الحقيقة .

وَرُويَ عَنْ عاصِمٍ ﴿ .. فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ ﴾ [١١٧] ، مُحَقِّقاً وَيَجُوزُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ « تَلْقَفُ » لِأَنَّهُ مِنْ لَقَفَ . ( مَا يَفْكُوْنُ ) أَيِ مَا يَكْذِبُونَ لِأَنَّهُمْ جَاءُوا بِحِيَالٍ وَجَعَلُوا فِيهَا زُخْباً حَتَّى تَحْرَكَتْ وَقَالُوا هَذِهِ حَيَاتٌ .

﴿ .. وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ ﴾ [١١٩]

على الحال والفعل منه صَغِرَ يَصْغُرُ صُغُوراً وَصُغُوراً وَصَغَاراً .

﴿ وَالتَّبَيُّ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ [١٢٠] على الحال .

قال خازن قرأ الحسن ﴿ وَمَا تَنْقُمُ مِنَّا .. ﴾ [١٢٦]<sup>(٢)</sup> قال الأخفش : هي

لغة .

﴿ .. وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ ﴾ [١٢٧]

جواب الاستفهام وقال الفراء : هو منصوب على الصرف ، وفي قراءة أبي

(١-١) في ب ود الذي يأتي في غاية الإيجاز ولا يقدر عليه البشر وهواك .  
(٢) بعضها في ب زيادة ، فتح الفاء ، قرأ بها أيضاً أبو حنيفة وابن أبي عمير . انظر البحر المحيط ٣٦٦/٤ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

( أَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ) وقد تركوا أن يعبدوك (وَأَلْهَتْكَ) <sup>(١)</sup> . ( قَالَ ) سَقَيْلُ آبَائِهِمْ ) وَسَقَيْلُ عَلَى التَّكْثِيرِ .

قال أبو اسحاق عن أبي / ٧٩ب / عبدة عن عبد الله .

﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ . . ﴾ [١٣٠] .

قال بالجوع ، ومن العرب من يعرب النون في السنين وأنشد الفراء :

١٥٧ - أَرَى مَرَّ السِّنِينَ أَخْذَنَ مِنِّي

كَمَا أَخَذَ السَّرَارُ مِنَ الْهَلَالِ <sup>(٢)</sup>

وأنشد سيويه هذا البيت بفتح النون ولكن أنشد في هذا ما لا يجوز غيره وهو قوله :

١٥٨ - وَقَدْ جَاوَزَتْ رَأْسَ الْأَرْبَعِينَ <sup>(٣)</sup>

وحكى الفراء عن <sup>(٤)</sup> بني عامر أنهم يقولون <sup>(٤)</sup> : أَقَمْتُ عِنْدَهُ سِنِينَ يَا هَذَا . مصروفاً

قال : وبنو تميم لا يصرفون ويقولون : مضت له سنين يا هذا .

﴿ . . وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ . . ﴾ [١٣١]

شرط ( يَطِّيرُوا ) جوابه والأصل ينظِّروا فأدغمت التاء في الطاء وقرأ طلحة

(١) أنظر معاني الفراء ١/ ٣٩١ . . . وقد تركوك أن يعبدوك . . . وكذا في البحر المحيط ٤/ ٣٦٧ .

(٢) الشاهد لجريز أنظر : شرح ديوان جريز ٢٢٦ وأت مر . . . الكامل للمبرد ٤٨٦ ، تفسير الطري ٤/ ٣٧ ، ١٢/ ١٥٦ ، ١٩/ ٦٢ . شرح أبيات سيويه للنحاس ١٩١

(٣) الشاعر ضمن أبيات منسوبة لسحيم بن وائل الرياحي . ذكرت في الخزانة ١/ ١٢٦ ، ٣/ ٤١٤ وصدده « ومما تدرى الشعراء مني » وذكر غير منسوب في المقتضب ٣/ ٣٣٢ . أوضح المسالك رقم ١٤ .

(٤) ساقط من ب و د .

## شرح إعراب سورة الأعراف

وعيسى (تَطَيَّرُوا)<sup>(١)</sup> على أنه فعلٌ ماضٍ . ومعنى تَطَيَّرُوا تَشَاءَمُوا والأصل في هذا من الطير ، ثم كثر استعمالهم إياه حتى قيل لكل من تشاءم : تَطَيَّر . وقرأ الحسن ( أَلَا إِنَّمَا طَيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ )<sup>(٢)</sup> جمع طائر ( وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) أي لا يعلمون أَنَّ ما لحقهم من القحط والشدائد إنما هو من عند الله جل وعز بذنوبهم لا من عند موسى ﷺ وقومه .

﴿ وَقَالُوا مَهْمَا . . ﴾ [١٣٢]

وسكى الكوفيون مهما بمعناه . قال الخليل<sup>(٣)</sup> رحمه الله : الأصل « ما ما » الأولى للشرط والثانية التي تزداد في قولك : أينما تجلس اجلس . فكثر هذا الجمع بين حرفين لفظهما واحد فأبدلوا من الألف هاءاً فقالوا : مهما . قال أبو اسحاق : قال بعضهم الأصل فيه<sup>(٤)</sup> « مة » أي اكفف ( ما ثابته من آية ) شرط والجواب ( فما نحن لك بمؤمنين ) .

﴿ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ . . ﴾ [١٣٣]

قال الأخفش : جمع طوفانية ( والجَرَادُ ) جمع جرادة في المذكر والمؤنث فان أردت الفصل قلت : رأيت جرادة ذكراً ( والضفادع ) جمع ضفدع ( والدَّمَ ) عطف . قال أبو اسحاق ( آيَاتُ مُفْصَّلَاتٍ ) نصب على الحال . قال : وتروى أنه كان بين الآية والآية ثمانية أيام .

(١) البحر المحيط ٤ / ٣٧٠ .

(٢) مختصر ابن خالويه ٤٥ .

(٣) أنظر الكتاب ١ / ٤٣٣ .

(٤) فيه زيادة من روى .

## شرح إعراب سورة الأعراف

﴿ وَأَوْثَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعِفُونَ مِشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا .. ﴾ [١٣٧]

مفعولان ( التي باركنا فيها ) في موضع نصب لمشارق ومغارب ويجوز أن يكون خفضاً نعتاً للأرض وزعم الكسائي والفراء<sup>(١)</sup> أن الأصل في مشارق الأرض وفي مغاربها ثم حذف « في » فتعصب . قال الفراء : وَتَوَقَّعُ « أَوْثَرْنَا » على التي « . وأجاز الفراء<sup>(٢)</sup> أن يكونا مفعولين كما تقدم . ( وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ ) رفع بفعلها ( الْحُسْنَى ) نعتها وزوي عن عاصم ( كَلِمَاتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى )<sup>(٣)</sup> ( وما كانوا يعْرِشُونَ )<sup>(٤)</sup> لغة فصيحة . قال الكسائي : وبني تميم يقولون : « يعْرِشُونَ »<sup>(٥)</sup> وبها قرأ عاصم ويقال أيضاً : عَكَفَ يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ والمصدر منها جميعاً على قول .

﴿ قَالَ أَغْيِرَ اللَّهُ أْبْيَكُمُ .. ﴾ [١٤٠]

مفعولان أحدهما بحرف والأصل أغيي لكم ( إِيَّاهُ ) نصب على البيان . ( وهو ) ابتداء والخبر ( فَضَّلَكُمُ عَلَى الْعَالَمِينَ ) .

﴿ وَإِذْ أَتَيْنَاكُمْ .. ﴾ [١٤١] أي واذكروا .

﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً .. ﴾ [١٤٢] ، [١٤٣]

مفعولان أي تمام ثلاثين ليلة . وقد ذكرنا واعدنا في سورة البقرة<sup>(١)</sup>

(١-٢) أنظر معاني الفراء ١/٣٩٧ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٤٥ .

(٤) يضم الراء قراءة أبي بكر وابن عامر وباقى السبعة يكرهها . أنظر تيسير الداني ١١٣ .

(٥) ساقط من ب و د .

## شرح إعراب سورة الأعراف

( وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ ) خَذَفَتْ الياء لأنه عدد لمؤنث ( فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً )  
 الفائدة في هذا وقد علم أن ثلاثين وعشراً أربعون ، أنه قد كان يجوز أن تكون  
 العشر غير ليالٍ فلما قال : أربعين ليلةً علم أنها ليالٍ ، وقيل : هو تأكيد ،  
 وجواب ثالث هو إحسنها قد كان يجوز أن تكون العشر تيممةً لثلاثين فأفاد قوله :  
 « فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » أن العشر سوى الثلاثين . ( وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ  
 هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي ) على البدل ، ويجوز « هَارُونَ » على النداء ، وهو من  
 خلف يَخْلُفُ أي كن خليفة لي . ويقال : خلف الله عليه بخير إذا مات له من لا  
 يُعْتَضَضُ منه الوالدان ، وأخلف الله عليه إذا مات له من يُعْتَضَضُ منه الوالدان ،  
 وأخلف الله عليه إذا مات له من يُعْتَضَضُ منه الأخوة ومن أشبههم ( وَاصْلَحْ ) ألف  
 قطع وكذا ﴿ . . . أَرْنِي ﴾ [١٤٣] .

فأما ( أَنْظُرْ ) فهي ألف النفس فلذلك قُطِعَتْ وجزم أنظر لأنه جواب ( فإن  
 استقر مكانه ) شرط والجواب ( فسوف تراني ) فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً  
 هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة / ٨٠ أ / ويدل على صحتها « دُكَّتِ الأرضُ  
 دكاً »<sup>(١)</sup> وأن الجبل مذكّر ، وقراء أهل الكوفة ( جعله دكاً )<sup>(٢)</sup> وتقديره في العربية  
 فجعله مثل أرض دكاء والمذكر أدك وجمع دكاء دكّاءات وذلك . ( وَخَرَّ مُوسَى  
 ضَعِيقًا ) على الحال ( فلما أفاق قال شَبَّحَانِكَ ) ويجوز الإدغام . ( شَبَّحَانِكَ )  
 مصدر ( شَبَّحَ اليك ) يقال : تاب إذا رجع ، والتوبة أن يندم على ما كان منه وينوي  
 أن لا يعاود ويقطع في الحال عن الفعل ، فهذه ثلاث شرائط في التوبة . ( وَأَنَا أَوَّلُ

(١) آية ٥١ .

(٢) آية ٢١ - الفجر .

(٣) أنظر تيسير الداني ١١٣ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

المؤمنين) ابتداء وخبر ، وقرأ نافع ( وأنا أول المؤمنين )<sup>(١)</sup> ، بإثبات الألف في الإدراج والأولى حذفها في الإدراج والأولى حذفها في الإدراج ، وإثباتها لغة شاذة خارجة عن القياس لأن الألف إنسا جـي بها لبيان الفتحه وأنت إذا أدرجت لم تثبت فلا<sup>(٢)</sup> معنى للألف .

﴿ . . فخذ ما آتيتك . . ﴾ [١٤٤]

لا يقال : أُوخذ وهو القياس كما يقال : أُوْمِر<sup>(٣)</sup> فلاناً ، لأنه سمع من العرب هكذا ، وقيل : فيه علة وهي أن الخاء<sup>(٤)</sup> من حروف الحلق وكذا الهزة . فأما أُوْمِر فيقال ، وعلى هذا قوله جل وعز : ﴿ . . أوأمر قومك يأخذوا بأحسبها . . ﴾ [١٤٥] فإذا قلت : مَر فلاناً فهذا الأكثر ويجوز أُوْمِر .

﴿ . . وإن يروا سبيل الرشـد . . ﴾ [١٤٦]

قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وقرأ أهل الكوفة إلّا عاصماً ( الرشـد )<sup>(٥)</sup> قال أبو عبيد : فَرَّقَ أبو عمرو بين الرشـد والرشـد فقال : الرشـد في الصلاح والرشـد في الدين . قال أبو جعفر : وسيبويه يذهب إلى أن الرشـد واحد مثل السخط والسخط وكذا قال الكسائي . قال أبو جعفر : والصحيح عن أبي عمرو غير ما قال أبو عبيد . قال اسماعيل بن اسحاق حدثنا نصر بن علي عن أبيه عن أبي عمرو بن العلاء قال : إذا كان الرشـد وسط الآية فهو مُسَكَّن وإذا كان رأس الآية فهو مُحْرَكٌ

(١) الانحاف ١٣٨ .

(٢) ب ، د : ثبت .

(٣) في أ ، أوجد ، وفي ب و د أوجر ، وأظهما محرفتين وما آتته هو الصواب بدلالة ما بعده .

(٤) ب ، د : وهي الخاء لأنها .

(٥) النظر تيسير الداني ١١٣

## شرح إعراب سورة الأعراف

قال أبو جعفر : يعني أبو عمرو برأس الآية نحو « وَهَيَّيْ » لنا من أَمْرِنَا رَشْدًا <sup>(١)</sup> فهما عنده لغتان بمعنى واحد ، إلا أنه فُتِحَ هذا لتتفق الآيات . ويقال : رَشَدَ يَرشُدُ ورَشِيدٌ يَرشُدُ ، وحكى سيبويه : رَشَدَ يَرشُدُ وحقيقة الرُّشْد والرَّشْد في اللغة أن يظفر الإنسان بما يريد وهو ضد الخيبة وحقيقة الغي في اللغة الخيبة قال الله جل وعز وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى <sup>(٢)</sup> وقال الشاعر :

١٥٩ - فَمَنْ يَلُوقْ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ

ومن يَغْوِ لَا يَعْلَمُ عَلَى الْغَيِّ لَا يَمَّا <sup>(٣)</sup>

﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ . . ﴾ [١٤٧]

مبتدا . والخير ( خبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ) ( هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) خبر  
ما لم يُسَمَّ فاعله .

﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلِيِّهِمْ . . ﴾ [١٤٨]

هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة ، وقراء أهل الكوفة إلا عاصماً ( من خُلِيِّهِمْ ) <sup>(٤)</sup> بكسر الحاء ، وقراء يعقوب ( من خَلِيهِمْ ) بفتح الحاء والتخفيف . قال أبو جعفر : جمع خَلِيٍّ خُلِيٍّ وَخَلِيٍّ مِثْلُ نَذِيٍّ وَنَذِيٍّ وَالْأَصْلُ خُلُوِيٌّ ثُمَّ أُدْغِمَتْ الْوَاوُ فِي الْيَاءِ فَانْكَسَرَتْ اللَّامُ لِمَجَاوِزَتِهَا الْيَاءَ وَتَكَسَّرَ الْحَاءُ لِكَسْرِ اللَّامِ وَضُمَّهَا عَلَى الْأَصْلِ . فَأَمَّا عَصَى فَالْأَصْلُ فِيهَا عُصُوٌّ لِأَنَّهَا مِنْ ذَوَاتِ الْوَاوِ ثُمَّ أُعْلِتْ (عَجَلًا)

(١) آية ١٠ - الكهف .

(٢) آية ١٢١ - طه .

(٣) مر الشاهد ٥٦ .

(٤) تيسير الداني ١١٣ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

مفعول (جسدا) نعت<sup>(١)</sup> (لَهُ خَوَارٍ) رفع بالأبتداء أو بالصفة يقال خار يخور خوارا إذا صاح وكذا جار يجر جرارا، ويقال : خار<sup>(٢)</sup> يخور خورا إذا جبن وضعف (اتخذوه) فحذف المفعول الثاني أي اتخذوه إلهاً .

قال الأخفش : يقال : سقط في يده وأسقط ومن قال ﴿ سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ ﴾ [١٤٩] فالمعنى عنده سقط الندم ( قالوا لئن لم ترحمنا ربنا )<sup>(٣)</sup> شرط وفيه معنى القسم ، وربنا على النداء . ومن ﴿ قَرَأَ ﴾ يرحمنا بالياء « ويغفر لنا » بالياء و « ربنا » رفع بفعله . ومن قرا ( ترحمنا ) بالياء ( وتغفر لنا ) بالياء فهو ينصب ربنا على النداء المضاف كأنه قال : يا ربنا<sup>(٤)</sup>  
 ﴿ .. غَضَبَان .. ﴾ [ ١٥٠ ]

نصب على الحال ولم ينصرف لأن مؤنثه غضبي . وحقيقة امتناع ضربه أن الألف والنون فيه بمنزلة ألفي التانيث في قولك حمراء فالتون بدل كما يقال : في صنعاء صنعائي . ( أعجلتم أمر ربكم ) قال يعقوب : يقال : عجلت الشيء سبقت وأعجلت الرجل استعجلته . ( واتخذ برأس أخيه يجره إليه ) أخذ برأسه . وأخذ رأسه واحد وكذا « واسمحووا برؤسكم »<sup>(٥)</sup> وقيل : إنما أخذ برأسه على جهة المسارعة لا غير فكره هارون ؑ أن يتوهم من حضر لأن الأمر على خلاف ذلك فقال : ابن أم على الاستعطاف له لأنه أخوه لأمه وهذا موجود في كلام العرب كما قال :

(١) في ب ود زيادة « أو بدل »

(٢) في ب « ن » خور يخور . جاء في اللسان : خار الرجل يخور وحيد حورا . ضعف والكسر

(٣) فراءة حمزة والكسائي . ألفظ معاني القراء ١/ ٣٩٣ ، تيسر الداني ١١٣

(٤) ٤ - ٤ ساقط من ب ود .

(٥) آية ٦ - العائدة وبعدها في ب الزيادة ( واسمحووا رؤسكم واحد ) .



## شرح إعراب سورة الأعراف

١٦٠ - يا ابن آمي ويا مُشَقِّقَ نَفْسِي<sup>(١)</sup>

وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو ( ابن<sup>(٢)</sup> أمّ إن القوم ) وقرأ أهل الكوفة ( ابن<sup>(٣)</sup> أمّ إن القوم » قال الكسائي والقراء<sup>(٤)</sup> وأبو عبيد : يا ابن أمّ تقديره يا ابن أمّاه . وقال البصريون : هذا القول خطأ لأن الألف خفيفة لا تحذف ولكن جعل الاسمان اسماً واحداً فصار كقولك : خمسة عشر أقبِلُوا . وقال الأخفش وأبو حاتم : يا ابن أمّ كما يقول : يا غلام غلام أقبِل . قال أبو جعفر : يا غلام غلام لغة شاذة لأن الثاني ليس بمنادي فلا ينبغي أن تحذف منه الياء فالقراءة بكسر الميم على هذا القول بعيدة ولكن لها وجه حسن جيد يكون بمنزلة قولك : يا خمسة عشر أقبِلُوا ، لما جعل<sup>(٥)</sup> الاسمين اسماً واحداً أضاف<sup>(٦)</sup> . ( إن القوم استضعفوني وكادُوا يَقْتُلُونِي ) بنونين لأنه فعل مستقبل ويجوز الإدغام في غير القرآن . قرأ مجاهد ومالك بن دينار ( فلا تَشْمَتْ بي الأعداء ) بالتاء على تأنيث الجماعة ويجوز كسرهما ويجوز التذكير على الجميع . وفيه شيء لطيف يقال : كيف بهي الأعداء عن السماتة ؟ فالجواب أن هذا مثل قوله جل وعز « فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون »<sup>(٧)</sup>

(١) الشاهد لأبي زيد الطائي . عجزه وأنت خلّيتني لدهر شديد ، أنظر شعر أبي زيد الطائي ٤٨ روى كما يأتي :

يا ابن حسناء شق نفسي بالجلاج خلّيتني لدهر شديد الكتاب ١/٣١٨ ، كتاب الأضداد لابن الأثيري ٢٩٣ .

(٢-٣) في أديا ابن ، يآيات يا اللدّاء وإنما قرأ بها بعضهم كما في مختصر ابن خالويه ٤٦ ، البحر ٤/٣٩٦ فأثبت ما في ب ود دون يا . أنظر معاني القراء ١/٣٩٤ ، تيسير الداني ١١٣ .

(٤) معاني القراء ١/٣٩٤ .

(٥) ب ، د : فلما جعلت .

(٦) ب ، د : أضفت .

(٧) آية ١٣٢ - البقرة .

## شرح اعراب سورة الاعراف

أي ابتوا على الاسلام حتى ياتيكم الموت وكما قالت العرب : لا اريئك ههنا .  
والمعنى لا تفعل بي ما تشئت من أجله (١) الأعداء . قال أبو عبيد : وحكي عن  
خنيد ( فلا تشئت ) (٢) بكسر الميم . قال أبو جعفر : ولا وجه لهذه القراءة لأنه إن  
كان من شئت وجب أن يقول : تشئت وإن كان من تشئت وجب أن يقول :  
تشئت .

### ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي ﴾ [ ١٥١ ]

فأعاد حرف الجر لأن المضممر المخفوض لا يعطف عليه إلا هكذا إلا في  
شذوذ كما قرأ حمزة ( تساءلون به والأرحام ) (١) فيجيء على هذا اغفر لي  
وأخي .

### ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ ﴾ [ ١٥٢ ]

اسم « إن » والخبر ( سَيُنَالِهُمُ غَضَبٌ ) والغضب من الله جل وعز العقوبة  
( وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) لأنهم أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً وراوا أنهم قد ضلوا .  
والأشبه بسباق الكلام أن يكون إن الذين اتخذوا العجل سَيُنَالِهُمُ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ  
وذلة . في الحياة الدنيا . من كلام موسى ﷺ أخبر الله جل وعز به عنه وتم الكلام  
ثم قال الله عز وجل ( وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتِرِينَ ) .

### ﴿ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ [ ١٥٣ ]

ابتداء ، والخبر ( إِنَّ رَبُّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ) أي لهم .

(١) ب، د : لأجله .

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٩٤/١ مختصر ابن خالويه ٤٦ .

(٣) آية ١ - النساء . أنظر تيسير الداني ٩٣ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

﴿ . . وفي نَسَحَتِهَا هُدًى . . ﴾ [ ١٥٤ ]

في موضع رفع بالابتداء . ( ورحمة ) عطفت عليه ( للذين هم لربهم يرهبون ) في اللام ثلاثة أقوال : قول الكوفيين : أنها زائدة . قال الكسائي : حدثني من سمع الفرزدق يقول : نَقَدْتُ لَهَا مِائَةَ دَرَاهِمٍ بِمَعْنَى نَقَدْتُهَا ، وقال محمد ابن يزيد هي متعلقة بمصدر ، وقال الأخفش سعيد : قال بعضهم : المعنى والذين هم من أجل ربهم يرهبون .

﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا . . ﴾ [ ١٥٥ ]

مفعولان أحدهما حذفت منه « مِنْ » وأنشد سيويه :

١٦١ - مِمَّا الَّذِي اخْتِيرَ الرَّجَالُ سَمَاحَةً

وَجُوداً إِذَا خَبَّ الرِّيحُ الرُّعَازُ<sup>(١)</sup>

( فَلَمَّا اخَذَتْهُمْ الرَّجْفَةُ ) أي ماتوا ( قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ ) أي أمتهم كما قال جل وعز « إِنَّ أَمْرَهُ هَلْكَ »<sup>(٢)</sup> ( وَإِنِّي ) عطفت والمعنى لو شئت أمتنا قبل أن تخرج إلى الميقات فلم يؤفهم الناس علينا أننا أحدثنا خروجاً عن طاعتك . ( أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ) استفهام فيه معنى النفي ، وهكذا هو في كلام العرب وإذا كان نفياً كان بمعنى الإيجاب كما قال<sup>(٣)</sup> :

١٦٢ - أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا

وَأَنذَى الْعَالَمِينَ يُطَوِّنَ رَاحَ<sup>(٤)</sup> ٨٩ / أ /

(١) الشاهد للفرزدق انظر ديوانه ٤١٨ . . . وخيراً إذا هب ، الكتاب ١ / ١٨ ، شرح الشواهد للشتمري ١٨ / ١ .

(٢) البه ١٧٦ - السام .

(٣) في به ، دة قال جرير .

(٤) أنظر شرح ديوان جرير ٩٨ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

( إِنَّ مِىَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ) أي ما هذا الا اختبارك وتَعُدُّكَ بما يشاء . ( تَفْضِلُ بَيْنَا مِنْ تَشَاءُ ) أي تفضل بينا الذين تشاء ، والذين تشاء هم الذين لا يصبرون عند البلاء ولا يرضون ( وتهدى من تشاء ) من صبر ورضي . ( أَنْتَ وَلِيْنَا ) ابتداء وخبر وكذا ( وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ) .

وقرأ أبو جزة السعدي ﴿ . . . إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ . . . ﴾<sup>(١)</sup> [ ١٥٦ ] يقال : هاديهم ، هذا المعروف ، إذا تاب ويقال : توبَ مُهُودٌ أي مَرَّقُوْهُ مُلَيْنٌ . ( قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ ) أي الذين أشاء أي المستحقين له ( وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ) أي من دخل فيها لم تعجز عنه . وقيل : وسعت كل شيء من الخلق حتى إن البهيمة لها رحمة وعطف على ولدها .

## ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ﴾ [ ١٥٧ ]

خفف على البدل من « الذين » الأول وإن شئت كان نعتاً [ وكذا ( الذين يجدونهُ ) ]<sup>(٢)</sup> « والذين هم » عطف ، وقرأ أبو جعفر وأيوب وابن عامر والضحاك ( ويضع عنهم أصرارهم ) وهو جمع أَصْرٍ ، وأصله في اللغة البثْل وهو ما تُعْبَدُوا بِهِ مما يشغل ، وقيل : هو ما الرِّمَّةُ من قَطْع ما أَصَابَهُ الْبُتْلُ ، وقيل : هو ما كان يؤخذ عليهم من العهد إنهم كانوا يُطِيعُونَ الله جل وعز ويؤمنون بأنبيائه صلوات الله عليهم ويؤاؤون أهل الطاعة ويُعَادُونَ أهل المعصية قَرَّبُوا أَوْ<sup>(٣)</sup> بَعْدُوا . قال الأخفش : وقرأ الجحدري وعيسى ( وَعَزَّوْهُ ) بالتخفيف ، وكذا ( وَعَزَّوْهُمْ )<sup>(٤)</sup> ،

(١) أنظر مختصر ابن خالويه ٤٦ .

(٢) زيادة من به ود .

(٣) ب ، د ، أم .

(٤) الآية ١٢ - السائدة في المصحف ، وعزروهم ، وكذا في المحرر ٣٠٨ / ١ قراءة المحمد بالتخفيف وفي مختصر ابن خالويه « وعزروهم » .

## شرح إعراب سورة الأعراف

قال أبو اسحاق : يقال : عَزَرَهُ يَعِزُّهُ وَيَعِزُّرُهُ<sup>(١)</sup> .

﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ [ ١٥٩ ]

يكون لمن آمن منهم ، ويكون لقوم قد هلكوا أو<sup>(٢)</sup> لمن لحق عيسى عليه السلام فآمن به . ومعنى يَهْدُونَ بِالْحَقِّ يدعون الناس إلى الهداية (وبه يعدلون ) في الحكم .

﴿وَقَطَعْنَا لَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ آسَاطًا﴾ [ ١٦٠ ]

التقدير اثْنَيْ عَشَرَ أُمَّةً فلهذا أجاز التانيث « آسَاطًا » بدل من اثْنَيْ عَشَرَ ( أُمَّةً ) نعت لآسَاط ، والمعنى جعلناهم اثْنَيْ عَشَرَ فرقة .

وروى معمر عن هشام بن مُنَبِّه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قول الله جل وعز ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ [ ١٦٢ ] قال : قالوا حبة في شعرة حدثنا<sup>(٣)</sup> أبو القاسم محمد بن جعفر القزويني قال حدثنا أحمد بن منصور الرمادي قال أخبرنا سفيان عن معمر عن هشام بن مُنَبِّه عن أبي هريرة قالوا : حبة في شعرة<sup>(٤)</sup> . وقيل لهم « ادخلوا الباب سجداً » فدخلوا متوركين على أستاذهم . ( بما كانوا يظلمون ) مرفوع لأنه فعل مستقبل وموضوعة<sup>(٥)</sup> نصب ، و ( ما ) بمعنى المصدر أي بظلمهم .

(١) في ب ، د زيادة وإذا عظموه .

(٢) ب ، د : ولمن .

(٣ - ٣) ساقط من ب ود .

(٤) في د « موضوعة » تحريف .

﴿وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ . . ﴾ [ ١٦٣ ]

وإن خَفَّفْتُ الهمزة قلت : وَسَلَّهْمُ أَلْقَيْتُ حَرَكَتَهَا عَلَى السِّينِ وحذفتها ،  
( التي ) في موضع خفض نعت للقرية ( إذ ) في موضع نصب والمعنى سَلَّهْمُ عَنْ  
وقت عدوا في السبت ، وهذا سؤال توبيخ وتقرير . ( يَوْمَ سَبَّيْهِمْ شُرْعاً ) على  
الحال . ( وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ ) قد ذكرنا<sup>(١)</sup> قول الكسائي وأبي عبيد أن معنى يَسْبِتُونَ  
يُعْظِمُونَ السبت وحقيقته في اللغة يعملون عمل السبت يقال : سَبَّيْتُ إِذَا  
استراح أو عمل عمل السبت ، وأكثر العرب يقول : اليوم السبت وكذا الجمعة لأن  
العمل فيهما وتقول في سائر الأيام بالرفع : اليَوْمُ الاثنان والتقدير ولا تأتيهم يوم لا  
يَسْبِتُونَ ، والظرف يضاف إلى الفعل عند سيويته لكثرة استعمالهم إياه وعند أبي  
العباس لأن الفعل بمعنى المصدر ، وقال أبو اسحاق هو على الحكاية أي يوم يقال  
هذا ، ولا يفعل عند سيويته نفي لِيَفْعَلْنَ أو هو يفعل إذا أراد المستقبل . ( كَذَلِكَ  
نَبَلَّوْهُمْ ) أي نشد عليهم في العباد ونختبرهم والكاف في موضع نصب ( بما كانوا  
يَفْعِلُونَ ) أي بفعلهم .

﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا . . ﴾ [ ١٦٤ ]

الأصل « لِمَا » حَذَفَتِ الألف لأنه استفهام ، وقيل : « ما » حرف خفض .  
فإذا أوقفت في غير القرآن قلت : لِمَا الهاء لبيان الحركة ( قَالُوا مَعِذَةٌ إِلَى  
رَبِّكُمْ )<sup>(٢)</sup> وقرأ عيسى وطلحة ( مَعِذَةٌ )<sup>(٣)</sup> بالنصب . ونصبه عند الكسائي من

(١) أنظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٦ ب . . هذا قول الكلبي وأبي عبيدة .

(٢) قراءة السبعة . أنظر تيسير الداني ١١٤ .

(٣) هي أيضاً قراءة حفص . المصدر السابق .

## شرح إعراب سورة الأعراف

جهنيس : إحداهما أنه مصدر ، والأخرى أن التقدير فعلنا ذلك معذرة . وقد فُرق  
سبويه<sup>(١)</sup> بين الرفع والنصب وتين / ٨١ ب / أن الرفع الاختيار فقال : لأنهم لم  
يريدوا أن يعتذروا اعتذاراً مُستأنفاً من أمرٍ لِيُمسوا عليه ولكنهم قيل لهم : لم  
تعطون ؟ فقالوا : موعظتنا معذرة ، ولو قال رجل لرجل : معذرة إلى الله وإليك من  
كذا وكذا يريد اعتذاراً لنصب . وهذا من دقائق سبويه رحمه الله ولطائفه التي لا  
يُلحق فيها .

﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا  
بِعَذَابٍ بَئِيسٍ ﴾ [ ١٦٥ ]

وفي هذا إحدى عشرة قراءة<sup>(٢)</sup> وكان الاعراب أولى بذكرها لما فيها من  
النحو ولأنه لا يضبط مثلها إلا أهل الاعراب . قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي  
( بعذابٍ بئيسٍ ) على وزن فَعِيل ، وقرأ أهل مكة ( بعذابٍ بئيسٍ ) بكسر الباء  
والوزن واحد ، وقرأ أهل المدينة<sup>(٣)</sup> ( بعذابٍ بئس ) الباء مكسورة وبعدها ياء  
ساكنة والسين مكسورة منونة ، وقرأ الحسن ( بعذابٍ بئسٍ بما ) الباء مكسورة  
وبعدها همزة ساكنة والسين مفتوحة ، وقرأ أبو عبد الرحمن المقرئ ( بعذابٍ  
بئسٍ ) الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مكسورة منونة . قال يعقوب  
القاري : عن بعض الثراء ( بعذابٍ بئس ) الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين

(١) انظر الكتاب ١ / ١٦١ .

(٢) انظر ذلك في الحجة لابن خالويه ١٤١ ، تيسر الداني ١١٤ ، مختصر ابن خالويه ٤٧ .

(٣) في ب ود زيادة واين عامر . وقراءته بكسر الباء وهمزة ساكنة بعدها . تيسر الداني ١١٤ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

مفتوحة ، وقرأ الأعمش ( بعذاب بيّس )<sup>(١)</sup> على فَيَعْلَ وروى عنه ( بيّس )<sup>(٢)</sup> على فَيَعْلَ ، وروى عنه ( بعذاب بيّس ) بياء مفتوحة وهمزة مشددة مكسورة والسين في هذا كُلُّهُ مكسورة متونة يعني قراءة الأعمش ، وقرأ نصر بن عاصم ( بعذاب بيّس ) الباء مفتوحة وبعدها ياء مشددة بغير همز . قال يعقوب القاري ، وجاء عن بعض القراء ( بعذاب بيّس ) الباء مكسورة وبعدها همزة ساكنة وبعدها ياء مفتوحة ، فهذه إحدى عشرة قراءة . ومن قرأ ( بيّس ) فهو عنده من بيّس فهو بيّس أي اشتد وكذا بيّس إلا أنه كسر الباء لأن بعدها همزة مكسورة . وأما قراءة أهل المدينة ففيها ثلاثة أقوال : قال الكسائي : في تقديرها بيّس ثم خففت الهمزة كما يعمل أهل المدينة فاجتمعت ياءان فتقل ذلك فحذفوا أحدهما وألقوا حركتها على الباء فصارت بيّس ، وقال محمد بن يزيد : الأصل بيّس ثم كسرت الباء لكسرة الهمزة فصارت بيّس فحذفت الكسرة من الهمزة لتقلها فهذان قولان ، وقال علي بن سليمان : العرب تقول جاء بينات بيّس أي بشيء رديّ فمعنى « بعذاب بيّس » بعذاب رديّ . وأما قراءة الحسن فرعم أبو حاتم أنه لا وجه لها قال : لأنه لا يقال : مرّرت برجل بيّس حتى يقال : بيّس الرجل وبيّس رجلاً . قال أبو جعفر : وهذا مردود من كلام أبي حاتم حكى النحويون إن فعلت كذا وكذا فيها ونعنت يريدون ونعمت الخصلة ، فالتقدير على قراءة الحسن بعذاب بيّس العذاب وبعذاب بيّس على فعلٍ مثل خذِر . وقراءة الأعمش بيّس لا تجوز على قول البصريين لأنه لا يجيء مثل هذا في كلام العرب إلا في المعتل السدغم نحو مَبَيْتٌ نحو مَبَيْتٍ وَسَيْدٌ . فأما بيّس فجائز عندهم لأن مثله صَيِّفٌ وَخَيْدَرٌ . وأما بيّس فلا يكاد يُعرَفُ مثله في الصفات . وأما بيّس بغير همز فإنما يجيء في ذوات الباء

(١) ورويت لابن عباس وعاصم بخلاف . المحض ٢٦٤/١ .

(٢) ورويت أيضاً للطلحة في المصدر السابق .



نَحْوُ يَتَعَ . وَأَمَّا بِنِائِسَ فِجَائِزٍ وَمِثْلُهُ جِذِيمٌ .

﴿ فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نَهَوْا عَنْهُ . . ﴾ [ ١٦٦ ]

أي فلما تجاوزوا في معصية الله جبل وعز ( قلنا لهم كونوا قردةً خاسئين )  
يقال : خَسَاتُهُ فَخْسًا أَي بَاعِدَتْهُ وَطَرَدَتْهُ .

﴿ . . مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ . . ﴾ [ ١٦٨ ]

رفع بالابتداء ( ومنهم ذون ذلك ) منصوب على الظرف ولا نعلم أحداً  
رفعه .

﴿ . . وَيَقُولُونَ سَيُفْقَرُ لَنَا . . ﴾ [ ١٦٩ ]

ولا يجوز إدغام الراء في اللام لأن فيها تكريراً ويجوز إدغام اللام في الراء نحو  
« بل رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ »<sup>(١)</sup> . ( وَإِنْ يَأْتِيهِمْ ) جزم بالشرط فلذلك حُذِفَتْ منه الياء  
والجواب ( يَأْخُذُهُ ) . قال الكسائي : وقرأ أبو عبد الرحمن ( وادَّارَسُوا مَا فِيهِ )<sup>(٢)</sup>  
فأدغم التاء في الدال .

﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ . . ﴾ [ ١٧٠ ] .

ابتداء والتقدير في خبره ( إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ) منهم ، وقرأ أبو العالية  
وعاصم ( وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ )<sup>(٣)</sup> وكلام العرب على غير هذا يقولون :

(١) آية ١٤ - المطففين .

(٢) المحتجب ١/ ٢٦٧ .

(٣) تيسير الداني ١١٤ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

مَسَّكَتُ / ٨٢ / وَاَمْسَكْتُهُ وَكَذَا الْقِرَاءَةُ «وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ»<sup>(١)</sup> وقال كعب ابن زهير فجاء به على طبعه :

١٦٣ - فَمَا تُمَسِّكُ بِالْجَبَلِ الَّذِي زَعَمْتَ  
إِلَّا كَمَا تُمَسِّكُ الْمَاءَ الْعَرَابِيلُ<sup>(٢)</sup>  
﴿وَإِذْ تَقُنَّا الْجَبَلُ . . ﴾ [ ١٧١ ]

أي واذكروا لهم ( فَوْقَهُمْ ) ظِلْف ( ظُلَّة ) خير كأن وأن في موضع خفض بالكاف ، والكاف في موضع رفع بالابتداء . والبر محمول على المعنى .

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ . . ﴾ [ ١٧٢ ] ، [ ١٧٣ ]

بمعنى واذكروا هذه الآية مشكلة وقد ذكرنا فيها شيئاً<sup>(٣)</sup> وقد قال قوم : إن معنى « وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم »<sup>(٤)</sup> أخرج<sup>(٥)</sup> من ظهور بني آدم بعضهم من بعضهم قائلوا<sup>(٦)</sup> ومعنى ( وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمُ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ) دلهم<sup>(٧)</sup> بخلقه على توحيده لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له رباً واحداً « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ »<sup>(٨)</sup> أي قال . وفي الحديث عن النبي ﷺ غير هذا القول . قال أبو جعفر : قُرِئَ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَأَنَا أَسْمَعُ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَيْسَةَ إِنَّ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ بْنَ الْخَطَّابِ أَخْبَرَهُ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَسَارٍ الْجَهَنِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ « وَإِذْ أَخَذَ

(١) آية ١٠ - الممتحنة . (٢) انظر : شرح ديوان كعب بن زهير ٨ : ١٦٣ .

(٣) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٧ ب .

(٤) بالجمع قراءة نافع وأبي عمرو وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٩٨ .

(٥) ب . د : أخرج الباري تعالى اسمه .

(٦) ب . د : قال .

(٧ - ٧) ساقط من ب ود .

## شرح إعراب سورة الأعراف

وَبَيْنَ مَنْ بَنَى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنَّهُ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝ فَقَالَ عَمْرُ بْنُ الخطَّابِ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُبُلَ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ خَلَقَ آدَمَ فَمَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةَ<sup>(١)</sup> » فَقَالَ : خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ يَعْمَلُونَ ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةَ فَقَالَ : خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ يَعْمَلُونَ . فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَفِيمَ الْعَمَلُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ ، وَإِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ فَيُدْخِلُهُ النَّارَ » قَالَ : وَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى بِظَالِمٍ لَهْ فِي هَذِهِ الْحَالِ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ مَا سَيَكُونُ مِنْهُ [٣] . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالْآيَةُ مَعَ هَذَا مُشْكَلَةٌ وَنَحْنُ نَتَقَصَّى مَا فِيهَا . قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : هِيَ مَخْصُوصَةٌ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ قَالَ : « مَنْ بَنَى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ » فَخَرَجَ مِنْ هَذَا مَنْ كَانَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِصَلْبِهِ<sup>(٤)</sup> . وَقَالَ جَلَّ وَعَزَّ « أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ . . . » [١٧٣] فَخَرَجَ مِنْهَا كُلُّ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ آبَاءٌ مُشْرِكُونَ . وَمَعْنَى « وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ » قَالَ لَهُمْ : بَأْنِ ارْسَلِ إِلَيْهِمْ رَسُولًا . وَقِيلَ : بَلْ هِيَ عَامَةٌ لِجَمِيعِ<sup>(٥)</sup> النَّاسِ لِأَنَّ<sup>(٦)</sup> كُلَّ أَحَدٍ يَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ طِفْلاً فَعُنْدِي وَرَبِّي وَأَنْ لَهُ مُدَبِّرًا وَخَالِقًا فَهَذَا مَعْنَى « وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ » . وَمَعْنَى « قَالُوا بَلَى » أَنَّ ذَلِكَ وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ ، وَقِيلَ هَذَا لِمَنْ كَانَ مِنْ ظُهُورِ بَنَى آدَمَ عَلَيْهِ

(١) ب ، د : الذرية كهية الدر .

(٢) انظر الترمذي - أبواب التفسير ١١ / ١٩٤ ، ١٩٥ ، المحجم لوستنك ٢١١ / ٦

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٤) ب ، د : من صلبه .

(٥) و لجمع ، زيادة من ب ، د .

(٦) ب ، د : إذ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

السلام وقد علم أن ولد آدم عليه السلام لصلبه كذا . وقرا أهل المدينة وأهل الكوفة ( أن تقولوا ) بالثناء معجزة من فوق وقرا عبد الله بن عباس وسعيد بن جبير وأبو عمرو بن العلاء وابن محيصن وعاصم الجحدري وعيسى بن عمر ( أن تقولوا ) بالياء ، و ( أن ) في موضع نصب في القراءتين جميعاً بمعنى كراهة أن وعند الكوفيين بمعنى لئلا . ( أَقْتَهْلِكُنَا بما فعل المُبْطِلُونَ ) بمعنى لست تفعل هذا .

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ...﴾ [ ١٧٥ ]

في موضع جزم عند الكوفيين فلذلك حذف منه الواو . قال الفراء : واللام الجازمة محذوفة . وهو عند البصريين مبني على أصل الأفعال ( فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ) أي من الخائنين .

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا...﴾ [ ١٧٦ ]

أي لو شئنا لامتناء قبل أن يعصِيَ فرفعناه إلى الجنة بها أي بالعمل بها . ( فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ) ابتداء وخبر وقيل : « مَثَلٌ » ههنا بمعنى صفة كما قال ، مَثَلُ الْجَنَّةِ<sup>(١)</sup> وقيل : هو على بابه . ( إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ ) شرط وجوابه وهو في موضع الحال أي فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ لاهثاً ، والمعنى أنه على شيء واحد لا يرعوي عن المعصية كَمَثَلِ الْكَلْبِ الذي هذه حاله ، وقيل : المعنى أنه لا يرعوي عن أذى الناس كَمَثَلِ الْكَلْبِ / ٨٢ ب / لاهثاً ، ومعنى لاهث أنه يحرك لسانه وينبح<sup>(٢)</sup> . وفي هذه الآية أعظم الفائدة لمن تدبرها وذلك أن فيها منعا<sup>(٣)</sup> منه

(١) آية ٣٥ - الرعد

(٢) ب ، د : ويلهث .

(٣) في أ معنى ، تحريف فثبت ما في ب ، د .

## شرح إعراب سورة الأعراف

التقليد لعالم إلا بحجة يُبينها لأن الله جل وعز خبير أنه أعطى هذا آياته فانسَلَخَ منها  
فَوَجَبَ أَنْ يُخَافَ مِثْلَ هَذَا عَلَى غَيْرِهِ وَأَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُ إِلَّا بِحُجَّةٍ . .

﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ . .﴾ [ ١٧٧ ]

قال الأخفش : ففعل مثل القوم مجازاً . والتقدير ساء مثلاً مثل القوم  
( القوم ) مرفوعون بالابتداء أو على اضمار مبتدأ . وقبراً عاصم الجحدري  
والأعمش ( ساء مثل القوم ) رفع مثلاً بساء .

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي . .﴾ [ ١٧٨ ]

شرط وجوابه وكذا ( وَمَنْ يُضِلُّ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ) .

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا . .﴾

[ ١٧٩ ]

أي هم بمنزلة من لا يفقه لأنهم لا يتفهمون بها ( أولئك كالأنعام بل هم  
أضلُّ ) ليست ( بل ) ههنا رجوعاً عن الأول ولكن المعنى هم كالأنعام وهم أضل  
من الأنعام لأنهم لا يهتدون إلى ثواب .

﴿وَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْجِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ . .﴾

[ ١٨٠ ]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وقرا يحيى بن وثاب  
والأعمش وحمزة ( يلجدون )<sup>(١)</sup> بفتح الياء والحاء ، واللغة الفصحى الحد في  
دينه ولحد<sup>(٢)</sup> القبر . وقد تدخل كل واحدة منهما على الأخرى لأن المعنى معنى

(١) تيسير الداني ١١٤ .

(٢) في ب : لحدت .

## شرح إعراب سورة الأعراف

الميل . ومعنى يُلْجِدُونَ في أسمائه على ضربين : أحدهما أن يسموا غيره إلهاً والآخر أن يُسَمِّوهُ بغير أسمائه .

﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ . . ﴾ [ ١٨١ ]

فدل الله جل وعز بهذه الآية أنه لا تخلو الدنيا في وقت من الأوقات من داع يدعو إلى الحق .

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ . . ﴾ [ ١٨٢ ]

قيل : المعنى سَنَسْتَدْرِجُهُمْ إلى العقاب في الدنيا والآخرة .

﴿وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ . . ﴾ [ ١٨٣ ]

الكيد من الله جل وعز هو عذابه إذا أتاهم من حيث لا يشعرون وهذا معنى الكيد في اللغة .

﴿ . . وَأَنْ عَسَى . . ﴾ [ ١٨٥ ]

في موضع خفض معطوف على ما قبله ( أن يكون ) في موضع رفع .

﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ . . ﴾ [ ١٨٦ ]

شرط ومجازاة ( وَنَذَرُهُمْ )<sup>(١)</sup> بالنون هذه قراءة أهل المدينة وفيها تقديران : أحدهما أن يكون معطوفاً على ما يجب فيما بعد الفاء في المجازاة وكذا « وَنَذَرُهُمْ » ، وقراءة الكوفيين ( وَيَذَرُهُمْ )<sup>(٢)</sup> بالياء والجزم معطوف على موضع الفاء . والمعنى لا تمتيتهم إذا عصوا حتى يحضر<sup>(٣)</sup> أجلهم .

(١) انظر الداني ١١٥ .

(٢) ب ٥١ : يأتي .

## شرح إعراب سورة الأعراف

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ . . .﴾ [ ١٨٧ ]

أي عن الساعة التي تقوم فيها القيامة ( آيَانْ مُرْسَاهَا ) أي يقولون : متى وقوعها ؟ و ( مُرْسَاهَا ) في موضع رفع بالابتداء عند سيويه وباضمار فعل عند أبي العباس ومُرسَاهَا من أرساها ، ومُرسَاهَا من رَسَتْ أي ثَبَّتْ ووقعت ، ومنه « وقُدُورِ راسيات »<sup>(١)</sup> . قال قتادة : أي ثابتات ( قل إنما علمها عند ربي ) ابتداء وخبر . ( لا تأتیکم إلا بَعَثَةٌ ) مصدر في موضع الحال ( يسألونك كأنك خفي عنها ) قال أبو جعفر : قد ذكرنا<sup>(٢)</sup> قول أهل التفسير إن المعنى على التقديم والتأخير ، وقال محمد بن يزيد المعنى يسألونك كأنك خفي بالمسألة عنها أي مُنَحْ يذهب إلى أنه ليس فيه تقديم ولا تأخير يقال : اخفي في المسألة وفي الطلب فهو مُحْطِي وحْفِي على التكثير مثل مُحْصِبٍ وخصيب . ( قل إنما علمها عند الله ) ليس هذا تكريراً ولكن أحد العلمين لوقوعها ، والآخر لکنها .

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ . . .﴾ [ ١٨٨ ]

( ما شاء الله ) في موضع نصب بالاستثناء والمعنى إلا ما شاء الله أن يملكني ، وأنشد سيويه :

١٦٤ - مَهْمَا شَاءَ بِالنَّاسِ يَفْعَلُ<sup>(٣)</sup>

( ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء ) من حسن ما قيل فيه أن المعنى لو كنت أعلم الغيب ما يريد الله جل وعز مني من قبل أن يعرفني لفعلته

(١) آية ١٣ - مباء .

(٢) انظر معاني ابن التحاس ورقة ١٣٩ أ .

(٣) الشاهد للأسود بن يعفر وتكملته « الأهل لهذا الدهر من متعلل على الناس . . . » انظر : ديوان الأسود بن يعفر ١٥٦ . . . سوى الناس مهما . . . » الكتاب ٣٣٢/١ شرح الشواهد للشعمري ٣٣٢/١ . في ب « مهما شاء بالناس يفعل » فقط .

## شرح إعراب سورة الأعراف

وقيل : لو كنت أعلم متى يكون لي النصر في الحرب لقاتلت فلم أغلب .

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ . . .﴾ [ ١٨٩ ]

ابتداء وخبر وقد ذكرناه<sup>(١)</sup> وقد قيل : إن المعنى هو الذي خلقكم من آدم عليه السلام / أ / ثم جعل منه زوجة أخبار . ( فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا ) كل ما كان في الجوف فهو حمل بالفتح وإذا كان على الظاهر فهو حمل ، وما كان في النخلة فهو حمل بالفتح . وقد حكى يعقوب في حمل النخلة الكسر<sup>(٢)</sup> . قال الأخفش : ( فَلَمَّا أَثْقَلَتْ ) صارت ذات ثقل كما تقول : أثمر<sup>(٣)</sup> النخل . ( لئن آتينا صالحاً ) أي سويًا .

﴿فَلَمَّا آتَاهَا صَالِحًا . . .﴾ [ ١٩٠ ]

قيل : التقدير إيتاء صالحاً ، وهو ذكر وأنثى كما كانت حواء تلد . ( جَعَلَا لَهُ ) قيل : يعني الذكر والأنثى الكافرين ويعني به الجنسين ودل على هذا ( فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ) ولم يقل : يشركان فهذا قول حسن ، وقيل : « هو الذي خلقكم من نفس واحدة » ومن هيئة واحدة وشكل واحد « وجعل منها زوجها » أي من جنسها فلما تغشاه يعني الجنسين وعلى هذا القول لا يكون لآدم وحواء في الآية ذكر . قرأ أهل المدينة وعاصم ( جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءُ )<sup>(٤)</sup> وقرأ أبو عمرو وسائر أهل الكوفة ( جَعَلَالَهُ شُرَكَاءُ )<sup>(٥)</sup> وأنكر الأخفش سعيد القراءة الأولى ، وقال : كان

(١) مرفي الآية ١٧٢ وانظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٩ أ .

(٢) في ب ود النخلة حمل وجمل . جاء في اصلاح المنطق ٣ والجمل : ما حمل على ظهر أو رأس .

(٣) د : نمر .

(٤) (٥) تيسير الداني ١١٥ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٩٩ .



## شرح إعراب سورة الأعراف

يجب على هذه القراءة أن يكون جعلاً لغيره شريكاً لأنهما يُقرآن أن الأصل لله جل وعز فإِنما يجعلان لغيره الشريك . قال أبو جعفر : التأويل لمن قرأ القراءة الأولى جَعَلَهُ ذَا شَرِكٍ مِثْل « واسأل القرية »<sup>(١)</sup> .

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُكُمْ . . ﴾ [ ١٩٣ ]

قال الأخفش : وإن تدعو الأصنام إلى<sup>(٢)</sup> الهدى لا يتبعوكم . ( سواء عليكم أَدْعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ) قال أحمد بن يحيى : لأنه رأس آية يريد أنه قال « أم أنتم صامتون » ولم يقل أم صمتم . قال أبو جعفر : المعنى في « أم أنتم صامتون » وفي أم صمتم واحد . هذا قول سيبويه<sup>(٣)</sup> .

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . . ﴾ [ ١٩٤ ]

اسم إن [ ( عِبَادٌ ) خبره أمثالكم نعت ، وحكى أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني أن سعيد بن جبير قرأ ( إن الذين تدعون من دُونِ اللَّهِ )<sup>(٤)</sup> عباداً أمثالكم<sup>(٥)</sup> بتخفيف « ان » وكسرهما لالتقاء الساكنين ونصب « عباداً » بالتثنية ونصب « أمثالكم » قال : يريد ما الذين تدعون من دُونِ اللَّهِ بعباد أمثالكم أي هُنَّ حجارة وأصنام وخشب . قال أبو جعفر : وهذه القراءة لا ينبغي أن يُقرأ بها من ثلاث جهات أحدها أنها مخالفة للسواد . والثانية أن سيبويه يختار الرفع في خبر « إن » إذا كانت بمعنى « ما » فيقول : إِنَّ زَيْدًا مُنْطَلِقٌ لِأَن عمل « ما » ضعيف و « إن » بمعناها فهي أضعف منها ، والجهة الثالثة أن الكسائي زعم أن « إن » لا

(١) آية ٢٨ - يوسف .

(٢) في أو على ، تحريف فالتبت ما في ب ، د .

(٣) الكتاب ٤٣٥/١ .

(٤) ما بين الوسين زيادة من ب و د .

(٥) النظر المحتسب ٢٧٠/١ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

تكاد نأتي في كلام العرب بمعنى « ما » إلا أن يكون بعدها إيجاب كما قل جل وغيره « إن الكافرون إلا في غرور »<sup>(١)</sup> ( فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ) الأصل أن تكون اللام مكسورة فحذفت الكسرة لثقلها وإن اللام قد اتصلت بما قبلها ( إن كنتم صادقين ) خبر كنتم وفي اللاكم<sup>(٢)</sup> حذف والمعنى فادعوهم إلى أن يتبعوكم<sup>(٣)</sup> فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين أنهم آلهة .

﴿ اَللّٰهُمَّ اَرْجُلُ يَمْشُوْنَ بِهَا . . ﴾ [ ١٩٥ ]

أي أنتم أفضل منهم فكيف تجدونهم وقرأ أبو جعفر وشيبة ( أم لهم أيدي يمشون )<sup>(٤)</sup> ، وهي لغة . واليد والرجل والأذن نَزَدَتْ يُصْعَقُ بِالْيَاءِ ، وتزاد في اليد ياء في التصغير تُرْدُ إلى أصلها . ( قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ) أي الذين شركتوهم فجعلتم لهم قسماً من أموالكم ( ثُمَّ كَيْدُهُنَّ ) وانصل كيدوني بالياء<sup>(٥)</sup> حذفت الياء لأن الكسرة تدل عليها وكذا ( فَلَا تُنْظَرُونَ ) أي فلا تؤخرون .

﴿ اِنْ وَلِيَّ اللّٰهُ . . ﴾ [ ١٩٦ ]

اسم « إن » وخبرها ، وقرأ عاصم الجحدري ( إن ولي الله الذي نزل الكتاب )<sup>(٦)</sup> يعني جبرئيل عليه السلام . ومعنى ولي الله حافظي وناصري الله ، وولي الشيء الذي يحفظه ويمنع منه الضرر .

(١) آية ٢٠ - الملك .

(٢) في ب ، د : للكاف تصحيف .

(٣) ب ، د : يتبعوكم .

(٤) في ب ود بعدها زيادة ويقسم الطاء . وهي أيضاً قراءة الحسن انظرو مختصر ابن خالويه ٤٨ .

(٥) « بالياء » زيادة من ب ، د .

(٦) قرأ بها أيضاً الحسن وشيبة وأبو عمرو . انظر مختصر ابن خالويه ٤٨ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ [ ١٩٧ ]

مبتدأ والخبر ( لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ ) .

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى﴾ [ ١٩٨ ]

شرط فلذلك حذفت منه النون ، والجواب ( لا يَسْمَعُوا ) ( وَتَرَاهُمْ ) مستأنف ( يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ) في موضع الحال ومعنى النظر فتح العينين إلى المنظور اليه وليس هو مثل الرؤية وخبر عنهم بالواو لأن الخبر جرى على فعل من يعقل .

﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ [ ١٩٩ ]

وهو اليسير . قال أبو عبد الله إبراهيم بن محمد<sup>(١)</sup> : العفو الزكاة لأنها يسير من كثير : قال أبو جعفر : وهو من عفا/ ٨٣ ب/ إذا دَرَسَ ، وقد يقال : خُذِ الْعَفْوَ منه أي لا تنقص عليه وسامحه<sup>(٢)</sup> ( وأمرٌ بِالْعُرْفِ )<sup>(٣)</sup> وقرأ عيسى بن عمر ( بِالْعُرْفِ ) أي المعروف ومعنى المعروف<sup>(٤)</sup> ما كان حسناً في العقل ( وأعرض عن الجاهلين ) أي إذا أقمت عليهم الحجة وأمرتهم بالمعروف فجهلوا عليك فأعرض عنهم صيانةً له عنهم وترفعاً<sup>(٥)</sup> لقدره عن مجاوزتهم<sup>(٦)</sup> .

(١) في أ محمد ابن ابراهيم ، والتصويب من ب ود وهو نفطوية أحد شيوخ النحاس انظر ، شيوخه .

(٢) في ب ود الزيادة ، وقيل المعنى خذ بالعفو أي عمن أسماء اليك وهذا احسن واتما الياء لالتصاقه .

(٣) في أ المعروف ، ولم أجد هذا الرسم في مصدر فأثبت ما في ب ود المصحف .

(٤) ب ، د ؛ ويعني بالمعروف .

(٥) ب ، د ؛ ورفعا .

(٦) في ب ود الزيادة ، وقال محمد بن المنكدر جمع الله لشيء مكارم الاخلاق في ثلاث كلمات في قوله ، خذ العفور وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين .

## شرح إعراب سورة الأعراف

### ﴿وَأَمَّا يُنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ . . [ ٢٠٠ ]

نزع<sup>(١)</sup> أي أن وسوس اليك الشيطان<sup>(٢)</sup> عند الغضب بما لا يحل ( فاستعذ بالله إنه سميع ) لقولك ( غلبم ) بما يجب في ذلك و ( ينزعنك ) في موضع جزم بالشرط<sup>(٣)</sup> وكذا بالنون وحسن ذلك لما دخلت « ما » وحكى سيويه : يألَم ما تَحْتَنَهُ<sup>(٤)</sup> .

### ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ . . [ ٢٠١ ]

أي اتقوا المعاصي ( إذا مسهم طيف من الشيطان ) هذه قراءة أهل البصرة وأهل مكة ، وفرا أهل المدينة وأهل الكوفة ( طائفت ) وزوي عن سعيد بن جبير ( طيئت ) بتشديد الياء . قال أبو جعفر : كلام العرب في مثل هذا طيئت بالتخفيف على أنه مصدر من طاف يطيف ، وقال الكسائي : هو مخفف من طيَّب . قال أبو جعفر : ومعنى طيئت في اللغة ما يتخيل في القلب أو يرى في النوم وكذا معنى طائف ، وقال أبو حاتم : سألت الأصمعي عن طيَّب فقال : ليس في المصادر فيعل . قال أبو جعفر : ليس هذا بمصدر ولكن يكون بمعنى طائف ، والمعنى إن الذين اتقوا المعاصي إذا لحقهم شيء من الشيطان تفكروا في قدرة الله جل وعز في إنعامه عليهم فتركوا المعصية فإذا هم مستبصرون ، وزوي عن مجاهد ( تذكروا ) بتشديد الذال ولا وجه له في العربية .

### ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ . . [ ٢٠٢ ]

قال أحمد بن جعفر : الضمير للمشركين . قال أبو حاتم : أي وإخوان

(١-١) ساقط من ب ود .

(٢) بالشرط زيادة من ب ود .

(٣) انظر الكتاب ١٥٣/٢ .

## شرح إعراب سورة الأعراف

المشركين وهم الشياطين . قال أبو اسحاق : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى لا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون وإخوانهم يسدونهم في الغي وأحسن ما قيل في هذا قول الضحاك<sup>(١)</sup> ( وإخوانهم ) أي إخوان الشياطين وهم القجار ( يُسدونهم في الغي ثم لا يقصرون ) قال أي لا يتوبون ولا يرجعون ، وعلى هذا يكون الضمير متصلاً ، فهذا أولى في العربية . وقيل للفقار : إخوان الشياطين لأنهم يقبلون منهم . وقرأ أهل المدينة ( يُسدونهم ) بضم الياء ، وجماعة من أهل اللغة ينكرون هذه القراءة منهم أبو حاتم وأبو عبيد . قال أبو حاتم : لا أعرف لها وجهاً إلا أن يكون المعنى يزيدونهم من الغي ، وهذا غير ما يسبق إلى القلوب ، وحكى جماعة من أهل اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا أكثر<sup>(٢)</sup> شيء شيئاً بنفسه : ملة ، وإذا أكثر<sup>(٣)</sup> بغيره قيل : أمدة نحو : يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة<sup>(٤)</sup> . وحكى عن محمد بن يزيد أنه احتج لقراءة أهل المدينة قال : يقال مددت له في كذا<sup>(٥)</sup> أي زينته له واستدعيته أن ينعله وأمددته في كذا أي أعنته برأيي أو غير ذلك . وقرأ عاصم الجحدري : ( وإخوانهم يمددونهم )<sup>(٦)</sup> في الغي .

﴿ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا . . ﴾ [ ٢٠٣ ]

بمعنى « هلاً » ولا يليها إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً . ( هذا بصائر من ربكم ) ابتداء وخبر أي هذا الذي دلتكم به أن الله جل وعز واحد . بصائر أي يتبصر به . ( وهدي ) أي ودلالة ( ورحمة ) أي ونعمة .

(١) في ب ود زيادة ، قال .

(٢) ب ، د : أكثر

(٣) ب ، د : أكثره .

(٤) آية ١٢٥ - آل عمران .

(٥) في ب ود زيادة ، وكذا .

(٦) مختصر ابن خالويه ٤٨

## شرح إعراب سورة الأعراف

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا...﴾ [ ٢٠٤ ]

قال أبو جعفر : قد ذكرنا أنه يقال : إن هذا في الصلوات ، وقيل : أنه في الخطبة . وفي اللغة يجب أن يكون في كل شيء ، إلا أن يدل دليل على اختصاص شيء .

﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً...﴾ [ ٢٠٥ ]

مصدر وقد يكون في موضع الحال وجمع خيفة خوف لأنها بمعنى الخوف ، وحكى الفراء أنه يقال أيضا : خِيفٌ . وقرا أبو مجاز ( بالغذاء والأبصال )<sup>(١)</sup> وهو مصدر أصلنا أي دخلنا في العشي ( والأبصال ) جمع أصل مثل ظنب وأظناب . قال الأخفش : الأبصال جمع أصيل مثل بسين وأيسان . وقال الفراء :<sup>(٢)</sup> أصل جمع أصيل وقد يكون أصل واحدا كما قال / ٨٤ / :

١٦٥ - وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ ذَا الْأَصْلُ<sup>(٣)</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ...﴾ [ ٢٠٦ ]

اسم « إِنَّ » وهم الملائكة صلوات الله عليهم قال أبو اسحاق : قال : عند ربك والله جل وعز بكل مكان لأنهم قريبون من رحمة الله جل وعز وكل قريب من رحمة الله جل وعز فهو عنده ، وقال غيره : لأنهم في موضع لا ينفذ فيه إلا حكم الله جل وعز ، وقيل : لأنهم رُسُلُ الله كما يقال : عند الخليفة جيش كثير ( وَيُسَبِّحُونَهُ ) أي يعظمونه ويترحمونه عن كل سوء ( وَلَهُ سَجْدُونَ ) أي يدلّون خلافاً أهل المعاصي .

(١) مختصر ابن خالويه ٤٨ .

(٢) ورد هذا في اللسان ( أصل ) دون ذكر الفراء ولم أجده في معاني القرآن للفراء .

(٣) الشاهد للأعشى من قصيدته المعروفة التي أولها « ودع هزيمة أن الركب مرتحل » انظر ديوان الأعشى ٥٧ وعجز البيت البيت « يوماً بأطيب منها بشر رائحة » .



## شرح إعراب سورة الأنفال

بسم الله الرحمن الرحيم

## ﴿يسألونك عن الأنفال﴾ [ ١ ]

إن خففت الهمزة ألقيت حركتها على السين واستقطبتها ، وقرأ سعد بن أبي وقاص<sup>(١)</sup> رضي الله عنه ( يسألونك الأنفال )<sup>(٢)</sup> يكون على التفسير وتعدت يسألونك إلى مفعولين ( قُلْ الأنفال لله ) ابتداء وخبر ( والرسول ) عطف ( فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم ) أي كونوا محتسعين على أمر الله جل وعز ، وفي الدعاء « اللهم أصلح ذات البين » أي الحال التي يقع بها الاجتماع ( وأطيعوا الله ورسوله ) في الغنائم وغيرها .

## ﴿إنما المؤمنون﴾ [ ٢ ]

ابتداء « ما » كافة ويجوز في القياس النصب ومنعه سيبويه ( الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ) خبر الابتداء . وحكى سيبويه وجل يوجل ويا جل ويوجل ويوجل . قال أبو زيد : سألت خليلاً عن الذين قالوا : رأيت الزيدان فقال : هذا على لغة من قال يا جل .

٤

(١) في ب ، سعيد بن أبي قاهر ، تحريف .

(٢) قرأ بها أيضاً ابن مسعود . انظر مختصر ابن خالويه ٤٨ ، المحجب ١/ ٢٧٢ .



## شرح إعراب سورة الأنفال

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ . . ﴾ [ ٣ ] بدل من الذين الأول .

أولئك هم المؤمنون . . ﴾ [ ٤ ]

ابتداء وخبر ( حقاً ) مصدر ( لهم دَرَجَاتٌ ) ابتداء أي منازل رفيعة في الجنة بقدر أعمالهم ( ومَغْفِرَةٌ ورزقٌ كريمٌ ) عطفاً .

﴿كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . . ﴾ [ ٥ ]

من المُشْكِلِ ولأهل اللغة فيها<sup>(١)</sup> ستة أقوال : قال سعيد بن مسعدة أولئك المؤمنون حقاً كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . قال : وقال بعض العلماء كما أخرجك ربك من بيتك بالحق فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم . وقال الكسائي أي مجادلتهم الآن له<sup>(٢)</sup> كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . وقال أبو عبيدة<sup>(٣)</sup> هو تسمي أي والذي أخرجك من بيتك . قال أبو إسحاق : الكاف في موضع نصب أي الانتقال من بيتك كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وهم كارهون كذلك تنقل من رايث . فهذه خمسة أقوال . وقول أبي إسحاق هذا هو معنى قول الفراء لأن الفراء قال<sup>(٤)</sup> امض لأمرك<sup>(٥)</sup> في الغنائم ونقل من شئت وإن كرهوا كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . والقول السادس من أحسنها قال الله جل وعز « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » إلى « لهم مغفرة ورزق كريم » فالمعنى هذا الوعد للمؤمنين حتى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق الواجب له فأنجز وعذك وأخلفك بعدوك فإني لك لأنه قال جل وعز « وإذ بعدكم الله إحدى الطائفتين أنهما لكم

(١) ب ، د : فيه .

(٢) لأنه زيادة من ب ود .

(٣) مجاز القرآن ١ / ٢٤١

(٤) انظر معاني الفراء ١ / ٤٠٣ .

(٥) ب ، د : أمرك

## شرح إعراب سورة الأنفال

وتؤدّون<sup>(١)</sup> فكما أنجزَ هذا الوعد في الدنيا كذا ما وعدكم به في الآخرة .

ومعنى ﴿يُجَادِلُونَكُمْ﴾ [٦] يجادلُك بعضهم فعاد الضمير على البعض لأنهم قد ذكروا في الكل ومعنى بعدما تبين أن النبي ﷺ لما كان كل ما يخبرهم به يكون وجب عليهم أن يقبلوا منه كل ما يقوله وكان قد تبين لهم الحق .

﴿ . . احْذَى الطَّائِفَتَيْنِ . . ﴾ [ ٧ ]

منعول ثان ( أنها لكم ) بدل ( وتؤدّون أن غير ذات الشكوة تكون لكم ) قال أبو عبيدة<sup>(٢)</sup> : أي غير ذات الحد . قال أبو اسحاق : أي تؤدّون أن تظفروا بالطائفة التي ليست معها سلاح ولا فيها حرب يقال : فلان شاك في السلاح وشاك وشاك من الشكّة كما قال / ٨٤ ب / :

١٦٥ - إِمَّا تَرَىٰ شِكْمِي زَمِيحَ أَبِي  
سَعْدٍ فَقَدْ أَحْمِلُ السِّلَاحَ مَعَا<sup>(٣)</sup>

﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ . . ﴾ [ ٨ ]

أي يحقق وعده ( ويبيطل الباطل ) أي كيد الكافرين .

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ . . ﴾ [ ٩ ]

لقلّتكم في العدد أي اذكروا<sup>(٤)</sup> ( فاستجاب لكم أنى ) في موضع نصب أي

(١) آية ٧ .

(٢) انظر مجاز القرآن ٢٤١/١ .

(٣) نسب الشاهد لذي الأصبع العدواني واسمه حزنان انظر العفصليات اللسان ( رمع ) .

(٤) ب ، ٥ : اذكروا .

## شرح إعراب سورة الأنفال

بأنِّي ، وقرأ عيسى بن عمر ( إِنِّي ) بمعنى <sup>(١)</sup> : قال إنِّي ، ورؤي عن عاصم ( أَنِّي ) مُسَدِّكُم بِالْأَنْفِ مِنَ الْمَلَانِكَةِ ) كما تقول : قُلْتُ وَأُفْلِسُ ( مُرْدَفِينَ ) قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم والأعمش والكسائي وحزمة ( مُرْدَفِينَ ) بكسر الدال . قال سيويه <sup>(٢)</sup> : وقرأ بعضهم ( مُرْدَفِينَ ) <sup>(٣)</sup> بفتح الراء وتشديد الدال وبعضهم ( مُرْدَفِينَ ) <sup>(٤)</sup> بكسر الراء وبعضهم ( مُرْدَفِينَ ) <sup>(٥)</sup> بضم الراء والدال مكسورة في الفراءات الثلاث . « مُرْدَفِينَ » بفتح الدال فيها تنديران : يكون في موضع نصب على الحال من « كمْ » في ممدكم أي أردف بهم المؤمنين وهذا مذهب مجاهد . قال مجاهد : أي مُمَدِّينَ . قال أبو جعفر : ويجوز أن يكون « مُرْدَفِينَ » في موضع خفض تعثاً للألف « وَمُرْدَفِينَ » بكسر الدال ، قال أبو عمرو : فيه أي أردف بعضهم بعضاً ، ورد أبو عبيد على أبي عمرو هذا القول وأنكر كسر الدال واحتج أن معنى أردفت فلان فلاناً جعلته <sup>(٦)</sup> خلفه . قال : ولا نعمهم هذا في صفة الملائكة يوم بدر وأنكر أن يكون أردف بمعنى زدف ، قال لقول الله جل وعز « تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ » <sup>(٧)</sup> ولم يقل المردفة . قال أبو جعفر : لا يلزم أبا عمرو هذا الرد <sup>(٨)</sup> ولا تتأول قوله على ما تأوله أبو عبيد ولكن المعنى في مُرْدَفِينَ قد تقدم بعضهم بعضاً . يقال : ردفته وأردفته بمعنى تبعته وأتبعته . ولو كان كما قال أبو عبيد لكان معنى مُرْدَفِينَ بفتح الدال مُرْدَفِينَ خلفكم وإنما معنى مُرْدَفِينَ في آثاركم أي اتبع بعضهم بعضاً وهذا أقموى <sup>(٩)</sup> من قول من قال : مُرْدَفٌ بِهِم

(١) ب ، د : والمعنى

(٢) الكتاب ٢ / ٤١٠ .

(٣) ٤ - ٥ ( ) قرأ بها الخليل عن أهل مكة . مختصر ابن خالويه ٤٩ ، المحتسب ١ / ٢٧٣ .

(٤) ب ، د : حملة

(٥) آية ٧ - التازعات .

(٨) في ب ود الزيادة ، لأنه يقال ردفته وأردفته بمعنى تبعته وأتبعته ،

(٩) ب : أولى

## شرح إعراب سورة الأنفال

المسلمون لأن طاهر القرآن على خلافه والقراءة بمردفين أولى لأن أهل التأويل على هذه القراءة يفسرون أي أردفت بعضهم بعضاً ، وأما مردفين فتقديره عند سيبويه : مردفين ثم أدغم التاء في الدال فالتقى حركتها على الراء لتلا يلتقي ساكنان ومن قال : مردفين كسر الراء<sup>(١)</sup> لالتقاء الساكنين ومن قال مردفين بضم<sup>(٢)</sup> الراء لأن قبلها ضمة كما تقول : رد يا هذا .

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ . . .﴾ [ ١٠ ]

مفعولان ، ولم تنصرف « بشرى » لأن فيها ألف التانيث ( وَلِتَطْمَئِنَّ ) لام كي والفعل محذوف لما دل عليه . ( وما النصر ) ابتداء ، والخبر ( إِلَّا مَنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ) اسم « إن » وخبرها .

﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ . . .﴾ [ ١١ ]

مفعولان وهي قراءة أهل الحرمين وهي حسنة لأن بعده ( وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ ) ( أَمْنَةً ) مفعول من أجله ومصدر . يقال : أمنت وأمناً وأماناً ( لِيُظْهِرَكُمْ ) نصب بلام كي لأنها بدل من « أن » أو باضمار « أن » ( وَيَذْهَبُ عَنْكُمُ رَجْسٌ<sup>(٣)</sup> الشَّيْطَانِ ) عطفت ( وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ) عطفت جملة على جملة أو مفرد وأعيدت اللام ، ( وَيُثَبِّتْ بِهِ ) بالماء الذي أنزل الله جل وعز على الرمل يوم بدر حتى تثبت أقدام المسلمين وقد يكون به للرباط .

(١) ب ، د : بكسر الدال والراء كسرها .

(٢) ب ، د : ضم .

(٣) في ب و د « رجز » وكذا في المصحف . وبالسین قراءة أبي العالية . أنظر البحر لمحيط ٤ / ٤٦٩ .

﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ . . .﴾ [ ١٢ ]

أي يُبَيِّنُ به ذلك الوقت وقد يكون اذْكُرْ ( إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ )  
( أَنِّي ) في موضع نصب والمعنى بَأَنِّي ( مَعَكُمْ ) ظرف ومن أَسْكَنَ العَيْنَ فِيهِ<sup>(١)</sup>  
عنده حرف . قال الأخفش : فاضربوا فوق الأعناق معناه فاضربوا الأعناق ، وهذا  
عند محمد بن يزيد خطأ لأن فوقاً يفيد معنى فلا يجوز زيادتها ولكن المعنى أنهم  
أَبْصَحُوا ضَرْبَ الْوُجُوهِ وَمَا قُرِبَ مِنْهَا ( وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ) . قال أبو اسحاق :  
واحد البنان نبات دوهي جهنم الأصابع وغيرها من الأعضاء واشتقاق البنان من قولهم : أَبْنَى  
بالمكان إذا أقام به ، فالبنان يُعْمَلُ بِهِ مَا يَكُونُ لِلْإِقَامَةِ وَالْحَيَاةِ .

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ . . .﴾ [ ١٣ ]

( ذَلِكَ ) في موضع رفع / ٨٥ أ / بالابتداء<sup>(٢)</sup> أو خبر . والتقدير ذلك الأمر أو  
الأمر ذلك . ( وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ جَزَمَ بِالْشَرْطِ<sup>(٣)</sup> ) ، ويجوز ( وَمَنْ يُشَاقِقِ<sup>(٤)</sup> ) الله )  
كما قال (٥) :

١٦٧ - فَغُضُّ السُّطُوفِ إِنْكَ مِنْ نُصَيْرٍ

فَسَلَا كَعْبِيًّا بَلَعْتَ وَلَا كَلَابًا<sup>(٦)</sup>

ويجوز « وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ » ، والتقدير ( شَدِيدُ الْعِقَابِ ) له ، وحذف له .

(١) ب . د . فيهم

(٢) ب . د : على الابتداء .

(٣) « بِالْشَرْطِ » زيادة من ب . د .

(٤) الادغام لغة نعيم . أنظر البحر المحيط ٤ / ٤٧١ .

(٥) ب . د : قال جرير .

(٦) أنظر شرح ديوان جرير ٧٥ ، الكتاب ٢ / ١٦٠ .

﴿ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ .. ﴾ [١٤]

كما تقدّم في الأول (وَأَنَّ) في موضع رفع بعطفها على ذلکم . قال الفراء <sup>(١)</sup> : ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى ويأَنَّ للكافرين قال : ويجوز أن يضمّر واعلموا أنَّ ، قال أبو اسحاق : لو جاز ضمّار واعلموا الجاز زيداً منطلقاً وعمراً جالساً ، بل كان يجوز في الابتداء : زيداً منطلقاً لأنّ المحيّر معلّم وهذا لا يقوله أحد من النحويين .

﴿ .. إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا .. ﴾ [١٥]

مصدر في موضع الحال .

﴿ وَمَنْ يُؤْلَهِمْ يَوْمَئِذٍ دُورُهُ .. ﴾ [١٦]

شرط (إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ) نصب على الحال (فقد بَاء بغضبٍ من الله) مجازاة . (وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ) ابتداء وخير .

وكذا ﴿ .. وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ .. ﴾ [١٧] .

على قراءة <sup>(٢)</sup> من خفف «لَكِنَّ» ومعنى «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ» : فلم تقتلوهم بتدبيركم ولكن الله قتلهم بالنفس ، ونظير هذا أن رجلياً لو كانا يتقاتلان ومعهما سيفان فحاء رجل وأخذ سيف أحدهما فقتله الآخر لجاز أن يقال : ما قتل ذاك إلّا الذي أخذ سيفه . (ما رميت إدا رميت ولكن الله رمى) مثله ويجوز أن يكون المعنى وما رميت بالرعب في قلوبهم إدا رميت بالخصي .

(١) أنظر معاني الفراء ٤٠٥/١ .

(٢) هي قراءة ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف . أنظر الانحاف ١٤٢ .

﴿ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ﴾<sup>(١)</sup> [١٨].

قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو ، وقراءة أهل الكوفة ( مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ )<sup>(٢)</sup> وفي التشديد معنى المبالغة ، وروى عن الحسن ( مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ) بالإضافة والتخفيف . والسعني أن الله جل وعز يلقى في قلوبهم الرعب حتى يَشْتَتُوا<sup>(٣)</sup> أو يتفرق جمعهم .

﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ . . ﴾ [١٩]

في معناه ثلاثة أقوال : يكون مخاطبة للكفار لأنهم قالوا : اللَّهُمَّ انصُرْ أَحِبَّ الْفَتَنِ الْبِك . ( وَإِنْ تَتَّهَوُا ) أي عن الكفر ( وَإِنْ تَعُودُوا ) إلى هذا القول ( نَعُدُّ ) إلى نصر المؤمنين ، وقيل : ان تستفتحوا مخاطبة للمؤمنين أي تستنصروا فقد جاءكم النصر وكذا « وَإِنْ تَتَّهَوُا » أي<sup>(٤)</sup> وان تتتهوا عن مثل ما فعلتموه من أخذ الغنائم والأسرى قبل الإذن ( فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ) وإن تعودوا إلى مثل ذلك نَعُدُّ إلى توبيخكم كما قال جل وعز « لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَيَقُ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ »<sup>(٥)</sup> . والقول الثالث أن يكون ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح للمؤمنين وما بعده للكفار ( وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ) أي مع المؤمنين المطيعين وفتح ( أَنْ ) بسعني ولأن الله ، والتقدير لكثرتها وأن الله ، و « أَنْ » في موضع نصب على هذا وقيل : هي عطف على « وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ » والكسر على الاستئناف .

(١-٢) أنظر تيسير الداني ١١٦ .

(٣) ب ، د : و

(٤) « وَإِنْ تَتَّهَوُا » ساقط من طائفة من ب و د .

(٥) آية ٦٨ - الأنفال .

## شرح إعراب سورة الأنفال

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّبِعُوا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ تَسْمَعُونَ ﴾ [٢٠]

ابتداء وخبر في موضع الحال والمعنى وأنتم تسمعون ما يتلى عليكم من الحجج والبراهين .

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ . . ﴾ [٢١]

الكاف في موضع نصب على الظرف وخبر كان يكون « سمعنا » بمعنى قبلنا كما يقال : يمع الله لمن حمده ، ويكون من سماع الأذن ، ويكون بمعنى وهم لا يشعرون وهم لا يتدبرون ما سمعوا ولا يفكرون فيه فهم بمنزلة من لم يسمع .

﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ . . ﴾ [٢٢]

والأصل أشَرَّ حُذِفَتِ الهمزة لكثرة الاستعمال وكذا خَيْرُ الْأَصْلِ فِيهَا خَيْرٌ .  
( الصَّمُ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ) خبر « إِنَّ » ونعت .

﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ . . ﴾ [٢٣]

أي لأسمعهم جواب كل ما يسألون عنه وذلك على هذا ولو أسمعهم ( لتولوا وهم معرضون ) فخير بالغيب عنهم .

﴿ . . إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ . . ﴾ [٢٤]

حُذِفَتِ الضَّمَّةُ مِنَ الْيَاءِ لِثِقَلِهَا وَلَا يَجُوزُ الْأَدْغَامُ ( وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ) ( أَنَّ ) في موضع نصب باعلموا ، ( وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ) عطף .  
قال الفراء (١) : ولو استؤلفت فكُسرَت « وَإِنَّهُ » لكان صواباً .

(١) أنظر ذلك في معاني الفراء ٤٠٧/١ .



## شرح إعراب سورة الأنفال

قال أبو جعفر: وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> . . لا تصيرون الذين ظلموا منكم / ٨٥  
ب/ خاصة . . ﴿ [٢٥] .

﴿ . . إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ . . ﴾ [٢٦]

ابتداء وخبر ( مُسْتَضَعُونَ ) نعت وكذا ( تَخَافُونَ أَنْ يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ ) في  
موضع نصب .

﴿ . . لَا تَخَوْثُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ . . ﴾ [٢٧]

بغلول<sup>(٢)</sup> الغنائم ونسبها إلى الله جل وعز لأنه الذي أمر بقسمها<sup>(٣)</sup> وإلى  
الرسول ﷺ لأنه المؤدي عن الله جل وعز والقيّم بها ( وَتَخَوْثُوا ) في موضع جزم  
نسقا على الأول وقد يكون نصبا على الجواب كما يقال : لا تأكل السمك وتشرب  
النس .

﴿ . . إِنْ تَقْتُلُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا . . ﴾ [٢٩]

أي يجعل بينكم وبين الكفار فرقانا بأن ينصركم ويعزكم ويخذلهم ويدلهم .

﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا . . ﴾ [٣٠]

أي واذكر هذا ( لِيُثْبِتُكَ ) نصب بلام كي قيل معناه يخيسونك ، وحكى  
بعض أهل اللغة أثبتته إذا جرحه فلم يقدر أن يروح . ( أَوْ يَتْلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ )  
عطف ( وَيَمْكُرُونَ ) مُستأنف . ( وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ) ابتداء وخبر . والمعنى أن

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٣

(٢) د وتقلون وتصحيف ، الغلول : الخيانة .

(٣) ب : تقسيمها .

## شرح إعراب سورة الأنفال

الله جل وعز إنما مكره أن يأتيهم بالعذاب الذي يستحقونه من حيث لا يشعرون فهو خير الماكرين .

﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ . . ﴾ [٣٢]

خبر كان و ( هو ) عند الخليل وسيبويه<sup>(١)</sup> فاصلة . قال أبو جعفر : وسمعت أبا اسحاق يفسر معنى فاصلة قال : لأنه إنما جيء بها ليُعلم أن الخبر معرفة أو ما قارب المعرفة وإن ( الحق ) ليس بنعت وإن ( كان ) ليست بمعنى وقع وقال الأخفش : ( هو )<sup>(٢)</sup> صلة زائدة كزيادة « ما » وقال الكوفيون ( هو ) عماد . قال الأخفش : وبنو تميم يرفعون فيقولون : إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ . قال أبو جعفر : يكون ( هو ) ابتداء و « الحق » خبره والجملة خبر كان .

وقد ذكرنا<sup>(٣)</sup> ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ . . ﴾ [٣٣] بنهاية الشرح .

قال الأخفش : ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ . . ﴾ [٣٤] أن فيه زائدة .

قال أبو جعفر : ولو كان كما قال لرفع يعذبهم و ( أن ) في موضع نصب والمعنى وما يمنعونهم من أن يُعَذَّبُوا فدخلت « أن » لهذا المعنى . ( وَهُمْ يَصْذَوْنَ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ) ابتداء وخبر ، وكذا ( إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) وعليهم أن يعلسوا ، وقيل لا يعلسون أنهم يُعَذَّبُونَ في الآخرة . ويجوز أن يغفر لهم ، وقيل لا يعلمون أن المُتَّقِينَ أَوْلِيَاؤُهُ .

(١) الكتاب ١/ ٣٩٤ .

(٢) في الأصل هي « فأنبت ما في ب ودلالتة لفظ من الآية

(٣) أنظر معاني ابن النحاس ؟ ذل ب .

﴿ وما كان صلاتهم . . ﴾ [٣٥]

اسم كان ( إلّا مكاءً ) خبر . قال أبو حاتم : قال هارون وبلغني <sup>(١)</sup> أن الأعمش قرأ ( وما كان صلاتهم عند البيت إلّا مكاءً وتصديّة ) <sup>(٢)</sup> . قال أبو جعفر : قد أجاز سيبويه مثل هذا على أنه شاذ بعيد لأنه جعل اسم كان نكرة وخبرها معرفة وأنشد سيبويه :

١٦٨ - أسكران كان ابن المراغة إذ هجّا

نبيماً ببطن الشام أم متاجر<sup>(٣)</sup>

وأنشد :

١٦٩ - فأنك لا تبالي بعد حول

أظبى كان أمك أم حمار<sup>(٤)</sup>

قال أبو أعفر : وأبين من هذا وإن كان قد وصل النكرة قوله :

١٧٠ - ولأنك موقف منك الوداع<sup>(٥)</sup> .

وكذا :

(١) في ب و د : « المعنى » تصحيف .

(٢) رويت أيضاً عن علي وعاصم . انظر مختصر ابن خالويه ٤٩ .

(٣) الشاهد للشرزقي أنظر : ديوانه ٤٨٩ ( طبع الصاوي ) ، الكتاب ٢٣/١ ، نبيماً بجوف الشام . . . شرح أبيات سيبويه لابن النجاشي ٨ ( ص ٤١ ) « يارض الشام » ، شرح الشواهد للششمري ٢٣/١ ، الخزنة ٦٥/٤ .

(٤) نسب الشاهد لخداش بن زهير في : الكتاب ٢٣/١ ، شرح الشواهد للششمري ٢٣/١ ، ونسب لثروان بن فزارة بن عبيد يغوث العامري ، الحماسة لليحزري ٢١٠ ، الخزنة ٢٣٠/٣ ، ٦٧/٤ ، ٦٨ وفي ٦٦/٤ نسب لخداش . ونسب لزواردة بن فروان من شعراء بني عامر بن صعصعة في شرح ما يقع فيه التصحيف ٤١٥ « فأنك ما يضرك . . » وورد غير منسوب في ديوان المفضليات ٦٠٠ ، شرح أبيات سيبويه لابن النجاشي ٨ ( ص ٤٢ ) « إلّا من مبلغ حسان عني . . » .

(٥) الشاهد للقطامي وصدرة « قفى قبل التفوق يا ضباعاً » أنظر : ديوان القطامي ٣١ ، الكتاب ٣٣١/١ ، الخزنة ٣٩١/١ .

## شرح إعراب سورة الأنفال

١٧١ - يَكُونُ مِرَاجِهَا عَمَلٌ وَمَا<sup>(١)</sup>

وإن كان علي بن سليمان قد قال : التقدير مِرَاجِهَا . وتعبدية ، من صد يصد إذا ضج فأبدل من إحدى الدالين ياءً .

﴿ لِيُمَيِّزَ ... ﴾ [٣٧]

نصب بلام كي و ( يُمَيِّزُ )<sup>(٢)</sup> على التثنية ، ( وَيَجْعَلُ ) ( فَيَرْكُمُهُ ) عطף .

﴿ ... إِنْ يَسْتَهْوَوا يُغْفَرْ لَهُمْ ... ﴾ [٣٨] .

شرط ومجازاة ، وكذا ( وَإِنْ يَغُورُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ) أي مضت سنة الأولين في عذاب المصيرين على معاصي الله جل وعز .

﴿ ... حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ... ﴾ [٣٩]

اسم تكون وهي بمعنى تقع وكذا ( وَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ) .

﴿ ... نِعْمَ الْمَوْلَى ... ﴾ [٤٠]

رفع نعيم لأنها فعل . قال أبو عمر الجرمي والدليل على أنها فعل قول العرب : نِعِمْتَ فأتبوا التاء وكذا ( وَنِعْمَ النَّصِيرُ ) .

﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ... ﴾ [٤١] ، [٤٢]

« ما » بمعنى الذي والياء محذوفة ، ودخلت التاء لأن في الكلام معنى

(١) الشاهد لحسان ثلاث وحده ، كان سيئه من است وأس ، انظر حيوانه ٣ ، الكتاب ٢٣/١ . الكمر ١١١ ، المحضب ٢٧٩/١ ، شرح أبيات سيويه لابن النحاس ٨ ب ( ص ٤٢ ) .

(٢) حمزة والكسائي ضم الياء وفتح الميم وكسر الياء معناة ، الساقون بفتح الياء وتسير الميم وسكان الياء . انظر تيسير الداني ٩٢ .

## شرح إعراب سورة الأنفال

المجازاة وأن الثانية تؤكد للأولى ويجوز كسرهما ( حُمُسُهُ ) اسم إن ( يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ) ظرفان ، وكذا ﴿ إِذَا أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدَّيْنِيَّةِ ﴾ [٤٢] والجمع عُدَى ومن قال : عُدُوٌّ قال : عُدَى مثْلُ لَحْيَةٍ وَلَحْيٍ ويقال : « الْقَضِيَّةُ » والأصل الواو . ( الرُّكْبُ ) ابتداء قيل : يعني به الابل التي كانت ٨٦ / تحمل امتعتهم وكانت في موضع بأمنون عليها توفيقاً من الله جل وعز فذكرهم نعمه عليهم وقيل : يعني غير قريش ( أسفل مِنْكُمْ ) ظرف في موضع الخبر أي موضعاً أسفل منكم ، وأجاز الأنخض والكسائي والفراء<sup>(١)</sup> والركب أسفل منكم . أي أشدّ تسفلاً منكم . والركب جمع راکب ولا تقول العرب : ركب الال للجماعة الراکبي الابل ، وحكى ابن السكيت وأكثر أهل اللغة أنه لا يقال : راکب وركب إلا للذين على الابل خاصة ، ولا يقال : لمن كان على فرسٍ أو غيرها راکب . ( وَلَوْ نَوَاعَدْتُمْ لِاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيْعَادِ ) أي لم يكن يقع الاتفاق فوق الله جل وعز لكم ، ( لَيَقْضِيَنَّ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ) من نصر المؤمنين و ( لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ ) لام كي والتقدير وَلَكِنْ جَمَعْتُمْ هُنَالِكَ لَيَقْضِيَنَّ أَمْراً ، لِيَهْلِكَ هَذِهِ الْمَكْرَةُ عَلَى السَّلَامِ فِي لَيَقْضِيَنَّ ، و ( مَنْ ) في موضع رفع ( وَيُخَيَّا ) في موضع نصب ( مَنْ حَيٌّ عَنْ بَيْتِهِ ) هذه قراءة أبي عمرو وابن كثير وحمزة وهي اختيار سيبويه<sup>(٢)</sup> وأبي عبيد ، فأما احتجاج أبي عبيد فانه في السواد بياء واحدة ، قال أبو جعفر : هذا الاحتجاج لا يلزم لأن مثل هذا الحذف<sup>(٣)</sup> في السواد ، ولكن اجتماع النحويين الحذّاق في هذا أنه لما اجتمع حرفان على لفظ واحد كان الأولى الإدغام كما يقال : جَفَّ ، وقرأ نافع وعاصم ( مَنْ حَيٌّ عَنْ بَيْتِهِ )<sup>(٤)</sup> والحجة لهما أنه لا يجوز الإدغام في

(١) معاني الفراء ١/٤١١ .

(٢) الكتاب ٢/٣٨٧ .

(٣) ب ، د يحذف .

(٤) تيسير الداني ١١٦ .

## شرح إعراب سورة الأنفال

المستقبل فأتبعوا المستقبل الماضي وقد أجاز الفراء<sup>(١)</sup> الإدغام في المستقبل وأن يدغم يحيى . وهذا عند جميع البصريين من الخطأ الكبير ومثله لا يجوز في شعر ولا كلام والعلة في منعه أنك إذا قلت : يحيى فالياء الثانية ساكنة فلم يجتمع حرفان متحركان فبدغم وقد كان الاختيار لم يجفف وإن كان يجوز لم يجف ولم يجف فيجوز الإدغام ، فأما في يحيى فلا يجوز وأيضاً فإن الياء تحذف في الجزم فهذا مخالف لييجف ولا يجوز أيضاً الإدغام في « أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى »<sup>(٢)</sup> لأن الحركة عارضة .

﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ . . .﴾ [ ٤٣ ]

ظرف ، وكذا ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ . . .﴾ [ ٤٤ ] وجاء متصلاً لأنك بدأت بالأقرب وأجاز يونس ( يُرِيكُمُهُمْ ) .

﴿ . . . وَلَا تَنَازَعُوا . . .﴾ [ ٤٦ ]

نهى ( فَتَفَشَلُوا ) نصب لأنه جواب النهي ولا يُجِزُ سبويه حذف الفاء والجزم وأجازة الكسائي .

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا . . .﴾ [ ٤٧ ]

مصدر في موضع الحال . ومعنى البطر في اللغة التقوية<sup>(٣)</sup> وينعم الله جل وعز ما لبس الله جل وعز من العافية على المعاصي .

(١) معاني الفراء ١/ ٤١٢ .

(٢) آية ٤٠ - القيامة .

(٣) جاء في مشكل العرب القرآن لسكي بن أبي طالب ورقة ٢٧٩ ، والبطر أن يتقوى بنعم الله على معاصيه ، وفي اللسان ( بطر ) : البطر النشاط وقيل التبخر . . . وقبل الطغيان في العمة .

﴿... وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ...﴾ [ ٤٨ ]

يُجْمَعُ جَارُ أَجَوَاراً وَجِيرَاناً وَفِي الْقَلِيلِ جِيرَةٌ . ( إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ) قِيلَ :  
خَافَ أَنْ يَنْزِلَ بِهِ بَلَاءٌ .

﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ...﴾ [ ٤٩ ]

قِيلَ : الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ وَأَبْطَنُوا الْكُفْرَ ، وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ  
مَرَضٌ الشَّاكُونَ وَهُمْ دُونَ الْمُنَافِقِينَ ، وَقِيلَ : هُمَا وَاحِدٌ وَهَذَا أَوَّلَى الْأَتَرَى إِلَى  
قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ »<sup>(١)</sup> ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ « وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا  
أَنْزَلَ إِلَيْكَ »<sup>(٢)</sup> وَهُمَا لَوَاحِدٌ . وَكَذَا « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ »<sup>(٣)</sup> .

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ  
وَأَذْبَارَهُمْ...﴾ [ ٥٠ ]

يَكُونُ هَذَا عِنْدَ الْمَوْتِ وَقَدْ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يَصِيرُونَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ ،  
وَجَوَابُ « لَوْ » مَحذُوفٌ وَتَقْدِيرُهُ لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا وَأَنْشَدَ سَعِيدُ الْأَخْفَشُ :

١٧٢ - إِنْ يَكُنْ طَبُّكَ الدَّلَالُ فَلَوْ فِي

سَالِفِ الذَّكْرِ وَالسَّنَنِ الْخَوَالِي<sup>(٤)</sup>

وَقَرَأَ الْأَعْرَجُ ( تَوَفَّى ) عَلَى تَأْنِيثِ الْجَمَاعَةِ ( يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ ) فِي مَوْضِعِ  
الْحَالِ . قَالَ الْفَرَّاءُ :<sup>(٥)</sup> الْمَعْنَى وَيَقُولُونَ ( ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ) .

(١) آية ٣ - البقرة .

(٢) آية ٤ - البقرة .

(٣) آية ٣٥ - الأحزاب .

(٤) الشاهد لعبيد بن الأبرص انظر ديوانه ١١٣ والليالي ، تفسير الطبري ٦٨/٢ ( غير منسوب )  
للمقاصد النحوية ٤/٤٥٩ .

(٥) انظر معاني الفراء ١/٤١٣ .

﴿ ذُلِكَ . . ﴾ [ ٥١ ]

في موضع رفع أي الأمر ذلك ( بِمَا قَدَّمْتُ أَبْدِيَكُمْ ) خفض بالياء ( وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ) في موضع خفض نسق على ( مَا ) ، وإن شئت نصبت بمعنى<sup>(١)</sup> وبأن وحذفت الباء بمعنى وذلك أن الله ، ويجوز أن يكون في موضع رفع نسقاً على ذلك .

﴿ كَذَابٍ آلِ فِرْعَوْنَ . . ﴾ [ ٥٢ ]

أي العادة في تعذيبهم عند قبض الأرواح وفي التبور كعادة آل فرعون ، ( وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) من الكفار وبعد هذا أيضاً ﴿ كَذَابٍ آلِ فِرْعَوْنَ . . ﴾ [ ٥٤ ] وليس هذا بتكرير لأن الأول للعادة في التعذيب والثاني للعادة في التغيير .

﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا . . ﴾ [ ٥٥ ]

اسم « إِنَّ » وخبرها ، وهو مَخْصُوصٌ وقد بينه/ ٨٦ ب/ جل وعز بقوله ﴿ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ . . ﴾ [ ٥٦ ]

﴿ فَأَمَّا تَتَّقَتَّهُمْ . . ﴾ [ ٥٧ ]

شرط ودخلت النون توكيداً وصلح ذلك في الخبر لما دخلت ( مَا ) هذا قول البصريين ، وقال الكوفيون : تدخل النون الثقيلة والخفيفة مع [ما في المجازاة للفرق بين المجازاة والتخيير . ( فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَقَهُمْ ) قال الكسائي : ( مَنْ ) بمعنى الذي<sup>(٢)</sup> . قال أبو إسحاق : المعنى افعل بهم فعلاً من القتل ففرق به من

(١) ب ، د : تنصب .

(٢) ب ، د : الذين .



خَلَفَهُمْ . ( لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ) أي يتذكرون توعذك<sup>(١)</sup> إياهم .

﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ . . .﴾ [ ٥٨ ]

قال الكسائي : السواء العدل ، وقال الفراء<sup>(٢)</sup> : يقال : معناه افعلْ بهم كما يفعلون سواءً . قال : ويقال : معنى ( فانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ) جهراً لا سراً . قال أبو جعفر : هذا من مُعْجِز ما جاء في القرآن مما لا يُوجَدُ في الكلام مثله على اختصاره وكثرة معانيه ، والمعنى إما تخافَنَّ من قوم بينك وبينهم عهدٌ خيانة فانْبِذْ إليهم العهد أي قلْ قد نبذت إليكم عهدكم وأنا مقاتلكم ليعلموا ذلك فيكونوا منعك في العلم سواءً ، ولا تُفَاتِلَهُمْ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ عَهْدٌ وهم يتقون بك فيكون ذلك خيانة ثم بَيَّنَّ هذا بقوله ( إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ) .

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا . . .﴾ [ ٥٩ ]

اسم تحسبن وخبره ، وقرأ حمزة ( وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا )<sup>(٣)</sup> فزعم جماعة من النحويين منهم أبو حاتم أن هذا لحن لا تحل القراءة به ولا يسمع لمن غرّف الاعراب أو عرّفه . قال أبو جعفر : وهذا تخامل شديد وقد قال أبو حاتم أكثر من هذا قال : لأنه لم يأت ليحسبن بمفعول وهو<sup>(٤)</sup> يحتاج الى مفعولين . قال أبو جعفر : القراءة تجوز ويكون المعنى ولا يحسبن من خلفهم الذين كفروا سبقوا فيكون الضمير يعود على ما تقدم إلا أن القراءة بالناء أئبن . قال الفراء : وفي

(١) ب ، د . توعذك

(٢) معاني الفراء ٤١٤/١ .

(٣) قراءة السبعة سوى ابن عامر وحمزة فقرأتهما بالياء . انظر معاني الفراء ٤١٤/١ . تيسير الداني ١١٧ .

(٤) ب ، د : وهذا .

## شرح إعراب سورة الأنفال

حرف عبد الله بن مسعود ( ولا يحسب<sup>(١)</sup> الذين كفروا أنهم سيقتلوا أنهم لا يعجزون ) ويروى ( ولا تحسب الذين ) بفتح الباء ، وهذا على إرادة التوهم الخفيفة كما قال الشاعر :

١٧٣ - وَسَبَّحَ عَلَى حِينِ الْعَشِيَّاتِ وَالضُّحَى

ولا تحمّل المؤمنين واللّه فاحمداً<sup>(٢)</sup>

وإن شئت كسرت الدال ، وقرا عبد الله بن عامر ( أَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ) بفتح الهمزة ، واستبعد أبو حاتم وأبو عبيد هذه القراءة قال أبو عبيد : وإنما تجوز على أن يكون المعنى ولا تحسب الذين كفروا أنهم لا يعجزون . قال أبو جعفر : الذي ذكره أبو عبيد لا يجوز عند النحويين البصريين لا يجوز حسبت زيدا أنه خارج إلا بكسر إن . وإن سلم يجوز لأنه في موضع المبتدأ كما نقول : حسبت زيدا أبوه خارج ، ولو فتحت لصار المعنى حسبت زيدا خروجه ، وهذا محال ، وفيه أيضاً من البعد أنه لا وجه لما قاله يصح به معنى إلا أن تجعل « إلا » زائدة ، ولا وجه لتوجيه حذف<sup>(٣)</sup> في كتاب الله جل وعز إلى التطويل بغير حجة يجب التسليم لها ، والقراءة جيدة على أن يكون المعنى لأنهم لا يعجزون ، وزعم الفراء أنه تجوز قراءة حمزة على ضمير أن « يكون المعنى ولا يحسب الذين كفروا أن سيقتلوا قال أبو جعفر : لا يجوز ضمير أن » إلا بعوض ومن أضمرها فقد أضمر بعض اسم وقد شبه الفراء هذا بقولهم : عسى يقوم زيد ، وهو لا يشبهه لأن « أن » لو كانت ههنا مضمرة

(١) كذا في ب ، د في معاني الفراء ٤١٤/١ ولا يحسب ، بنو ثعلبة وحذفها أظنه تصحيحاً بدلالة الرواية بعد .

(٢) الشاهد للأعشى انظر ديوانه ١٣٧ وصل على حبل . . وتحمل الشيطان والله . . . ( وكذا وردت رواية الشاهد في مكان آخر من هذا الكتاب رقم ٥٧٩ ، النوار لابن زيد ٢١٠ ، تفسير الطبري ٢١٠/١٢ ) ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا ( وكذا في حاشية الأصل ) .

(٣) في ب ود زيادة ، حرف .

لنضبت يقوم ، وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> أنه من قرأ ( لا يُعْزُونَ )<sup>(٢)</sup> بكسر النون فقد ألحّن .

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ . . .﴾ [ ٦٠ ]

كل ما تعدّه لصديقك من خير أو لعدوك من شر فهو داخل في عددك . وقرأ الحسن ( تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ )<sup>(٣)</sup> على التثنية ، وقرأ أبو عبد الرحمن ( عَدُوًّا لِلَّهِ )<sup>(٤)</sup> ( وآخرين من ذويهم ) عطف على عدو ويجوز أن يكون عطفاً على واعدوا لهم باضمار فعل .

﴿وَأِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا . . .﴾ [ ٦١ ]

لأن السلم مؤنثة ويجوز أن يكون التانيث للفعلة ، وحكى أبو حاتم ( فاجنح )<sup>(٥)</sup> لها .

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَبِّبْ اللَّهُ . . .﴾ [ ٦٤ ]

ابتداء وخبر أي كافيك الله ، ويقال : أحسبه إذا كفاه ( ومن اتبعك ) في موضع نصب معطوف على الكاف في التأويل أي يكفيك الله / ٨٧ / ويكفي من اتبعك كما قال :

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٦ .

(٢) قرأ بها ابن محيصن ، مختصر ابن خالويه ٥٠ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٥٠ .

(٤) معاني الفراء ٤١٦/١ .

(٥) انظر مختصر ابن خالويه ٥٠ ، أبو زيد حكاة .

## شرح اعراب سورة الأنفال

١٧٤ - إِذَا كَانَتِ الْهَيْجَاءُ وَانْشَقَّتِ الْعَصَا

فَحَسْبُكَ وَالضُّحَاكَ سَيْفٌ مُهَيَّئٌ<sup>(١)</sup>

ويجوز أن يكون ( من أتبعك ) في موضع رفع ، وللتحوييس فيه على هذا ثلاثة أقوال : قال أبو جعفر : سمعتُ علي بن سليمان يقول : يكون عطفاً على اسم الله جل وعز أي حسبك الله ومن أتبعك قال : ومثله قول النبي ﷺ « يكفينه الله وابتداءً قيلة »<sup>(٢)</sup> والقول الثاني أن يكون التقدير ومن أتبعك من المؤمنين كذلك على الابتداء واخبر كما قال الفرزدق .

١٧٥ - وَعَظُّ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدَعْ

مِنْ الْمَالِ إِلَّا مَسْحَاحاً أَوْ مُجْلَافاً<sup>(٣)</sup>

والقول الثالث أحسنها أن يكون على اضمار يسعى وحسبك من أتبعك من المؤمنين وهكذا الحديث على امار ومن كفى .<sup>(٤)</sup> القول الأول لأنه قد صح عن النبي ﷺ أنه نهى أن يقال : ما شاء الله وشئت ، والقول الثاني فالشاعر مضطراً فيه إذا كانت القصيدة مرفوعة وإن كان فيه غير هذا .

(١) نسب الشاهد لجبر في أمالي القالي ٢/٢٦١ وكذا في ذيل الأمالي والناظر للفقائي ١٤١ وهو غير موجود في ديوانه المطبوع ، استشهد به غير منسوب في معاني القرآن للفراء ١/٤١٧ ، شرح أبيات سيبويه لابن الجاحص ص ٤٢ ، معنى اللبيب رقم ٨٠٠ ، اللسان ( هيج ) ، ( عصا ) .

(٢) انظر تفسير القرطبي ٨/٤٣ ، جاء في اللسان ( قبل ) : قيلة . هي أم الأوس والحزج فيبني الاضمار وهي قيلة بنت كاهل .

(٣) انظر : ديوان الفرزدق ٢٦٦ . . مسحاً أو مجوف . . معاني القرآن للفراء ٢/١٨٢ . الامدال لابي الطيب ١/٧٠ ، تفسير الطبري ٦/٢٤١ ، ١٦/١٧٨ ، الخزائن ٢/٣٤٧ .

(٤) ب ، د : كاهل / ٧

﴿ .. إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ .. ﴾ [٦٥]

اسم « يَكُنْ » فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : لَمْ تُكْسَرْ أَوَّلُ الْعَشْرِينَ وَفَتْحُ أَوَّلِ ثَلَاثِينَ وَمَا بَعْدَهُ إِلَى ثَمَانِينَ إِلَّا سِتِينَ ؟ فَالْجَوَابُ عِنْدَ سَيُوبِهِ (١) أَنَّ عَشْرِينَ مِنْ عَشْرَةٍ بِمَنْزِلَةِ اثْنَيْنِ مِنْ وَاحِدٍ فَكُسِرَ (٢) أَوَّلُ عَشْرِينَ كَمَا كُسِرَ (٣) اِثْنَانِ وَالِدَلِيلُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُمْ سِتُونَ (٤) وَتَسْعُونَ كَمَا قِيلَ : سِتَّةٌ وَتِسْعَةٌ .

وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ ﴿ .. وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضُعْفَاءَ .. ﴾ [٦٦] كَمَا يُقَالُ كَرِيمٌ وَكَرِفَاءٌ ، وَقِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَبِي عَمْرٍو ( ضُعْفَاءُ ) وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي حَاتِمٍ وَأَبِي عُيَيْدٍ . قَالَ أَبُو عِيْدٍ : لِكَثْرَةِ مَنْ قَرَأَ بِهَا وَأَنَّهَا قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ اتَّبَعَهُ عَلَيْهَا ، وَهَذَا الْكَلَامُ وَإِنْ كَانَ أَبُو عُيَيْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ مَعْلُومًا (٥) مِنْهُ أَنَّهُ لَمْ يَقْصِدْ إِلَّا إِلَى خَيْرٍ وَإِنَّمَا يُقَالُ : وَمَنْ اتَّبَعَهُ فَيَمْنُ بِجُوزِ أَنْ يُخَالَفَ ، وَاسْنَادُ الْحَدِيثِ لَيْسَ بِذَلِكَ . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ : الضُّعْفُ لُغَةٌ أَهْلِ الْحِجَازِ ، وَالضُّعْفُ لُغَةٌ تَسْمِيَةٌ فَأَمَّا التَّفْرِيقُ بَيْنَهُمَا فَلَا يُصَحُّ أَعْنِي فِي الْمَعْنَى .

﴿ .. أَنْ تَكُونَ لَهُ أَسْرَى .. ﴾ [٦٧]

وَتَكُونَ عَلَى ثَانِيَةِ الْجَمَاعَةِ وَجَمَعَ أَسْرَى أَسَارَى وَأَسَارَى . ( تُرِيدُونَ عَرْضَ الدُّنْيَا ) أَيِ الْمَغَانِمِ وَالْفِدَاءِ . ( وَاللَّهُ يُرِيدُ الْأَجْرَةَ ) أَيِ يَرِيدُ لَكُمْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ لِأَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ .

(١) أَنْظَرَ الْكِتَابَ ١/ ١٠٥ ، ١٠٦ .

(٢) (٣ - ٢) ب ، د : كُسِرَتْ .

(٤) فِي أَدَسَةِ تَصْحِيفِ قَائِلَتٍ مَا فِي ب ، د .

(٥) قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو بِالثَّانَةِ . تَبْسِيرُ الدَّانِي ١١٧ .

(٦) ب ، د : مَعْلُومٌ .

﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [٦٨]

فيه خمسة أجوبة : فمن أحسبها أن المعنى لولا كتاب من الله سبق بأنه يغفر الصغائر لمن اجتنب الكبائر لعذبتكم ، وقيل : المعنى لولا كتاب من الله نزل وهو القرآن فأمتنم به فاستحققتهم العفو والصفح لعذبتكم ، وقيل : المعنى لولا أن الله جل وعز كتب إلا يعذب إلا بعد الانذاب والتقدم لعذبتكم ، وقيل لولا أن الله جل<sup>(١)</sup> وعز كتب أنه سيحل لكم<sup>(٢)</sup> المغانم لعذبتكم ، والجواب الخامس أن المعنى<sup>(٣)</sup> لولا أن الله جل وعز كتب أنه يغفر لأهل بدر ما تقدم من ذنوبهم<sup>(٤)</sup> وما تأخر لعذبتكم . ومعنى (لولا) في اللغة امتناع شيء لوقوع شيء . و (كتاب) مرفوع بالابتداء و (سبق) في موضع النعت له ولا يكون خبراً لأنه لا يجوز أن يؤتى بخبر لما ارتفع بعد لولا بالابتداء . هذا قول سيبويه والتقدير لولا كتاب من الله سبق تدارككم (لمسكم) والأصل فيها فعل ثم ادغمت ويجوز الاظهار كما قال :

١٧٦ - مُهْلًا أَعَادِلَ قَدْ جَرَيْتَ مِنْ خُلُقِي

أَنَّى أَجُودُ لِأَقْوَامٍ وَإِنْ ضَئِنُوا<sup>(٥)</sup>

( فيما أخذتم ) ادغمت الذال في التاء لأن المهموس أخف ويجوز الاظهار

هنا .

(١ - ١) ساقط من ب و د .

(٢) سيحل لكم ، هاتان الكلمتان تصعب قراءتهما في الأصل وهما ساقطتان من ب و د وما أثبتته هو الأقرب إلى صورتها والسباق .

(٣) ب ، د : ذنبهم .

(٤) نسب الشاهد لقعلب بن أم صاحب وهو من غطفان . انظر : الكتاب ١/ ١٠ ، ١١ ، ١٦١/ ٢ ، الشرح لأبي زيد ٤٤ ، الخصائص ١/ ١٦٠ . شرح الشواهد للشمر ١/ ١٠ ، ١١ ، واستشهد به المؤلف غير منسوب في كتابه شرح أبيات سيبويه ص ٣٥ .

﴿ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ . . ﴾ [٦٩]

في الفاء معنى الشرط والمجازاة ، وقال سيويه <sup>(١)</sup> : فَالْكَلِمُ اسم وفعل وحرف ، والتقدير في الآية قد أحلت لكم الغداء فكلوا مِمَّا غَنِمْتُمْ ، ( حلالاً طيباً ) منصوب على الحال .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى . . ﴾ [٧٠]

خاطب النبي ﷺ ثم قال ( لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ ) فيه ثلاثة أجوبة : يكون المعنى يأتيها النبي قل لهم قولوا لمن في أيديكم من الأسرى ، ويكون على أن المخاطبة له ﷺ مخاطبة لأمنه كما قال جل وعز « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » <sup>(٢)</sup> ويكون <sup>(٣)</sup> على تحويل المخاطبة في « إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » <sup>(٤)</sup> ، فأما أن يكون على التعظيم فبعيد . ( إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ / ٨٧ ب / فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا ) شرط وكُسِرَت الميم لانتقاء الساكنين والجواب ( يُؤْتِكُمْ ) فلذلك حذفت منه الياء .

﴿ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ . . ﴾ [٧١]

أي في نقض العهد لأنهم عاهدوه ألا يحاربوه <sup>(١)</sup> أي إن فعلوا هذا ( فقد خانوا الله مِنْ قَبْلِ ) أي خانوا أولياءه المؤمنين بديناً . وجمع خيانة خيائين وكان يجب أن يقال : خوائن لأنه من ذوات الواو إلا أنهم <sup>(٢)</sup> فرقوا بينه وبين جمع خائنة ، ويقال : خائن وخُونٌ وخَوْنَةٌ وخَائَنَةٌ .

(١) الكتاب ٢/١ .

(٢) آية ١ - الطلاق .

(٣ - ٣) ساقط من ب و د .

(٤) ب ، د : أنهم لا يحاربونه .

(٥) ب ، د : أنه .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا . . ﴾ [٧٢]

اسم إن ( والذين آوُوا وَنَصَرُوا ) معطوف عليه ( أُولَئِكَ ) رفع بالابتداء ( بَعْضُهُمْ ) ابتداء ثان ( أُولَى بَعْضٍ )<sup>(١)</sup> خبره والجميع خبر إن ، ( والذين آمَنُوا ) ابتداء ، والخبر ( مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ) ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة ( مِنْ وَلَايَتِهِمْ )<sup>(٢)</sup> . يقال : وَلِيَ بَيْنَ السُّوُلَايَةِ [ووالِ بَيْنَ السُّوُلَايَةِ]<sup>(٣)</sup> . قال أبو جعفر : والفتح في هذا أَيْبُنَ وَأَحْسَنُ لأنه بمعنى النصر ، وقال أبو اسحاق : ويجوز الكسر لأنه مُشْتَمِلٌ فصار كالصناعة وكالخطاطة . قال : ويجوز ( فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ ) بالنصب على الاغراء .

وقال الكسائي : يجوز النصب في قوله ﴿ . . تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴾<sup>(٤)</sup> [٧٣]

﴿ . . حَقًّا . . ﴾ [٧٤] مصدر .

﴿ . . وَأُولُوا الْأَرْحَامِ . . ﴾ [٧٥]

ابتداء والواحد « ذُو » والرحم مؤنثة ( بَعْضُهُمْ ) ابتداء ( أُولَى بَعْضٍ ) الخبر والجملة خبر الأول ، وفي قوله ( فِي كِتَابِ اللَّهِ ) جل وعز . أقوال : منها أن هذه الآية تدلّ على أنه لا يُورَثُ إِلَّا مَنْ كَانَ لَهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ ذِكْرٌ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى شَيْءٍ أَوْ يَصْحَّ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ ، وقيل معنى ( فِي كِتَابِ اللَّهِ ) في

(١) قرأ بها فرقة . البحر المحيط ٥٢٢/٤ . والمثبت في القرآن « بعضهم أولياء بعض » وأكبر المظن أنه خلط بين هذه الآية والآية (٧٥) الآية .

(٢) تيسير الداني ١١٧

(٣) زيادة من ب و د .

(٤) مختصر ابن خالويه ٥٠ ، البحر المحيط ٥٢٢/٤



## شرح إعراب سورة الأنفال

اللوحي المحفوظ ، وقيل ( في كتاب الله ) في حكم الله كما قال النبي ﷺ  
« لأَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ »<sup>(١)</sup> جل وعز فَقَضَى بِالْجُلْدِ وَتَغْرِيبِ عَامٍ وَالرَّجْمِ  
عَلَيْهَا إِذَا كَانَتْ مُخَصَّصَةً ، وليس في القرآن الرجم فقليل : معنى « بكتاب الله » جل  
وعز بحكم الله ، وقيل : لَمَّا قَالَ جُلْ وَعِزَّ « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ  
فَانْتَهُوا »<sup>(٢)</sup> كَانَ الْقَبُولُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ بِكِتَابِ اللَّهِ جُلْ وَعِزَّ ( إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ  
عَلِيمٌ ) اسم « إِنَّ » وخبرها .

---

(١) انظر سنن أبي داود - الحدود - حديث ٤٤٤٥ ، الترمذي - الحدود ٢٠٦/٦ ، المعجم لونسك  
٥٣٠/٥ .  
(٢) آية ٧ - الحشر .

شرح إعراب سورة براءة<sup>(١)</sup>

من ذلك قوله جل وعز ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ . . .﴾ [١]

رفع بالابتداء ، والخبر (إلى الذين عاهدتُم من المشركين) . وحسن الابتداء بالنكرة لأنها قد وُصِلَتْ ، ويجوز أن ترفع براءة على أنها<sup>(٢)</sup> خبر ابتداء محذوف . يقال : برئت من العهد والدين والرجل براءة ، وبرأت من المرض أبرأ . ولا يعرف فعلت أفعل مما لامة حمزة إلا هذا ويقال : برئت من المرض أبرأ برءاً وبرؤاً ، وبريت القلم وأبريت الناقه جعلت في أنفها برة . وهي حلقة من حديد ، فإن كانت من خشب فهي خشاش ، وإن كانت من شعر فهي خزامة . والوقف براءة بالهاء . قال سيويه : أرادوا أن يفرقوا بين هذه التاء والتاء التي هي من نفس الحرف نحو تاء الفت . قال : وزعم أبو الخطاب أن ناساً من العرب يقولون : طَلَحْتُ كما فعلوا بتاء الجميع ، (مِنَ اللَّهِ) فَتَحَتِ النون لالتقاء الساكنين هذه اللغة الفصيحة ، وللنحويين فيها<sup>(٣)</sup> أقوال : قال الكسائي : أصل (مِنَ) مَنَا حذفوا الألف وأبقوا الفتحة ، وقيل : كَرِهُوا الجَمْعَ بَيْنَ كَسْرَتَيْنِ فحركوها في أكثر المواضع بالفتح . قال أبو جعفر : وأحسن ما قيل في هذا قول سيويه<sup>(٤)</sup> قال : لما كثر استعمالهم لها ولم يكن فعلاً وكان الفتح أخف عليهم

(١) ب . د : التوبة

(٢) ب . د : الله .

(٣) ب . د : فيه .

(٤) الكتاب ٢/٢٧٥

## شرح إعراب سورة براءة

فتحوا وشبهوها بأين وكيف . قال سيويه : وناس من العرب يكسرون فيقولون : من الله على القياس . قال أبو حاتم : زعم هارون أن أبا عمرو بن العلاء قرأ ( براءة من الله إلى الذين عاهدتم )<sup>(١)</sup> وإن شئت قلت : عاهدتمو على الأصل والحذف لأن الواو ثقيلة .

### ﴿فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [ ٢ ]

قال الكسائي : المصدر سُبِّحاً وسُبِّحاناً وسِباحةً . قال الفراء : وساح الماء سُبْحاً/ ٨٨ / ( أربعة أشهر ) أثبت الهاء فرقاً بين المذكر والمؤنث . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه ، وذكرنا ما هذه الشهور<sup>(٢)</sup> ( واعلموا أنكم ) في موضع نصب باعلموا وإن شئت قلت : أنكم كما تقدّم غير معجزٍ الله حذفت النون للاضافة . ويجوز على قول سيويه أن تحذفها لالتقاء الساكنين وتنصب .

### ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [ ٣ ]

عطف على براءة ( يوم الحج الأكبر ) ظرف وقد ذكرنا ما قيل فيه<sup>(٣)</sup> ، والحج الأصغر العمرة ( أن الله بريء من المشركين ) في موضع نصب ، والتقدير بأن الله ومن قرأ ( إن الله ) فثدرة بمعنى قال إن الله ، ( بريء ) خبر ( ورسوله ) عطفت على الموضع ، وإن شئت على المضمرة كلاهما حسن لأنه قد طال الكلام ، وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر ( أن الله بريء من المشركين

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٥١ . حكاه أبو عمرو عن أهل نجران .

(٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٧ ب ، ١٤٨ .

(٣) المصدر السابق ١٤٨ .

وَرَسُولُهُ<sup>(١)</sup> عطف على اللفظ .

﴿إِلَّا الَّذِينَ غَاهَضْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . . ﴾ [ ٤ ] في موضع نصب بالاستثناء<sup>(٢)</sup> .

قال الأخفش التقدير واقعنوا لهم على كل مرصد وحذفت « على » قال أبو جعفر: قد حكى سيبويه: **مُ يَبِ الثَّوَرُ وَابْطَنَ** ، بحذف « على » **إِلَّا أَنْ** ﴿ . . كُلَّ مَرَصِدٍ . . ﴾ [ ٥ ] نصبه على الظرف جيد كما تقول : قعدتُ له كُلَّ مذهبٍ .

﴿وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ استَجَارَكَ . . ﴾ [ ٦ ]

أي من القتل و ( أخذ ) مرفوع باضمار فعل كالذي بعده وهذا حسن في « إن » وقبيح في أخواتها ، ومذهب سيبويه في الفرق بين إن وأخواتها أنها لما كانت أم حروف الشرط لأنها لا تكون لغيره خُصَّت بهذا ، وقال محمد بن يزيد : أما قوله لأنها لا تكون في غيره فغلط لأنها تكون بمعنى « ما » ، وزائدة ، ومخففة من الثقيلة ولكنها مبهمة وليس كذا غيرها وأنشد سيبويه :

١٧٧ - لَا تَجْزَعِي إِنْ مُنِفِسًا أَهْلَكْتُهُ

وَإِذَا هَلَكْتُ فَعِنْدَ ذَلِكَ فَاجْزَعِي<sup>(٣)</sup>

( ثُمَّ أَبْلَغُهُ مَأْمَنَةً ) مفعولان حذف من أحدهما الحرف والجمع مآمن .

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ . . ﴾ [ ٧ ]

(١) البحر المحيط ٦/٥ .

(٢) في ب و د ه بالاستئناف وتحريف .

(٣) الشاهد للشمس بن تولى ٧٢ ، الكتاب ٦٧/١ ، الكامل ١٠٤٩ ، المستقصى في أمثال العرب ٣٤٣/٢ ، الخزائن ١٥٢/١ ، ٤٥٠ ، ٤١١/٤ ، ان نفس . . . .

## شرح إعراب سورة براءة

اسم يكون ( إلا الذين عاهدْتُمْ ) استثناء . قال محمد بن اسحاق : هم بنو بكر .

﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ . . ﴾ [ ٨ ]

قال الأخفش سعيد : أضمر ، أي كيف لا تقتلونهم والله أعلم ، وقال أبو اسحاق : المعنى كيف يكون لهم عهدٌ ثم حذف كما قال :

١٧٨ - وَخَبَرْتُمَانِي أَنَّمَا الْمَوْتُ بِالْقُرَى

فَكَيْفَ وَهَذَا هَضْبَةٌ وَكَئِيبٌ<sup>(١)</sup>

قال : التقدير وكيف مات ( لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ) وبعدة ﴿ لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً . ﴾ [ ١٠ ] وليس هذا تكريراً ولكن الأول لجميع المشركين والثاني لليهود خاصة ، والدليل على هذا قوله<sup>(٢)</sup> ( اسْتَرَوْا بَايَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ) يعني اليهود باعوا حجج الله جل وعز وبيانه بطلب الرئاسة وطمع في شيء وجمع إلى آل في القليل ، والكثير آل ، وذمة وذمم .

﴿ . . فَأِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ . . ﴾ [ ١١ ]

أي فهم اخوانكم .

﴿ . . فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ . . ﴾ [ ١٢ ]

جمع امام ، والاصل أئمة كمشال وأمثلة ثم أدغمت الميم في الميم ،

(١) الشاهد لكعب بن سعد الغنوي من قصيدة يرثي بها اخاه أبا المغوار انظر : طبقات فحول الشعراء لابن سلام ١٧٦ ، وذكر الشاهد غير منسوب في : معاني القرآن للقرطبي ٢٤٢/١ ، في القرى . . فكيف وهذا . . تفسير الطبري ٨٣/١٠ .

(٢) قوله ه زيادة من ب ود .

## شرح إعراب سورة براءة

وقلبت الحركة على الهمزة فاجتمعت همزتان فابدلّت من الثانية ياء ، وزعم الأخفش أنك تقول : هذا أيم من هذا بالياء . قال المازني : أوم بالواو . وقرأ حمزة ( فقاتلوا أمة الكفر )<sup>(١)</sup> . فأكثر النحويين يذهب إلى أن هذا لحن لا يجوز لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة ، وزعم أبو اسحاق أنه جائز على بعد ، قال : لأنه قد وقع في الكلمة علتان الادغام والتضعيف فلما ألقيت حركة الميم على الهمزة تركت الهمزة لتدل بحركتها على ذلك .

﴿ أَلَا تَقَاتِلُونَ ﴾ [ ١٣ ] تويخ وفيه معنى التحضيض .

﴿ قَاتِلُوهُمْ ﴾ [ ١٤ ] ، [ ١٥ ] .

أمر ( يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ ) جوابه وهو جزم بمعنى المجازاة ، والتقدير إن تقاتلوهم يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ ( بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْ صُرُوحِهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ) .  
﴿ وَيَذْهَبْ غِيظَ قُلُوبِهِمْ ﴾ [ ١٥ ] كلة عطف ، ويجوز فيه كله الرفع على النقطع من الأول ويجوز النصب على اضممار أن وهو محمول على المعنى ، والكوفيون يقولون على الصرف كما قال :<sup>(٢)</sup>

١٧٩ - فَإِنْ يَهْلِكْ أَبُو قَابُوسَ يَهْلِكْ

زَيْعُ النَّاسِ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ

وَنَأْخُذْ بَعْدَهُ بِذُنَابِ عَيْشٍ

أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ

(١) قرأ الكوفيون وابن عامر ( أمة ) بهمزتين حيث وقع والباقيون بهمزة وياء مختلطة الضمة من غير مد .  
( انظر تيسير الداني ١٠٧ ) .

(٢) الشاهد للثبوت الديباني انظر : ديوانه ١١٠ ونمسك بعده الكتاب ١/ ١٠٠ ( البيت الثاني ) تفسير الطبري ٣٥/ ٢٥ ونمسك بعده . ، الخزانة ٩٥/ ٤ ، ٩٦ ، شرح أبيات سيويه لابن النحاس ص ٧١ ( والثاني فقط غير منسوب ) .

## شرح إعراب سورة براءة

وإن شئت رفعت وتأخذ وإن شئت / ٨٨ ب / نفسية . ( وَيُتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ )  
 القراءة بالرفع لأنه ليس من جنس الأول لأن القتال غير موجب لهم التوبة من الله  
 جل وعز وهو موجب لهم العذاب والخزي وشفاء صدور المؤمنين وذهاب غيظ  
 قلوبهم . ونظيره « فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ » ثم الكلام ثم قال « وَيَسْحُو اللَّهُ  
 الْبَاطِلَ »<sup>(١)</sup> وقرأ ابن أبي اسحاق ( وَيُتُوبُ اللَّهُ ) بالنصب وكذا روي عن عيسى  
 والأعرج : ( وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ) ابتداء وخبر .

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ ﴾ [ ١٦ ]

خروج من شيء إلى شيء ( أَنْ تَتْرَكُوا ) في موضع المفعولين على قول  
 سيويه ، وعند أبي العباس أنه قد حذف الثاني ، ( وَلَكَمَا يَعْلَمُ اللَّهُ ) جزم بلما وإن  
 كانت « ما » زائدة فإنها عند سيويه تكون جواباً لقولك قد فعلت<sup>(٢)</sup> وكسرت الميم  
 لالتقاء الساكنين . قال الفراء ( وليجزة ) بطنانة من المشركين يتخذونهم ويفشون  
 إليهم أسرارهم ويعلمونهم أمورهم<sup>(٣)</sup> .

﴿ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ [ ١٧ ]

اسم كان ( شاهدين ) على الجبال ( أولئك ) ابتداء ( حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ )  
 الخبر .

﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ [ ١٨ ]

( ما ) كافة والفعل مُتَقَدِّمٌ لأنه لمن ( وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ) حُذِفَتِ الْأَلِفُ

(١) آية ٢٤ - الشورى .

(٢) في ب : فعل .

(٣) انظر ذلك معاني الفراء ١ / ٤٢٦ .

للجزم . قال سيبويه : واعلم أن الآخر إذا كان يسكن في الرفع حذف في الجزم لئلا يكون الجزم بمنزلة الرفع ( فحسب أن يكونوا من المهتدين ) وعسى من الله جل وعز واجبة .

### ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ . . ﴾ [ ١٩ ]

التقدير في العربية أجعلتكم أصحاب سقاية الحاج وقيل : التقدير كإيمان من آمن بالله وجعل الاسم موضع المصدر إذ علم معناه مثل إنما السخاء حاتم وإنما الشعر زهير . ( وعمارة المسجد الحرام ) مثل « وأسأل القرية » وقرأ أبو وجزة<sup>(١)</sup> ( أجعلتكم سقاة<sup>(٢)</sup> الحاج وعمرة المسجد الحرام ) سقاة جمع ساق والأصل فيه سقية على فعلة كذا الجمع المعتل من هذا نحو قاضي وقضاة وناس ونساء فإن لم يكن معتلا جمع على فعلة نحو ناسي ونساء للذين كانوا ينسئون الشهور .

### ﴿الَّذِينَ آمَنُوا . . ﴾ [ ٢٠ ]

في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ( أعظم درجة عند الله ) و ( درجة ) على البيان .

### ﴿خَالِدِينَ . . ﴾ [ ٢٢ ] نصب على الحال .

### ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ . . ﴾ [ ٢٣ ]

مفعولان ( إن استحبوا الكفر على الإيمان ) أي لا تطيعوهم ولا تختصموهم .

(١) في أ ، ب ، د ابن أبي وجزة وأظن ه ابن زيدت من سهو الناسخ والوارد هو أبو وجزة السعدي ، كما ورد في غير هذا الموضع ، وهذه قراءته كما في مختصر ابن خالويه ٥٢ ، المحاسب ٣٨٥/١ وانظر ترجمته في ملحق التراجم .

(٢) في د سقاية ه تصحيف .



## شرح إعراب سورة براءة

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ . . .﴾ [ ٢٤ ]

اسم « كان » وما بعده معطوف عليه ( أَحَبُّ إِلَيْكُمْ ) خبر كان ويجوز في غير القرآن رفع « أَحَبُّ » على الابتداء والخبر واسم كان مضمرة فيها ، وأنشد سيبويه :

١٨٠ - إِذَا مِتُّ كَمَا نَ النَّاسُ صِنْفَانِ شَامِتٌ

وَأَخْرُمُثْنِ بِالَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ<sup>(١)</sup>

وأنشد : (٢)

١٨١ - هِيَ الشُّفَاءُ لِذَائِي لَوْ ظَفَرْتُ بِهَا

وَلَيْسَ مِنْهَا شِفَاءُ الدَّاءِ مَبْدُولُ<sup>(٣)</sup>

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ . . .﴾ [ ٢٥ ]

قال القراء : (٤) لم ينصرف موطن لأنه جمع<sup>(٥)</sup> ليس لها نظير في المفرد وليس لها جماع<sup>(٦)</sup> إلا أن الشاعر ربما اضطرَّ فجمع وليس يوجد<sup>(٧)</sup> في الكلام ما

(١) الشاهد للعجير السلولي انظر : الكتاب ٣٦/١ ، النوادر لأبي زيد ١٥٦ روى الشاهد كالآتي :

إِذَا مِتَّ كَانَ النَّاسُ نَعْمَتَيْنِ شَامِتِ

وَمِثْنِ بِصَرَعِي بَعْضُ مَا كُنْتُ أَصْع

شرح الشواهد للشنتمري ٣٦/١ ، المقاصد النحوية ٨٥/٢ ، وروى غير منسوب في شرح

آيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٣ « كان الناس نصفان » .

(٢) في باب زيادة « سيبويه أيضاً » .

(٣) نسب الشاهد إلى هشام أخي ذي الرمة في : الكتاب ٣٦/١ ، ٣٧ شرح الشواهد للشنتمري

٣٦/١ ، شرح آيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٤ .

« أن ظفرت بها . . . » .

(٤) معاني القراء ٤٢٨/١ .

(٥) وجمع « ساقط من ب و د » .

(٦) د : اجماع .

(٧) ب : يجوز .

## شرح إعراب سورة براءة

يجوز في الشعر ، وأنشد :

١٢٨ - فَهَنْ يَغْلُكَنْ حَدَائِدَهَا<sup>(١)</sup>

قال أبو جعفر : رأيت أبا إسحاق يتعجب من هذا قال : أخذ قول الخليل رحمه الله وأخطأ فيه لأن الخليل يقول لم ينصرف لأنه جمع لا تظير له في الواحد ولا يجمع جمع التكسير فاما بالالف والتاء فلا يمتنع .

( وَيَوْمَ حُنَيْنٍ ) ظرف أي<sup>(٢)</sup> ونصركم يوم حنين<sup>(٣)</sup> . وانصرف حنين لأنه مذكر اسم وادوس العرب من لا يجريه يجعله اسماً للبقعة ، ( فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ ) حذف الياء للجزم .

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ . . .﴾ [ ٢٦ ]

أي أنزل عليهم ما يسكنهم ويذهب خوفهم حتى اجتروا على قتال المشركين ، ( ه أَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ) وهم الملائكة يقوون المؤمنين بما يلقون في قلوبهم من الخواطر والتشبيات ويضعفون الكافرين بالتجيين<sup>(١)</sup> لهم من حيث لا يرونهم ومن غير قتال لأن الملائكة صلوات الله عليهم لم تقاتل إلا في يوم بدر .

﴿ . . . إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ . . .﴾ [ ٢٨ ]

ابتداء وخبر ( فَلَا يَقْرَبُوا ) نهى فلذلك حذفت منه النون .

(١) الشاهد غير منسوب في معاني الفراء ٤٢٨/١ « فهن يجمعن . . . الخصائص ٢٣٦/٣ ، وتب لأحمر قاله في نعت الخيل في اللسان ( حدد ) .

(٢- ٢) هذه العبارة في ب ود متأخرة قليلاً أي تأتي بعد « اسما لبقعة » .

(٣) ب ، د : الكفار بالتجبيير .

﴿وَقَالَتْ / ٨٩ / الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ . . ﴾ [ ٣٠ ]

للنحويين في هذا أقوال : فمن أحسنها أنه مرفوع على اضممار مبتدأ والتقدير صاحبنا عُزَيْرٌ ، وأنشد الأخفش :

١٨٣ - لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ ذَارِيَا

شُعَيْبُ بْنُ سُهَيْمٍ أُمُّ شُعَيْبِ بْنِ مَنَقَرٍ<sup>(١)</sup>  
ويجوز أن يكون ( عزير ) رفع<sup>(٢)</sup> بالابتداء و ( ابن ) خبره ، ويحذف التنوين لالتقاء الساكنين أجاز سيويه مثل هذا بعينه ، وقول ثالث لأبي حاتم قال : لو قال قائل إنَّ عزيراً اسم عجمي فلذلك حذف منه التنوين . قال أبو جعفر : هذا القول غلط لأنَّ عزيراً اسم عربي مشتق قال الله جل وعز « وَتَعَزَّزُوا وَتَوَقَّروا »<sup>(٣)</sup> ولو كان عجمياً لانصرف لأنه على ثلاثة أحرف في الأصل ثم زيدت عليه ياء التصغير ، وقد قرأ القراء من الأئمة في القراءة واللغة ( عُزَيْرٌ ) منوناً . قرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وأبان بن تغلب وعاصم والكسائي ، وقالت اليهود عُزَيْرُ ابن الله « وهذا بين على الابتداء والخبر وكذا ( وقالت النصارى المسيح ابن الله ) وكذا ( ذلك قولهم بأفواههم ) ، وقرأ عاصم وطلحة ( يُضَاهَوْنَ قول الذين كفروا ) وجعل الهمزة من الأصل وقدر ضهيناً فعلاً . وترك الهمز أجود لأنه لا نعلم أحداً من أهل اللغة حكى أنَّ في الكلام فعلاً وإذا لم يهمز قدر ظهيناً فعلاً ، الهمزة زائدة كما زيدت في شامل وعرقى إلا أنه يجوز أن يكون فعلاً لا نظير له كما أن كنهياً فتعلل لا نظير له كما أن قرناً فتعلل لا نظير له .

(١) الشاهد للأسود بن يعفر انظر ديوانه ٣٧ شعيت بن سهيم أم شعيت « الكتاب ١ / ٤٨٥ » الخزائن

٤٤٨ / ٤ شعيت . . أم شعيت ٢ .

(٢) ب : رفعاً .

(٣) آية ٩ - الفتح .

﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ . . ﴾ [٣١]

مفعولان ( والمسيح ابن مريم ) منصوب على إضمار فعل ويجوز أن يكون عطفاً .

﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ . . ﴾ [٣٢]

جعل البراهين بمنزلة النور لِمَا فيها من البيان ( بأفواههم ) جمع فوه على الأصل لأن الأصل في فم فوه مثل حوض وأحواض ، ( ويأبى الله إلا أن يتم نوره ) يقال : كيف دخلت إلا وليس في الكلام حرف نفي ؟ ولا يجوز ضربت إلا زيدا فزعم الفراء<sup>(١)</sup> أن « إلا » انما دخلت لأن في الكلام طرفاً من الجحد ، قال أبو اسحاق : الجحد والتحقيق ليسا بذوي أطراف وأدوات الجحد « ما ولا ولم ولن وليس » وهذه لا أطراف لها ينطق بها ، ولو كان الأمر كما أراد لجاز كرهت إلا زيدا ولكن الجواب أن العرب تحذف مع « أبى » والتقدير ويأبى الله كل شيء إلا أن يتم نوره . قال علي بن سليمان : إنما أجاز هذا في يأبى لأنها منع أو امتناع فصارعت النفي . قال أبو جعفر : وهذا قول حسن كما قال :

١٨٤ - وَهَلْ لِي أَمْ غَيْرُهَا إِنْ تَرَكْتُهَا

أَبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ أَكُونَ لَهَا إِنَّمَا<sup>(٢)</sup>

﴿ . . لِيُظْهِرَهُ . . ﴾ [٣٣]

لام كي أي ليظهره بالحجة والبراهين وقد أظهره .

(١) معاني الفراء ١/ ٤٣٣ .

(٢) الشاهد للمتلمس جريز بن عبد المسيح من قصيدة يعاتب نخاله الحارث بن التوام اليشكري : أنظر الأصمعيات ٤٤٢ وورد غير منسوب في : سر صناعة الأعراب لابن جني ١/ ١٣٠ . . أم غيرها نعرفه فيها .

﴿ . . . إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ ﴾ [٣٤]

دَخَلَتْ اللَّامُ عَلَى يَفْعَلُ وَلَا تَدْخُلُ عَلَى فَعَلٍ بِمُضَارَعَةٍ يَفْعَلُ الْأَسْمَاءُ (وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْلُوفًا عَلَى مَا فِي يَأْكُلُونَ أَيْ وَيَأْكُلُهَا الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ (وَلَا يَنْفَقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وَلَمْ يَفْعَلْ يَنْفَقُونَهَا فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ <sup>(١)</sup> يَكُونُ التَّقْدِيرُ وَلَا يَنْفَقُونَ الْكَنُوزَ <sup>(٢)</sup> ، وَيَكُونُ وَلَا يَنْفَقُونَ الْأَمْوَالَ <sup>(٣)</sup> ، وَيَكُونُ وَلَا يَنْفَقُونَ الْفِضَّةَ وَخُلِيفَ مِنَ الْأَوَّلِ لِدَلَالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ وَأَنْشُدَ سَيِّوِيهَ :

١٨٥ - نَحْنُ بِمَا عَمَدْنَا وَأَنْتَ بِمَا عَمَدَ

هَذَا رَاضٍ وَالرَّائِي فَخْخَسَلَفَ <sup>(٤)</sup>

والتقدير الرابع أن يكون ينفقونها للذهب والثاني معطوفاً عليه . ( فَيَشْرَهُمْ بِعَذَابِ أَلِيمٍ ) فِي مَوْضِعِ خَبَرِ الْإِبْتِدَاءِ أَيْ اجْعَلْ لَهُمْ مَوْضِعَ الْبَشَارَةِ عَذَاباً أَلِيماً .

﴿ نَوْمٌ . . . ﴾ [٣٥]

ظَرَفَ وَالتقدير يُعَذَّبُونَ ( نَوْمٌ يُخْفَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ ) ( فَتُكْوَى بِهَا

(١) ب : أجوبة .

(٢) ب : الأموال .

(٣) ب : الكنوز .

(٤) الشاهد لقيس بن الخطين أنظر ديوانه ٨١ ، الكتاب ١/٣٧ ، ٣٨ شرح الشواهد للشتمري ١/٣٧ ، ٣٨ ، وورد غير منسوب في : معاني القرآن للقراء ١/٤٣٤ ، ٤٤٥ ، ٢/٣٦٣ ، تفسير الطبري ١/١٠٠/٢٢١٢٢/١٠ ، ١٥٨/٢١ ، شرح أبيات سيويه لابن النحاس ص ٥١ .

## شرح إعراب سورة براءة

جَبَاهُمْ ) اسم ما لم يُسم فاعله ( وَجَنُوبَهُمْ وَظُهُورَهُمْ ) عطف ( هذا ما كُنْتُمْ ) أي يقال لهم .

﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا . . ﴾ [٣٦]

اسم « إِنَّ » وخبرها وأعربت ( اثنا عشر ) دون نظائرها لأن فيها حرف الأعراب أو دليله ، ( ذلك الدين القيم ) / ٨٩ ب / ابتداء وخبر وزوي عن علي بن (١) أبي طلحة عن ابن عباس « ذلك الدين » أي ذلك القضاء ، ( فلا تظلموا فيهن أنفسكم ) الأكثر أن يكون هذا للأربعة لأن أكثر ما تستعمل العرب فيما جاوز العشرة فيها ومنها . ( وقابلوا المشركين كافة ) مصدر في موضع الحال . قال أبو إسحاق : مثل هذا من المصادر عافاه الله عافية ، وعاقبه عاقبة لا يشي ولا يجمع وكذا غافه وخاصة . قال : ومعنى كافة دعى محيطين بهم مشتق من كفة الشيء وهي خرقه لأنك إذا بلغت إليه كففت عن الزيادة .

﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ . . ﴾ [٣٧]

هكذا يقرأ أكثر الأئمة ولم يرو أحد عن نافع علمناه ( إنما النسيء ) بلا همز إلا ورش (٢) وحده ، وهو مشتق من نساء ونساء إذا خسر . حكى اللغتين الكسائي ، فسيء بمعنى منسوء أو منسا . قال أبو عبيد : وقرأها ابن كثير بغير مد ولا همز قال أبو حاتم : قرأها ابن كثير بإسكان السين . قال أبو جعفر : المعروف عن قراء ابن كثير « إنما النسيء » (٣) زيادة في الكفر « على فاعيل . قرأ أهل

(١) ابن سافطة في أوزدها من ب و د وهو الصواب . انظر ترجمته في ملحق التراجم .  
(٢) انظر تيسير الداني ١١٨ .

(٣) في ب و د ، النسوء ، على وزن النسع وهي مذكرة لأن كثير في مختصر ابن خالويه ٥٢ .

## شرح إعراب سورة براءة

الحرمين وأبو عمرو ( يُضِلُّ به الذين كفروا )<sup>(١)</sup> ، وقرا الكوفيون ( يُضِلُّ به الذين كفروا ) ، وقرا الحسن وأبو رجاء ( يُضِلُّ به الذين كفروا )<sup>(٢)</sup> ، بضم الياء وكسر الضاد . والقراءات الثلاث كل واحدة منها تؤدي عن معنى . وقال النبي ﷺ « أوتيت جوامع الكلم »<sup>(٣)</sup> ، فيضِلُّ به الذين كفروا ، إلا أنهم يحسبونه فيضِلُون به ، ويضِلُّ به الذين كفروا بمعنى المحسوب لهم ، « ويضِلُّ به الذين كفروا » وقد حذفت منه المفعول أي يضل به الذين كفروا من يقبل منهم . ( ليوطئوا ) نصب بلام كي ( فَيُجْلُوا ) عطف عليه .

﴿ مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ . . ﴾

[٣٨]

الاصل تَنَقَّلْتُمْ أَتَغَمَّتِ النَّاءُ فِي النَّاءِ لِقَرَبِهَا مِنْهَا فَاحْتَجَّتْ إِلَى أَلْفِ الْوَصْلِ لِتَنْصِلَ إِلَى النُّطْقِ بِالسَّاكِنِ ، وَالْمَعْنَى اتَّقَلْتُمْ إِلَى نَعِيمِ الْأَرْضِ وَإِلَى الْإِقَامَةِ بِالْأَرْضِ ، وَالتَّقْدِيرُ أَرْضَيْتُمْ بِنَعِيمِ الدُّنْيَا مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ . ( فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ) ابتداء وخبر .

﴿ إِلَّا تَنْفَرُوا . . ﴾ [٣٩]

شرط فلذلك حُذِفَتْ مِنْهُ النَّونُ وَالْجَوَابُ ( يُعَذِّبُكُمْ ) ( وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ

(١) المصدر السابق وانظر معاني القراء ٤٣٧/١ .

(٢) مختصر ابن خالويه ٥٢ .

(٣) انظر تذييل مشكل القرآن ص ٣ ، صحيح الترمذي السير ٤٢/٧ ، أعطيت جوامع . . . المعجم

لوئستك ٣٦٥/١ ، ٥٨/٦ .

وَلَا تَنْصُرُوهُ شَيْئًا عَظُفٌ (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ابتداء وخبر .

﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾ [٤٠]

شرط ومجازاة ( إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ) ظرف ( ثَانِيِ اثْنَيْنِ ) نصب على الحال أي أخرجوه منفرداً من جميع الناس إلا من أبي بكر رضي الله عنه أي أحد الثنين . قال علي بن سليمان : التقدير فخرج ثاني الثنين مثل « وَاللَّهُ أُنَبِّئُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نِبَاتًا »<sup>(١)</sup> . ( إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ) فأشاد جل وعز بذكر أبي بكر رضي الله عنه ، ورفع قدره بخروجه مع رسول الله ﷺ وبذله نفسه ولو أراد أن يهاجر آمناً لنعل وقيله ( لَا تَحْزَنْ ) فيه معنى آمنه كما قال « لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى »<sup>(٢)</sup> وقال في قصة لوط عليه السلام « لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ »<sup>(٣)</sup> وفي قصة إبراهيم عليه السلام « لَا تَخَفْ »<sup>(٤)</sup> وقال ( إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ) أي ينصروننا ويمنع منا فأوجب لأبي بكر رضي الله عنه بهذا التقى والاحسان كما قال جل وعز « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحِبُّونَ »<sup>(٥)</sup> . ( فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ) القول عند أكثر أهل التفسير وأهل اللغة أن السعنى فأنزل الله سكينته على أبي بكر لأن النبي ﷺ قد علم أنه معصوم والله جل وعز أمره بالخروج وأنه ينجيه والدليل على هذا أنه قال لأبي بكر ( لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ) فسكن أبو بكر رضي الله عنه قال الله جل وعز فأنزل الله سكينته عليه ومعنى الفاء في العربية أن يكون الثاني يتبع الأول ، فكما قال لرسول الله ﷺ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا سَكُنْ وَاطْمَئِنَّ ، وليس هذا مثل « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ

(١) آية ١٧ - لوط .

(٢) آية ٦٨ - طه .

(٣) آية ٢٣ - العنكبوت .

(٤) آية ٢٨ - الذاريات ، فأوجس منهم خيفة قالوا لَا تَخَفْ وبشروه بغلام عليم .

(٥) آية ١٢٨ - النحل .



## شرح إعراب سورة براءة

على رسوله وعلى / ٩٠ / المؤمنين<sup>(١)</sup> لأن هذا في يوم حين لَمَّا اضطرب المسلمون خاف النبي ﷺ وقد علم أنه في نفسه معصوم ، فَلَمَّا أَيْدَ اللهُ الْمُؤْمِنِينَ ورجعوا سكن النبي ﷺ لذلك وزال خوفه الذي لحقهُ على المؤمنين . (وأيده) بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا (الهاء تعود على النبي ﷺ فالضميران مختلفان ، وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب قال الله جل وعز « أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ » ثم قال ( أَلَمْ يَعْلَمِ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ »<sup>(٢)</sup> . ( وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ) أي وصفها بهذا ، ( وكلمة الله ) ابتداء ( هي العليا ) ابتداء وخبر ، والابتداء والخبر خبر الأول ، ويجوز أن يكون العليا « الخبر » و « هي » فاصلة ، وقرا الحسن ويعقوب ( وكلمة الله )<sup>(٣)</sup> بانتصب عطفاً على الأول ، وزعم القراء أن هذا بعيد . قال : لأنك تقول : اعتق فلان غلام أبيه ولا تقول : غلام أبي فلان ، وقال أبو حاتم نحواً من هذا : قال : كَانَ يَكُونُ وَكَلِمَتُهُ هِيَ الْعِلْيَا . قال أبو جعفر : الذي ذكره الفقهاء لا يشبه الآية ولكن يشبه ما أنشده سبويه :

١٨٦ - لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءً

نُخَصَّ الْمَوْتُ ذَا الْعُنَى وَالْفَقِيرُ<sup>(٤)</sup>

وهذا جيد حسن لأنه لا إشكال فيه بل يقول التحويون الحدائق : إن في إعادة المذكر في مثل هذا فائدة وهي أن فيه معنى التعظيم . قال الله جل وعز : إِذْ زَلَزِلَتْ الْأَرْضُ زَلَزَالُهَا وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالُهَا<sup>(٥)</sup> فهذا لا إشكال فيه . ( والله عزيز حكيم ) ابتداء وخبر .

(١) آية ٢٦ - الفتح .

(٢) آية ١١ - ١٤ - العلق .

(٣) قرأ بها أيضاً الأعمش وأبو مجلز . مختصر ابن خالويه ٥٢ .

(٤) مر الشاهد ٧٠ .

(٥) آية ١ ، ٢ - الزلزلة .

﴿ إِنْقِرُوا .. ﴾ [٤١]

حكى الأخفش « إِنْقِرُوا » ، ( خِفَافاً وَثِقَالاً ) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ ، وفيه قولان : أحدهما أنه منسوخ بقوله « فَلَوْلَا نَقَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ ثَمَانَةٌ »<sup>(١)</sup> ، والآخر أنه غير منسوخ لأن الجهاد فرض إلا أن بعض المسلمين يَحْمِلُهُ عَنْ بَعْضٍ ، فإذا وَقَعَ الاضطرار وجب الجهاد على كُلِّ أَحَدٍ .

﴿ لَوْ كَانَ عَرَضاً قَرِيباً .. ﴾ [٤٢]

خبر كان ( وَسَفَرًا قَاصِداً ) عطف عليه ( لَأَتَّبِعُوكَ ) وهذه الكناية للمناققين لأنهم داخلون فيمن حُوِّلَ بالتفسير . وهذا موجود في كلام العرب يذكرون الجملة ثم يأتون بالاسم عائداً على بعضها كما قيل في قول الله جل وعز : « وَإِنْ مِنْكُمْ آلَاءٌ وَارِدُهَا » إنها النياحة ثم قال جل وعز : « ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَاءً »<sup>(٢)</sup> يعني جل وعز جَهَنَّمَ . حكى أبو عبيدة :<sup>(٣)</sup> « إِنْ ( الشُّقَّةُ ) السَّفَرُ ، وحكى الكسائي : إنه يقال : شُقَّةٌ وَشِقَّةٌ .

﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ .. ﴾ [٤٣]

في معناه قولان : أحدهما أنه افتتاح الكلام كما تقول : أصلحك الله كان كذا وكذا ، والقول الآخر وهو أولى لأن المعنى عفا الله عنك ما كان من ذنبك في أن أذنت لهم ويدل على هذا ( لَمْ أَذْنَبْ لَهُمْ ) لأنه لا يقال : لَمْ أَفْعَلْ مَا أَسْرَأَكَ به ؟ والأصل « لَمَّا » حُذِفَتِ الْآلِفُ فَرَقَابَيْنِ الاستفهام والخبر وإن « مَا » قد اتَّصَلَتْ بِالْأَمْرِ وَلَا يُوقَفُ عَلَيْهَا إِلَّا بِالْهَاءِ لِمَّةٌ .

(١) آية ١٢٢ ، النوبة (مراجعة) .

(٢) آية ٧١ ، ٧٢ - مريم .

(٣) معارج القرآن ١ / ٢٦٠ .

﴿ لَا يَسْتَأْذِنُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا ﴾ [٤٤]

في موضع نصب . قال أبو اسحاق : التقدير في أَنْ يُجَاهِدُوا ، وقال غيره : هذا غلط وإنما المعنى ضد هذا ولكن التقدير ﴿ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [٤٥] في التَّخْلُفِ لئلا يجاهدوا ، وحقيقته في العربية كراهة أَنْ لا<sup>(١)</sup> يجاهدوا كما قال جل وعز « يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا »<sup>(٢)</sup> .

﴿ . . وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ ﴾ [٤٦]

لأنهم قالوا إن لم يُؤْذَنْ لنا في الجلوس أفسدنا وحرصنا على المسلمين ويدل على هذا أن بعده « لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا » ، ( فُتِبَتْهُمْ ) الله جل وعز ( وقيل أقمذوا مع القاعد بن ) يكون التقدير قال لهم النبي ﷺ ويكون هذا هو الإذن الذي تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ وقيل : المعنى . وقال لهم أصحابهم هذا .

﴿ . . يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ ﴾ [٤٧]

مفعول ثان ، والمعنى يطلبون لكم الفتنة أي الفساد والتحريض ، ويقال : بَغَيْتُهُ كذا أي أَعْتَيْتُهُ على طلبه وبغيته كذا طلبته له .

﴿ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [٤٨]

أي لقد طلبوا / ٩٠ ب / الفساد من قبل أن يظهر أمرهم وَيَنْزِلَ الْوَحْيُ بما أسروا وبما سيفعلونه لأنه قال جل وعز « سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ »<sup>(٣)</sup> أخبر<sup>(٤)</sup> بعبئهم وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ أَي دَبَّرُوا واحتالوا في التصريب والإفساد .

(١) لا ، ساقطة في ب . د .

(٢) آية ١٧٦ - النساء .

(٣) آية ٩٥ - براءة - التوبة

(٤) ب : فخر

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي . . ﴾ [٤٩]

من أدن يأذن فإذا أمرت زدت همزة مكسورة وقبلها همزة هي فاء الفعل ولا يجتمع همزتان فبذلت من الثانية ياءاً لكسرة ما قبلها فقلت : إيدن لي ، فإذا وصلت زالت الهمزة في الجمع بين همزتين فهَمَزْتَ فقلت : « ومنهم من يقولُ اذن<sup>(١)</sup> لي » وروى ورش عن نافع « ومنهم من يقول : اذن<sup>(٢)</sup> لي » خفف<sup>(٣)</sup> الهمزة . قال أبو جعفر : يقال : إيدن لفلان ثم إيدن لفلان وهجاء الأول والثاني واحد باللف وباء قبل المذال في الخط فان قلت : إيدن لفلان واذن لغيره كان الثاني بغير ياء ، وكذلك الفاء والفرق بين ثم والفاء والواو أن ثم يُوقَف عليها وينفصل والفاء والواو لا يُوقَف عليها ولا ينفصلان .

﴿ إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُوءَهُمْ . . ﴾ [٥٠]

شرط ومجازاة وكذا ( وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَنُتُولُوا ) عطف .

﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا . . ﴾ [٥١]

نصب بَلَنْ وَحَكَّى أَبُو عُبَيْدَةَ أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَجْزِمُ بِهَا . وَقَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ مُضَرَّبٍ ( هَلْ يُصِيبُنَا )<sup>(٤)</sup> وَرَوَى عَنْ أَعْيُنٍ قَاضِي الرِّيِّ أَنَّهُ قَرَأَ ( قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا )<sup>(٥)</sup> بِنُونٍ مُشَدَّدَةٍ وَهَذَا لِحُجٍّ لَا يَزُكُّ بِالنُّونِ مَا كَانَ خَيْرًا وَلَوْ كَانَ هَذَا فِي قِرَاءَةِ طَلْحَةَ لَجَازَ . قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « هَلْ يَذْهَبُ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ »<sup>(٦)</sup> ( مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ) ( مَا )

(١) : ايدن .

(٢) ب : اؤذن . انظر مذهب ورش في الهمزة . التيسير ٣٤ .

(٣) ب : خففت .

(٤) قرأ أيضاً ابن مسعود . البحر المحيط ٥١/٥ .

(٥) قرأ بها أيضاً طلحة . مختصر ابن خالويه ٥٣ ، المحتسب ٢٩٤/١ .

(٦) آية ١٥ - الحج .

## شرح إعزاب سورة براءة

في موضع رفع . ( هُوَ مَوْلَانَا ) ابتداء وخبر ، ( وعلى الله فليتوكَّل المؤمنون ) جزم لأنه أمرٌ وكسرت اللام الثانية لالتقاء الساكنين ، وإن شئت كسرت الأولى على الأصل والتسكين لثقل الكسرة .

﴿ قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا . . ﴾ [ ٥٢ ]

والكوفيون يدغمون اللام في التاء ، فأما لام المعرفة فلا يجوز معها إلا الادغام كما قال جل وعز « التائبون »<sup>(١)</sup> لكثرة لام المعرفة في كلامهم ، ولا يجوز الادغام في قوله « قُلْ تَعَالَوْا »<sup>(٢)</sup> لأن قُلْ مُعْتَلٌ فلم يجمعوا عليه علتين . وواحد ( الخنثيين ) الخِثْنَى والمجمع الحُسْنُ ولا يجوز أن يُنطق به إلا مُعَرَّفًا ، لا يقال : رأيت امرأة حُسْنَى . ( ونحن نترقب بكم أن يصيبكم الله ) في موضع نصب بترقب .

﴿ قُلْ أَنْتُمْ أَنْتُمُ الْمُفْسِدُونَ أَوْ كَرِهْنَا . . ﴾ [ ٥٣ ]

مصدر في موضع الحال وَلَفَّظَ أَنْتُمْ لفظ أمر ، ومعناه الشرط والمجازاة . وهكذا تستعمل العرب في مثل هذا تأتي بأو كما .

١٨٧ - أَسِيبِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةٌ  
لَدَيْنَا وَلَا مَقِيلَةٌ إِنْ تَقَلَّبْتَ<sup>(٣)</sup>  
والمعنى إن أسأت أو أحسنت فَنَحْنُ لَكَ عَلَى مَا تَعْرِفِينَ ، ومعنى الآية أن أنفقتم طائعين أو مكْرِهِينَ فلن يُقْبَلَ منكم ثم يَتَيْنِ جَلْ وَعَزْلٌ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُمْ فَقَالَ :

(١) آية ١١٢ - التوبة .

(٢) آية ١٥١ - الأنعام .

(٣) الشاهد لكثير عزة النظر : ديوانه ١٠١ ، ديوان المفضليات ١٢ ، . . لا ملومة . . ، الأضداد لابن الأنيباري ١٣٥ ، اللسان ( سوا ) وذكر غير منسوب في تفسير الطبري ٣٩١/١ .

## شرح إعراب سورة براءة

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبِلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . . ﴾

[ ٥٤ ]

( أن ) الأولى في موضع نصب والثانية في موضع رفع ، والمعنى وما منعهم من أن يقبل منهم نفقاتهم إلا كفرهم ، وقرأ الكوفيون ( أن يقبل منهم نفقاتهم )<sup>(١)</sup> لأن النفقات والاتفاق واحد . قال أبو إسحاق : ويجوز وما منعهم أن يقبل منهم نفقاتهم ( إلا أنهم ) بمعنى وما منعهم من أن يقبل الله نفقاتهم « إلا أنهم كفروا » فإن الأولى والثانية في موضع نصب ويجوز عند سيبويه أن يكونا في موضع جر .

﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً﴾ [ ٥٧ ]

كذا الوقف عليه وفي الخط بالفتن الأولى همزة والثانية عوض من التنوين وكذا رأيت جزأً ( أو مغارات ) من غار بغير . قال الأخفش : ويجوز ( مغارات )<sup>(٢)</sup> من أغار بغير كما قال :

١٨٨ - الْحَمْدُ لِلَّهِ مُسْتَأْنَا وَمُصَبِّحُنَا

بِالْخَيْرِ ضَمِّحْنَا رَبَّنَا<sup>(٣)</sup>

( أو مُدْخَلًا ) فيه خمس قراءات<sup>(٤)</sup> : هذه إحداها ، وَرُويَ عَنْ قَتَادَةَ وَعِيسَى

(١) انظر تيسير الداني ١١٨ .

(٢) فوأبها عبد الرحمن بن عوف . انظر مختصر ابن خالويه ٥٣ .

(٣) الشاهد لالأوبة أبي الصلت انظر ديوانه ٤٦ ، الكتاب ٢/٢٥٠ ، الأغاني ١/١٢٩ ، المخزاة ١/١٢٠ ، وورد غداً / منسوب : معاني القرآن للفراء ١/٢٦٤ ، تفسير الطبري ٥/٤٦ .

(٤) انظر ذلك في مختصر ابن خالويه ٥٣ ، البحر المحيط ٥/٥٥ .

## شرح إعراب سورة براءة

والأعمش ( أو مُدْخَلًا ) بتشديد الدال والخاء ، وفي حرف أبي ( أو مُتَدْخَلًا )<sup>(١)</sup> وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق وابن محيصن ( أو مَدْخَلًا ) بفتح الميم واسكان الدال . قال أبو اسحاق : ويُقرأ ( أو مُدْخَلًا )<sup>(٢)</sup> بضم الميم واسكان الدال . قال أبو جعفر : الأصل / أ / في مُدْخَل مُدْخَل ، قُلِبَت الراء دالاً لأن الدال مجهورة والراء مهموسة وهما من مخرج واحد ، والأصل الأولى في<sup>(٣)</sup> مُدْخَل مُدْخَل وقيل الأصل<sup>(٤)</sup> فيه مُتَدْخَل على مُتَفَعِّل ، كما في قراءة أبي . ومعناه دخول بعد دخول أي قوماً يدخلون معهم ، ومَدْخَل منْ دَخَلَ ، ومُدْخَل منْ أَدْخَلَ كذا المصدر والمكان والزمان كما أنشد سيويه :

١٨٩ - مُغَارَ ابْنِ هَمَامٍ عَلَى حَيٍّ تَخْتَعِمَا<sup>(٥)</sup>

( وَهُمْ يَجْمَعُونَ ) ابتداء وخبر .

وقرأ الأعرج ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمُزُكَ ﴾<sup>(٥١)</sup> بضم الميم [ ٥٨ ] والأكثر في المتعدي يَفْعِلُ بكسر العين .

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٥٣ وفي المحشب ٣٩٥/١ مَدْخَلًا ، ووردت القراءتان في البحر المحيط ٥٥/٥ .

(٢) رويت عن محبوب والحسن - البحر المحيط ٥٥/٥ .

(٣-٣) ساقط من ب د .

(٤) نسب الشاهد لحמיד بن ثور ولم أجده في ديوانه المطبوع وصدده وما هي إلا في أزار وعلقة ، انظر : الكتاب ١/١٢٠ ، شرح الشواهد للشتمري ١/١٢٠ ، اعراب القرآن المنسوب للزجاج ١/٨٧ ، ٢/٤٩٣ ، ٣/٧٩٢ وورد غير منسوب في : المحشب ٢/٢٦٦ ، المخصص ٤/٣٥ .

(٥) عن الحسن وابن كثير ، مختصر ابن خالويه ٥٣ .

أعوذ بالله وآياته .

﴿ . . فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ . . ﴾ [ ٦٠ ]

مصدر ( وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ) ابتداء وخبر . قال الفراء : (١) ويجوز « فَرِيضَةً من الله » ، بمعنى ذلك فريضة من الله .

﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ . . ﴾ [ ٦١ ]

( الذين ) في موضع رفع ( وَيُؤْذُونَ ) مهسوز لأنه من آذَى ، وإن شئت خَفَفَتِ الهمزة فأبدلت منها واوا . ( وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنَى ) ابتداء وخبر وكذا ( قُلْ أَدْنَى خَيْرٌ لَّكُمْ ) على قراءة الحسن ، وقرأ أهل الكوفة ( قُلْ أَدْنَى خَيْرٌ لَّكُمْ ) وقرأوا ( وَرَحْمَةً ) خفصاً عطفاً على خير ، وهذا عند أهل العربية بعيد لأنه قد باعد بين الاسمين وهذا يَنْشُخُ في المخفوض ، والرفع عطفاً على أَدْنَى ، والتقدير قل هو أَدْنَى خير وهو رحمة أي هو مُسْتَمِعٌ خير لكم أي مُسْتَمِعٌ ما يجب استماعه وقابل ما يجب أن يقبله وروى علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله جل وعز ويقولون هو أَدْنَى قال مُسْتَمِعٌ وقائل . قال : ( يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ) يُصَدِّقُ بِاللَّهِ وَيُصَدِّقُ الْمُؤْمِنِينَ . قال أبو جعفر : فاللام على هذا زائدة عند الكوفيين ومثله « هم لربهم يرهبون » (٢) وعند محمد بن يزيد مُتَعَلِّقَةٌ بمصدر دلَّ عليه الفعل .

﴿ . . وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ . . ﴾ [ ٦٢ ] .

(١) انظر معاني الفراء ١/ ٤٤٤ .

(٢) آية ١٥ - الأعراف .



## شرح إعراب سورة براءة

ابتداء وخير ، فذهب سيبويه أن التقديم والذات أحق أن يرضوه ورسوله<sup>(١)</sup> أحق أن يرضوه<sup>(٢)</sup> ثم حذف ، وقال محمد بن يزيد ليس في الكلام حذف . والتقديم والذات أحق أن يرضوه ورسوله على التقديم والتأخير ، وقال الفراء<sup>(٣)</sup> : المعنى<sup>(٤)</sup> : أحق أن يرضوه والذات افتتاح كلام كما تقول ما شاء الله وشئت . قال أبو جعفر : وقول سيبويه أولاها لأنه قد ضحك عن النبي ﷺ النهي عن أن يقال ما شاء الله وشئت ولا يُقدَّر في شيء تقديم ولا تأخير ومعناه صحيح .

﴿الْم يَعْلَمُوا . . .﴾ [ ٦٣ ]

حذفت النون للجزم ( أنه ) في موضع نصب بـيعلموا والهاء كتابة عن الحديث ، ( من يحاد الله ) في موضع رفع بالابتداء ( فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ) يقال : ما بعد الفاء في الشرط مبتدأ فكان يجب أن يكون « فَإِنَّ لَهُ » بكسر إن فللنحويين في هذا أربعة أقوال : مذهب الخليل وسيبويه<sup>(٥)</sup> أن « أن » الثانية مُبدلة من الأولى ، وزعم أبو العباس<sup>(٦)</sup> أن هذا القول مردود وأن الصحيح ما قال الجرمي قال : أن الثانية مكررة للتوكيد ، ونظيره « وهم في الآخرة هم الأسخسرون<sup>(٧)</sup> » ، وكذا « فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها<sup>(٨)</sup> » . قال الأخفش : المعنى فوجوب النار

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢) انظر معاني الفراء ٤٤٥/١ .

(٣) في ب ود زيادة « ورسوله » .

(٤) انظر الكتاب ١/٦٦٧ .

(٥) انظر المقتضب ٣٥٦/٢ .

(٦) آية ٥ - النمل .

(٧) آية ١٧ - الحشر .

(٨) انظر المقتضب ٣٥٧/٢ وجاء قول المبرد : فهذا قول ليس بالقوي لأنه يفتحها وشداء ويضمير الخير .

## شرح إعراب سورة براءة

له . قال أبو العباس : قول الأخفش هذا خطأ لأنه ينبغي أن يُضْمَرُ الْخَيْرُ . وقال علي بن سليمان : المعنى فالواجب أن له نار جهنم وأجاز الخليل وسيبويه فإن له نار جهنم بالكسر . قال سيبويه : وهو جيد وأنشد : <sup>(١)</sup>

١٨٠ - وَعَلِمِي بِأَسْدَامِ الْمِيَاهِ فَلَمْ تَنْزِلْ  
فَلَا تُصِرْ تَخْذِي فِي طَرِيقِ طَلَانِجٍ  
وَأَنِّي إِذَا مَلْتُ رِكَابِي مُنَاخِهَا  
فَلِإِنِّي عَلَى حَظِّي مِنَ الْأَمْرِ جَامِحٌ  
يُنْخَذِرُ الْمُنَافِقُونَ . . . [ ٦٤ ]

خير ويدل على أنه أن بعده ( إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجُ مَا تَخْذَرُونَ ) لأنهم كفروا عناداً وقيل : هو بمعنى الأمر كما يقال يفعل ذلك . ( أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ ) في موضع نصب [ أي من أن تنزل عليهم ، ويجوز على قول سيبويه أن يكون في موضع خفض على حذف « مِنْ » ، ويجوز أن يكون في موضع نصب ] <sup>(٢)</sup> على أنها مفعولة لأن سيبويه أجاز خذرت زيدا وأنشد :

١٩١ - خَذِرْتُ أُمُوراً لَا تَضِيرُ وَأَمِنْ  
مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ <sup>(٣)</sup>

(١) الشعر لابن مقبل انظر ديوانه ٤٥ ، ٤٦ ، عاودت أسدام . . . فلا تنس تحتي . . . « وروى عن البيت الثاني » ركب ولم تعجز على المنادح ، الكتاب ٤٦٧/١ ، شرح الشواهد للششمري ٤٦٧/١ .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٣) مر الشاهد ١٢١ .

## شرح إعراب سورة براءة

وهذا عند أبي العباس مما غلط فيه سيبويه / ٩١ ب / ولا يَجُوزُ عنده أنا حَدِيثُ زَيْدٍ  
لأن حَدِيثاً شَيْءٌ في الهَيْئَةِ فلا يَتَعَدَّى . قال أبو جعفر : حَدَّثَنَا <sup>(١)</sup> عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ  
قال : سمعت محمد بن يزيد يقول : حَدَّثَنِي أَبُو عَثْمَانَ الْمَازِنِيُّ قال : قال لي  
الْأَخْضَعِيُّ : لَقِينِي سَبْيُوهُ فَقَالَ لِي : أُنْعِرْ فِي إِعْمَالٍ فَعَلَّ شَيْعراً ؟ وَلَمْ أَكُنْ  
أَحْفَظُ فِي ذَلِكَ

خَيْرٌ أَمْوراً لَا تَضْمِيرُ وَأَمْسُ سَأَلَنِي سُنْجِيهٌ مِنَ الْأَقْبَادِ

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ [ ٦٥ ]

فَاعْلَمْ أَنَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّهُمْ قَدْ كَفَرُوا فَقَالَ : « لَا تَعْتَذِرُوا » أَيَّ لَا تَعْتَذِرُوا  
بِقَوْلِكُمْ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ . ( قُلْ أَمَا اللَّهُ وَآيَاتِهِ وَرَسُولُهُ <sup>(٢)</sup> كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ )  
ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ . . . قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعُفْ . ﴿ ٦٦ ﴾ خُذْتُ الْآلِفَ لِلْجُزْمِ .  
قال الكسائي : وقرأ زيد بن ثابت ( إِنْ نَعُفْ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُعَذِّبُ طَائِفَةٌ ) بِالنُّونِ  
وَنَصَبَ طَائِفَةً يُعَذِّبُ ، وَكَذَا قَرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَاصِمٌ ، وَقَرَأَ الْجَحْدَرِيُّ ( إِنْ  
يُعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ ) بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الْفَاءِ ( يُعَذِّبُ ) <sup>(٣)</sup> بِضَمِّ الْيَاءِ وَكسْرِ الذَّالِ  
« طَائِفَةٌ » نَصَبٌ <sup>(٤)</sup> بِالْفِعْلِ . وَالْمَعْنَى إِنْ يُعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ قَدْ تَابَتْ يُعَذِّبُ طَائِفَةٌ لَمْ  
تَتُبْ . وَحَكَى أَهْلُ اللُّغَةِ مِنْهُمْ الْقِرَاءَ <sup>(٥)</sup> أَنَّهُ يَقَالُ لِلْوَاحِدِ : طَائِفَةٌ وَانْه يَقَالُ : أَكَلْتُ  
طَائِفَةً مِنَ الشَّاةِ أَيَّ قِطْعَةٍ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَيُرْوَى أَنَّ هَاتَيْنِ الطَّائِفَتَيْنِ كَانَتَا ثَلَاثَةً

(١) ب ، د : حدث .

(٢) في ب ود « ورسله » تصحيف .

(٣) انظر البحر المحيط ٦٧/٥ .

(٤) ب ، د : نصبت .

(٥) معاني الفراء ٤٤٥/١ .

## شرح إعراب سورة براءة

إِنَّكَ هَذَا وَوَاحِدٌ ضَمَّكَ فُجَاءَ وَاحِدَ لُطَائِفَةٍ<sup>(١)</sup> كَمَا يُقَالُ : جَاءَتْني طَائِفَةٌ أَي رَجُلٌ وَاحِدٌ ، وَتَقْدِيرُهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ جَاءَتْني نَفْسٌ طَائِفَةٌ .

### ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ . . .﴾ [ ٦٧ ]

ابْتِدَاءٌ ( بَعْضُهُمْ ) ابْتِدَاءً ثَانٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا وَيَكُونُ الْخَبَرُ مِنْ بَعْضٍ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : هَذَا مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ : « وَيُحِلِّفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمُنْكَمٌ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ »<sup>(٢)</sup> أَي لَيْسُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنْ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ أَي مُشَابِهُونَ فِي الْأَمْرِ بِالْمُنْكَرِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَقَبْضُ أَيْدِيهِمْ عَنِ الْجِهَادِ .

### ﴿ . . . خَالِدِينَ . . .﴾ [ ٦٨ ]

نَصَبَ عَلَى الْحَالِ ( هِيَ حَسْبُهُمْ ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ .

### ﴿كَالَّذِينَ . . .﴾ [ ٦٩ ]

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : الْكَافِ فِي مَوْضِعِ نَصَبِ أَي وَعَدَ اللَّهُ الْكَافِرَ<sup>(٣)</sup> نَارَ جَهَنَّمَ وَعَدًا كَمَا وَعَدَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . ( كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً ) خَيْرٌ كَانَ وَلَمْ يَنْصَرَفْ لِأَنَّهُ أَفْعَلُ صِفَةِ الْأَصْلِ فِيهِ أَشَدُّ أَي كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً فَلَمْ يَتَّهَمُوا لَهُمْ دَفْعَ عَذَابِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ( فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلَاقِهِمْ ) أَي انْتَمَعُوا بِنِصِيْبِهِمْ مِنَ الدُّنْيَا كَمَا فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .

### ﴿أَلَمْ يَأْنِهِمْ . . .﴾ [ ٧٠ ]

حَذَفَ الْيَاءَ لِلْجَزْمِ ( يَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) رَفَعَ بِسَاتِي ( قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ

(١) فِي مَقَابِلِ الْعِبَارَةِ فِي ب ، صَوَابُهُ لُجَاءَ طَائِفَةٌ لِلْمُرَاحَدِ ، وَكَذَا فِي د .

(٢) آيَةُ ٥٦ .

(٣) ب ، د : الْكَافِرِينَ .

وَنُمُودَ) بدل ، ومن لم يصرف نمود جعله اسماً للقبيلة ، (وَالْمُؤْتَفِكَاتُ) قيل يراد به قوم لوط لأن أرضهم ايتفكت بهم أي انقلبت ، وقيل : الْمُؤْتَفِكَاتُ كُلٌّ مِنْ أَهْلِكَ كما يقال : انقلبت عليه الدنيا .

﴿ . . وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ . . ﴾ [ ٧٢ ]

ابتداء وخبر أي أكبر من نعمهم ويجوز في غير القرآن النصب لأن هذا مما وُعدوا به .

﴿ . . جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ . . ﴾ [ ٧٣ ]

كسرت الدال لالتقاء الساكنين والفعل غير مُعَرَّبٍ ولا يكون فعل الأمر إلا مستقبلاً عند جميع النحويين ، وكذا سَيَفْعُلُ وسَوْفَ يَفْعُلُ فأما يَفْعُلُ فقد اختلف فيه النحويون فالبصريون يقولون يكون مستقبلاً وحالاً . والكوفيون يقولون : يكون<sup>(١)</sup> مستقبلاً<sup>(٢)</sup> لأن هذه الزوائد إنما جيء بها علامة للاستقبال ، وفاعل عند البصريين كَيَفْعُلُ ، وهو عند الكوفيين للمحال إلا أن يكون مجازاً .

﴿ . . وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ . . ﴾ [ ٧٤ ]

يدل على أن المنافقين كفار وفي قوله « ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا »<sup>(٣)</sup> دليل قاطع . ( وما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ) ( أن ) في موضع نصب ( فَإِنْ يَتُوبُوا بِكَ خَيْرًا لَهُمْ ) شرط ومجازاة ، وكذا ( وَإِنْ يَتُوبُوا يَعْلَمِ اللَّهُ ) .

(١ - ١) ب ، د : مستقبل

(٢) آية ٣ - المنافقون .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ . . ﴾ [٧٥] في موضع رفع . .

﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا . . ﴾ [٧٧] منعولان إلى يوم يُلْقَوْنَ في موضع خفض .

﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . . ﴾ [٧٩]

في موضع رفع بالابتداء والأصل الْمُطَّوِّعِينَ أَدْعَمَتِ التاء في الطاء ( والذين لا يجادلون إلا جِهْدَهُمْ ) في موضع خفض / ٩٢ / عطف على المؤمنين ولا يجوز أن يكون عطفاً على الْمُطَّوِّعِينَ لأنك لو عطفت عليهم لعطفت على الاسم قبل أن يَتِمَّ لأن ( فَيَسْخَرُونَ ) عطف على يَلْمِزُونَ . ( سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ) خبر الابتداء .

﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ . . ﴾ [٨١]

مفعول من أجله وإن شئت كان مصدراً ( قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ ) ابتداء وخبر .  
( حرّاً ) على البيان .

﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا . . ﴾ [٨٢]

أمر فيه معنى التهديد ، والأصل أن تكون اللام مكسورة فحُذِفَت الكسرة لثقلها ، ( قَلِيلًا ) و ( كَثِيرًا ) نصب على أنهما نعت لظرف أو لمصدر ( جزاءً ) مفعول من أجله أي للجزاء .

﴿ لَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ . . ﴾ [٨٤] حذف لأنه مجزوم بلا .

﴿ وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ آمَنُوا . . ﴾ [٨٦] في موضع نصب أي بأن آمنوا .

﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ . . ﴾ [٨٧]

جمع خالفة أي النساء وقد يقال للرجل : خَالِفَةٌ وَخَالِفٌ إذا كان غير

نَجِيبٌ ، أَلَا أَنَّ فَوَاعِلَ جَمْعٍ فَاعِلُهُ وَلَا يَجْمَعُ فَاعِلٌ صِفَةً عَلَى فَوَاعِلٍ إِلَّا فِي الشَّعْرِ  
إِلَّا فِي حَرْفَيْنِ وَهِيَ فَارِسٌ وَهَالِكٌ فَأَمَّا هَالِكٌ فَعَلَى الْمُثَلِّ وَأَمَّا فَارِسٌ فَلَا يَشْكُلُ .

﴿ لَكِنِ الرَّسُولُ . . ﴾ [٨٨]

ابتداء ( وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ) عطف عليه ( جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ) فِي  
مَوْضِعِ الْخَبَرِ .

﴿ . . ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [٨٩]

ابتداء وخبر .

﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ . . ﴾ [٩٠]

قَرَأَ الْأَعْرَجَ وَالضُّحَّاكَ ( الْمُعَذِّرُونَ )<sup>(١)</sup> وَرُوِيَتْ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
رَوَاهَا أَصْحَابُ الْقِرَاءَاتِ إِلَّا أَنَّ مَذَاهِبَهَا عَلَى الْكُتُبِ . وَهِيَ مِنْ أَعْذَرَ إِذَا بَالِغٌ فِي  
الْعَذْرِ . وَأَمَّا الْمُعَذِّرُونَ بِالتَّشْدِيدِ فَفِيهِ قَوْلَانِ : قَالَ الْأَخْفَشُ وَالشَّارِءُ<sup>(٢)</sup> وَأَبُو حَاتِمٍ  
وَأَبُو عُبَيْدٍ : الْأَصْلُ الْمُعْتَذِرُونَ ثُمَّ أَدْغَمَتْ حَرَكَةُ التَّاءِ عَلَى الْعَيْنِ وَبِجُوزٍ  
عِنْدَهُمُ الْمُعَذِّرُونَ بِضَمِّ الْعَيْنِ لِاتِّسَاءِ السَّاكِنِينَ وَلِأَنَّ مَا قَبْلَهَا ضَمَّةٌ وَبِجُوزٍ  
الْمُعَذِّرُونَ الَّذِينَ يَعْتَذِرُونَ وَلَا عَذَرَ لَهُمْ . قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ وَلَا  
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ الْمُعْتَذِرِينَ وَلَا يَجُوزُ الْأَدْغَامُ فَيَقَعُ اللَّبْسُ وَذَكَرَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ  
إِسْحَاقَ أَنَّ الْأَدْغَامَ مُجْتَنَبٌ عَلَى قَوْلِ الْخَلِيلِ وَسَبِيوِيهِ وَأَنَّ سِيَاقَ الْكَلَامِ يَدُلُّ عَلَى  
أَنَّهُمْ مُذْمُومُونَ لَا عَذَرَ لَهُمْ . قَالَ لِأَنَّهُمْ جَاؤُوا ( يُؤْذَنُ لَهُمْ ) وَلَوْ كَانُوا مِنَ الْتَضَعُّاءِ  
وَالْمَرْضَى أَوْ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَتَفَقَّهُونَ لَمْ يَحْتَاجُوا أَنْ يَسْتَأْذِنُوا . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :  
أَصْلُ الْمُعْذِرَةِ وَالْإِعْذَارِ وَالتَّعْذِيرُ مِنْ شَيْءٍ وَاحِدٌ وَهُوَ مَا يَصْعَبُ وَيَتَعَذَّرُ ، وَقَوْلُ  
الْعَرَبِ « مَنْ عَذِيرِي مِنْ فُلَانٍ » ، مَعْنَاهُ قَدْ أَتَى أَمْرًا عَظِيمًا يَسْتَحِقُّ أَنْ أَعَاقِبَهُ عَلَيْهِ وَلَمْ

(١) انظر معاني القراء ١/٤٤٨ .

(٢) انظر المصدر السابق .

يَعْلَمُ النَّاسُ بِهِ فَمَنْ يَعِذُّنِي إِنَّ عَاقِبَتَهُ <sup>(١)</sup> . ( لِيُؤْذَنَ لَهُمْ ) نصب بلام كي .

﴿ . . . وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْتَفِقُونَ حَرْجٌ ﴾ [٩١]

اسم ليس . ( ما على الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ) في موضع رفع اسم ( ما ) .

﴿ . . . وَأَعْيَنَهُمْ نَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ ﴾ [٩٢]

الجملة في موضع نصب على الحال ( حَزَنًا ) مصدر ( أَلَّا يَجِدُوا ) نصب بأن . قال الفراء <sup>(٢)</sup> ويجوز « أن لا يجدون » يجعل « لا » بمعنى ليس ، فهو عند البصريين بمعنى أنهم لا يجدون .

﴿ . . . رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ﴾ [٩٣]

أي النساء اللواتي يخلفن أزواجهن .

﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا ﴾ [٩٤]

نصب على البيان ( وَنَفَاقًا ) عطف عليه ( وَأَجْدَرُ ) عطف على أشد ( أَلَّا ) في موضع نصب بأن كما يقال : أنت خليق أن تفعل ولا يجوز أنت خليق الفعل . قال أبو إسحاق : لأن « ما » بعد أن بدل على أن الفعل مستقبل يجعل <sup>(٣)</sup> الحذف عوضاً ، وقال غيره : الحذف لطول الكلام .

﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ ﴾ [٩٥]

في موضع رفع بالابتداء ( مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا ) مفعولان ، والتقدير ينفقه

(١) ب ، د : أن عاقبه .

(٢) أنظر معاني الفراء ٤٤٨/١ .

(٣) ب ، د : فجعل .



## شرح إعراب سورة براءة

حذفت الهاء لطول الاسم (عليهم دائرة السوء) هذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة إلا أن مجاهدًا وأبا عمرو وابن محيصن قرؤوا (دائرة السوء) <sup>(١)</sup> بضم السين وأجنعوا على فتح السين في قوله جل وعز «ما كان أبوك أمرًا سوءًا» <sup>(٢)</sup> والفرق بينهما. وهو قول الأخفش والفراء، أن السوء بالضم المكروه. قال الأخفش: أي عليهم ٩٢/ب/ دائرة الهزيمة والشر. قال الفراء: أي عليهم دائرة العذاب والبلاء قالوا: ولا يجوز أمرًا سوءًا بالضم كما لا يقال: هو أمرٌ عذاب ولا شرٌ، وحكى عن محمد بن يزيد قال: السوء بالفتح الرداءة قال: وقال سيبويه: مررت برجل صدقي. معناه برجل صلاح، وليس من صدقي اللسان ولو كان من صدق اللسان لما قلت: مررت بشوب صدقي ومررت برجل سوء ليس هو من مصدر سؤته سوءًا ومساءة وسوائية ومساوية <sup>(٣)</sup> سؤته وإنما معناه مررت برجل فساد، وقال الفراء: السوء بالفتح مصدر سؤته سؤًا ومساءة وسوائية ومساوية.

﴿ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله﴾ [٩٩]

الواحدة قربة والجمع قرب وقربات وقربات وقد ذكرنا <sup>(٤)</sup> عليه . قال أبو جعفر: قال الأخفش: ويقال: قربة، وحكى ابن سعدان أن يزيد بن القعقاع قرأ (ألا أنها قربة لهم) .

وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار﴾ [١٠٠] رفعاً عطفاً على السابقين . قال الأخفش: الخفض في الأنصار الوجه لأن السابقين منهما (أبدأ) ظرف زمان ﴿ذلك الفوز

(١) انظر معاني الفراء ٤٤٩/١ ، تفسير الداني ١١٩ .

(٢) آية ٢٨ - مريم .

(٣) انظر ذلك في معاني الفراء ٤٥٠/١ .

(٤) معاني ابن النحاس ورقة ١٥٧ أ ، ب .

(٥) قرأ بها الحسن البصري أيضاً معاني الفراء ٤٥٠/١ .

## شرح إعراب سورة براءة

العظيم ﴿ ابتداء وخبر .

﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ . . ﴾ [١٠١]

ابتداء أي قوم منافقون . وقد ذكرنا أن المنافق مشتق من النفاق . وفي الحديث « المنافق الذي إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان » (١) . ( ومن أهل المدينة مردوا على النفاق ) يكون قولك مردوا نعتاً للمنافقين ، ويجوز أن يكون تقديره ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق .

﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا . . ﴾ [١٠٣]

وهي الزكاة المفروضة فيما روي وفيها خمسة أوجه : قال أبو إسحاق : الأجود أن تكون المخاطبة للنبي ﷺ أي فانك تطهرهم وتزكّيهم بها ، (٢) ويجوز أن يكون في موضع الحال . قال الأخفش : ويجوز أن تكون للصدقة ، ويكون ( بها ) تأكيداً ، ويجوز أن يكون تطهيرهم للصدقة وتزكّيهم للنبي ﷺ ، والوجه الخامس أن تجزم على جواب الأمر كما قال (٣) :

١٩٢ - قِفَا نَبْلِكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَعَرْفَانُ (٤)

( وَصَل عَلَيْهِمْ ) فيه جوابان : أحدهما أنه منسوخ بقوله جل وعز « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً » (٥) ، والآخر أنه غير منسوخ وأن المعنى وادع لهم إذا جاؤوك بالصدقات ، وكذا كان النبي ﷺ يفعل والعلماء على هذا ويدل عليه ( إن ضللتك

(١) أنظر الترمذي - إيمان ٩٧/١٠ ، المعجم لونسك ١١٨/١ ، ٥٢٥/٦ .

(٢) في ب زيادة ه قال أبو جعفر .

(٣) في ب : قال امرؤ القيس .

(٤) الساعد لأمراء القيس . أنظر ديوان امرئ القيس ٨٩ وعجز البيت ، وزعم غنث ابنة ارمان ، (٥) آية ٨٤ .

## شرح إعراب سورة براءة

سَكُنْ لَهُمْ ) أي إذا دُعُوا لَهُمْ حين يَأْتُونَ<sup>(١)</sup> بصدقاتهم سَكُنْ ذلك قلوبهم وفرحوا وبادروا رغبة في دعاء النبي ﷺ . وَخَكَّى أَهْلَ اللِّغَةِ جَمِيعاً فيما علمناه أن الصلاة في كلام العرب الدعاء ، ومنه الصلاة على الجنازة .

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ . . ﴾ [١٠٤]

فَتَحَّتْ ( أَنْ ) يعلموا ، ولو كان في خبرها اللام لكسرتها وهي<sup>(٢)</sup> فاصلة وإن شئت مبتدأة .

﴿ وَقُلْ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ . . ﴾ [١٠٥]

هذا من رؤية العين لا غير لأنه لم يتعدَّ إلا الى مفعول واحد .

﴿ وَآخَرُونَ مَرْجُُونَ<sup>(٣)</sup> لِأَمْرِ اللَّهِ . . ﴾ [١٠٦]

معطوف والتقدير ومنهم آخرون مَرْجُُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ مِنْ أَرْجَائِهِ أَيِ آخِرَتِهِ ، ومنه قيل : المَرْجُوءُ لأنهم آخروا العمل ، ومن قرأ ( مَرْجُونٌ ) فله تقديران : أَخَذَهُمَا أَنْ يَكُونَ مِنْ أَرْجِيئِهِ ، وَخَكَّى لَنَا عَلِيٌّ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ لَا يَقَالُ : أَرْجِيئُهُ بِمَعْنَى آخِرَتِهِ وَلَكِنْ يَكُونُ مِنَ الرَّجَاءِ ( أَمَا يُعَذِّبُهُمْ وَأَمَا يُتَوَبُّ عَلَيْهِمْ ) « أَمَا » فِي الْعَرَبِيَّةِ لِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ<sup>(٤)</sup> وَاللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَالِمٌ بِمَصِيرِ الْأَشْيَاءِ وَلَكِنْ الْمَخَاطَبَةُ لِلْعِبَادِ عَلَى مَا يَعْرِفُونَ أَيِ لِيَكُنْ أَمْرُهُمْ عِنْدَكُمْ عَلَى الرَّجَاءِ لِأَنَّهُ لَيْسَ لِلْعِبَادِ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا .

(١) فِي ب : يَأْتُونَكَ .

(٢) فِي أ : وَهُوَ فَأَثْبَتَ مَا فِي ب وَدَّ لَأَنَّهُ أَقْرَبُ .

(٣) قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ وَأَبِي بَكْرٍ وَأَبِي عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ بِالْهَمْزِ . انْقَظَ تَسْيِيرُ الدَّالِّ ١١٩ .

(٤) ب ، د : أَمْرَيْنِ .



## شرح إعراب سورة براءة.

قال الضحاك وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> الحديث عن النبي ﷺ أنه سئل عنه فقال : هو مسجدي هذا ( فيه رجال يحبون أن يتلفهوا ) قال الشعبي : هم أهل مسجد قباء أنزل الله جل وعز فيهم هذا . قال أبو جعفر : يكون على قول الشعبي فيه لمسجد قباء ويكون الضميران مختلفين ، وقد يجوز أن يكونا متفقين ويكونا لمسجد النبي ﷺ .

﴿ أَفَمَنْ أَتَىٰ عَلَىٰ بَيْتَانِهِ يُقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ ۖ ۝ ١٠٩ ﴾

مَنْ بمعنى الذي وهو<sup>(٢)</sup> في موضع رفع بالابتداء وخبره ( خَيْرٌ ) ، ( أَمْ مَنْ أَتَىٰ بَيْتَانِهِ ) عطف على الأولى<sup>(٣)</sup> ، وهذه قراءة زيد بن ثابت وبها قرأ نافع . وفيه أربع قراءات سوى هذه القراءة : قرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع وأبو عمرو وعاصم والأعمش وحمزة والكسائي ( أَفَمَنْ أَتَىٰ بَيْتَانِهِ ) يفتح الهمزة ونصب البنيان وهو<sup>(٤)</sup> اختيار أبي عبيد لكثرة من قرأ به وإن القاعل سمي فيه<sup>(٥)</sup> ، وقرأ نصر بن عاصم ( أَفَمَنْ أَتَىٰ بَيْتَانِهِ )<sup>(٦)</sup> رفع أسماً بالابتداء وخفض بنيانه بالإضافة والخبر « عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ » والجملة في العطف وأس بمعنى واحد مثل عَرَبٍ وَعَرَبٍ . قال أبو حاتم : وقرأ بعض القراء ( أَفَمَنْ أَتَىٰ بَيْتَانِهِ )<sup>(٧)</sup> . قال أبو جعفر : أساس واحد وجمعه أسس ، والقراءة الخامسة حكاه أبو حاتم أيضاً

(١) أنظر ذلك في معالي ابن النحاس ورقة ١٥٨ ب .

(٢) قراءة نافع وابن عامر ، وقرأ الباقر يفتح الهمزة والسين ونصب النون من « بنيانه » . أنظر تيسير الداني ١١٩ .

(٣) ب ، د : وهي .

(٤) ب ، د : الأول .

(٥) في ب : وهي .

(٦) في ب : به .

(٧) مختصر ابن خالويه ٥٥ .

(٨) قرأ بها محمد بن السيف اليمني . مختصر ابن خالويه ٥٥ .

## شرح إعراب سورة براءة

وهي ( أَمِنْ آسَاسٍ بُنِيَانه )<sup>(١)</sup> وهذا جَمْعُ أُسٍّ كما يقال : خُفٌّ وَأَخْفَافٌ والكثير  
أساسٌ مثل خِفَافٍ وقال الشاعر :

١٩٤ - أَصْبَحَ الْمُلْكُ ثَابِتَ الْآسَاسِ

بِالْبَهَالِيلِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ<sup>(٢)</sup>

( خيرٌ أم مَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ ) مثل الأول ( على شفا ) والتشبية شنوان والجمع اشفاء  
وشفني وشفني وجرفه هار ، والأصل هائر ، وزعم أبو حاتم أن الأصل فيه  
هاور ثم يقال زهاور مثل صائم ثم يُقْلَبُ فيقال : هار ، وزعم الكسائي أنه يكون من  
ذوات الواو<sup>(٣)</sup> ومن ذوات الياء وأنه يقال : تَهَوَّرَ وَتَهَيَّرَ . وحكى أبو غنيد أن أبا  
عمرو بن العلاء كان يُحِبُّ أَنْ يُبَيِّلَ إذا كانت الراء مكسورة بعد ألف فإن كانت  
مفتوحة أو مضمومة لم يُبَيِّلْ . قال أبو جعفر : هذا قول الخليل وسبويه<sup>(٤)</sup> والعلَّة  
عندهما في ذلك أَنَّ الراء إذا كانت مكسورة فكانَ فيها كسرتين للتكرير الذي فيها  
فحسنت الإمالة فإذا كانت مفتوحة فكانَ فيها فتحيتين فلا تجوز الإمالة وكذا إذا  
كانت مضمومة نحو « وبشَّسَ القَرَارُ »<sup>(٥)</sup> ، وأما « كافر » فأنما أميل لكسرة الفاء .

﴿ .. رَبِيَّةٌ فِي قُلُوبِهِمْ .. ﴾ [ ١١٠ ] خبر لا يزال .

﴿ .. بَأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ .. ﴾ [ ١١١ ]

اسم أن ( وعداً عَلَيْهِ حَقًّا ) مصدران مُؤَكِّدَانِ ( وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ )

(١) أنظر معاني القراء ٤٥٢/١ .

(٢) الشاهد لديف بن ميمون وهو من الشعراء الذين أدركوا الدولة العباسية شعر سديف ٢٢ أنظر طبقات  
الشعراء لابن المعتز ٣٩ ، الأغاني ٩٢/٤ ( ساسي ) .

(٣) في آء الميم « تصحيف فائت ما في بود .

(٤) الكتاب ٢٦٧/٢ . ٢٦٨ .

(٥) آية ٢٩ - إبراهيم

## شرح إعراب سورة براءة

( مَنْ ) في موضع رفع بالابتداء وخبره « أوفى » .

### ﴿التَّائِبُونَ . .﴾ [ ١١٢ ]

رفع على اضممار مبتدأ عند أكثر النحويين أي هم التائبون وفيه قولان سوى هذا : قال أبو اسحاق / ٩٣ ب / يجوز أن يكون بدلاً أي يقال التائبون ، قال : ويجوز أن يكون رفعاً بالابتداء قال : وهو أحسن عندي ، ويكون التقدير التائبون لهم الجنة وفي قراءة عبد الله ( التائبين العابدِينَ المحامِلِينَ )<sup>(١)</sup> وفيه تقديران يكون نعتاً للمؤمنين في موضع خفض ويكون منصوباً على المدح .

### ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ . .﴾ [ ١١٤ ]

اسم كان ، والخبر ( إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ ) والمَوْعِدَةُ عند العلماء كانت من أبي إبراهيم لإبراهيم عليه السلام . قال أبو اسحاق : يُرْوَى أَنَّهُ وَعَدَهُ أَنَّهُ يُسَلِّمُ فاستغفر له ، وقال غيره : لا يجوز أن يكون استغفر له إِلَّا وقد أسلم ولكنه وعده أَنَّهُ يَظْهَرُ إسلامه فاستغفر له فَلَمَّا لم يُظْهَرُ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ فَتَبَيَّرَ مِنْهُ . قال أبو اسحاق : لما أقام على الكفر تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ ، وروى سميان الثوري عن حبيب ابن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ ، قال مات كافراً . ( إبراهيم لأواه خليل ) اسم أن وخبرها .

### ﴿ . . الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ . .﴾ [ ١١٧ ]

في موضع خفض على انعت للمهاجرين والأنصار ، ( مِنْ يَعِدُ مَا كَاذِبُ يُزِيغُ

(١) معاني الفراء ١ / ٤٥٣ .

## شرح إعراب سورة براءة

قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ) سيبويه<sup>(١)</sup> : يجوز<sup>(٢)</sup> أن تُرْفَعَ القلوب بتزيغ<sup>(٣)</sup> ويُضْمَرُ في كاد الحديث ، وإن شئت رفعتها بكاد ، ويكون التقدير من بعد ما كاد قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ تَزِيغُ ، وزعم أبو حاتم أن من قرأ « يزيغ » بالياء فلا يجوز له أن يرفع القلوب بكاد . قال أبو جعفر : والذي لم يجزه جازر عند غيره على تذكير الجميع . حكى الفراء : رَجِبَ البلادُ وأُرْخِبَتْ ، وَرَحِبَتْ لغة أهل الحجاز .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ [ ١١٩ ]

أي مع النبي ﷺ ومن أتبعه وروى شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال : الكذب ليس فيه رخصة إقرؤوا إذا شئتم « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ » أَفَلَا تَرَوْنَ فِي الكَذِبِ رُخْصَةً لِأَحَدٍ ؟

﴿ . . . أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ . . . ﴾ [ ١٢٠ ]

اسم كان ( ذَلِكَ ) في موضع رفع على اضممار مبتدأ أي الأمر ذلك ( لَا يَصِيْبُهُمْ ظَنًّا ) رفع بصيبيهم أي غَطَشُ ( وَلَا نَصَبٌ ) عطف أي تعب و « لَا » زائدة لتوكيد وكذا ( وَلَا مُخَصَّةٌ ) أي مجاعة ( وَلَا يَطْفُونَ ) عطف على يَصِيْبُهُمْ ( يَغِيْطُ ) في موضع نصب لأنه نعت لموطي أي غائظ ( وَلَا يَسْأَلُونَ ) قال الكسائي : هو من قولهم أمرٌ مُبِيلٌ وليس من التناول [ إِنَّمَا التَّناوُلُ ]<sup>(٤)</sup> من يَلْتَهُ بِالْعَطِيَّةِ .

(١) الكتاب ٣٦/١ .

(٢) ب ٥٤ : يجوز .

(٣) « تزيغ » بالياء قراءة السبعة سوى حمزة وهي التي ذكرها سيبويه ليضم في « كاد » هنا . الكتاب ٣٦/١ ، تفسير الداني ١٢٠ .

(٤) زيادة من ب ٥٥ .



﴿... وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا...﴾ [ ١٢١ ]

والعرب تقول : وادٍ ووادية ، وَلَا يُعْرِفُ<sup>(١)</sup> فيما عَلِمَتْ فاعِلٌ وأفعِلَةٌ سواء ، والقياس أن يُجْمَعَ وَوَادِي فاستقلوا الجمع بين واوين وهم يستقلون واحدة حتى قالوا : أَقْتَتُ فِي وَقَّتَتْ ، وقال الخليل وسيبويه : في تصغير واصل اسم رجل أو يَصِلُ وَلَا يَقُولُونَ غيره ، وحكى الفراء في جمع وادٍ أَوْدَاء .

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ [ ١٢٢ ]

لفظ خبر ومعناه أمر . قال أبو اسحاق : ويجوز والله أعلم أن تكون هذه الآية تدلّ على أن بعض المسلمين يُجْزَى عن بعض في الجهاد ( قُلُوا لَا تَقْر ) قال الاخفش : أي فَهَلَّا تَقَرَّ .

قرأ ابان بن تغلب ﴿وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غُلْظَةً﴾<sup>(٢)</sup> [ ١٢٣ ] وروى المفضل عن الأعمش وعاصم ( وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غُلْظَةً )<sup>(٣)</sup> بفتح الغين واسكان السلام . قال الفراء : لغة أهل الحجاز وبني أسد<sup>(٤)</sup> غُلْظَةٌ بكسر الغين ولغة تميم غُلْظَةٌ بضم الغين .

يجوز أن يكون ﴿... صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ...﴾ [ ١٢٧ ] دعاء عليهم أي قولوا لهم هذا ويجوز أن يكون خبراً .

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [ ١٢٨ ]

رفع بجاءكم (عَزِيزٌ عَلَيْهِ) نعت وكذا (حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ) وكذا (رَؤُوفٌ

(١) ب ، د : اعرف .

(٢) - (٣) انظر البحر المحيط ١١٥/٥ .

(٤) في البحر المحيط ١١٥/٥ : كسر العين لغة أسد . . وفتحها لغة الحجاز .

## شرح إعراب سورة براءة

رَجِيمٌ) قال الفراء<sup>(١)</sup> : فلو قرئ : عَزِيزاً عليه ما عَنَتُمْ حَرِيصاً رؤوفاً رَحِيماً ، نصيباً جاز بمعنى لقد جاءكم كذلك . قال أبو جعفر : غَبَتُمْ من قوله : أَكْمَةُ غَنَوْتُ إذا كانت شاقّةً مُهْلِكَةً . واحسنُ ما قيل في هذا المعنى مما هو موافق للكلام العرب / ٩٤ / ما حَدَّثَنَا بهُ أَحْمَدُ بنُ مُحَمَّدٍ الأَزْدِيُّ قال : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بنُ مُحَمَّدٍ الخَزَاعِي قال : سَمِعْتُ عمرو بنَ عَلِيٍّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بنَ دَاوُدَ الجُرَيْبِي يَقُولُ فِي قولِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ » قال : إِنَّ تَدْخُلُوا النَّارَ ، حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ قال : إِنَّ تَدْخُلُوا<sup>(٢)</sup> الْجَنَّةَ .

﴿ .. فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ .. ﴾ [ ١٢٩ ]

ابتداء وخبر وكذا ( وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ) ومن رفع العظيم جَعَلَهُ نَعْتاً لِرَبِّ .

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ٤٥٦/١ .

(٢) في أ : ان تَدْخُلْ « فَأَتَيْتُ مَا فِي ب » ٢٥ .



## شرح إعراب سورة يونس عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو جعفر : قرئ على أحمد بن شعيب بن علي بن الحسين بن حُرَيْث قال : أخبرنا علي بن الحسين عن أبيه عن يزيد أن عكرمة حَدَّثَهُ عن ابن عباس : الرِّحْمَنُ وَنُونٌ ، الرِّحْمَنُ مُفْرَقَةٌ فَحَدَّثْتُ بِهِ الْأَعْمَشَ فَقَالَ : عِنْدَكَ أَشْبَاهُ هَذَا وَلَا تُخْبِرُنِي . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ ذَكَرْنَا<sup>(١)</sup> فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ : مَعْنَى «الر» «أَنَا اللَّهُ أَرَى» . وَرَأَيْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يَمِيلُ إِلَى هَذَا الْقَوْلِ لِأَنَّ سَبِيحِيَّةً قَدْ حَكَى مِثْلَهُ عَنِ الْعَرَبِ وَأَنْشَدَ :

١٩٥ - بِالْخَيْرِ خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرًّا فَا

وَلَا أُرِيدُ الشَّرَّ إِلَّا أَنْ تَا<sup>(٢)</sup>

قال سيبويه : يريد إن شراً فشر ولا أريد الشر إلا أن تشاء . وقال الحسن وعكرمة «الر» قسم ، وقال سعيد<sup>(٣)</sup> عن قتادة «الر» اسم السورة ، قال وكذا كل هجاء في

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ٤ ب ، ورقة ١٦٦ أ .

(٢) نسب الشاهد للقيم بن أوس من بني ربيعة بن مالك النظر : النوادر في اللغة لأبي زيد ١٢٧ هـ .  
قوله : «إِنْ تَا» ، وذكر غير منسوب في : الكتاب ٢/٦٢ ، الكامل ٣٦٥ ، تفسير الطبري ٩١/١ ،  
سر صناعة الإعراب ٩٤/١ .

(٣) في ب ود : شعبة ، تحريف . وهو سعيد بن أبي عروبة . . . روى عن قتادة . انظر تفسير الطبري  
٩٦/١ ، ٦٦/١ .

القرآن ، وقال مجاهد : هي فواتح السور ، وقال محمد بن يزيد هي تنبيه وكذا حروف التهجي . ( تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ) ابتداء وخبر أي تلك التي جرى ذكرها آيات الكتاب الحكيم ، وإن شئت كان التقدير هذه تلك آيات الكتاب الحكيم . قال أبو عبيدة<sup>(١)</sup> : الْحَكِيمُ الْمُحْكَمُ .

﴿أَكَا۟نَ لِلنَّاسِ عَجَبًا ۖ ۙ﴾ [ ٢ ]

خبر كان ، واسمها ( أَنْ أَوْحَيْنَا ) وفي قراءة عبد الله<sup>(٢)</sup> ( أَكَا۟نَ لِلنَّاسِ عَجَبٌ )<sup>(٣)</sup> على أنه اسم كان ، والخبر ( أَنْ أَوْحَيْنَا ) ، ( أَنْ أَنْذِرَ النَّاسَ ) في موضع نصب أي بأن أنذر الناس وكذا ( أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ ) ويجوز أن لهم قَدَمٌ صِدْقٍ بمعنى قل .

﴿ ۖ مَا مِنْ شَفِيعٍ ۖ ۙ﴾ [ ٣ ]

في موضع رفع والمعنى ما شفيع ( إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْ نَبَّ ) .

﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ۖ ۙ﴾ [ ٤ ]

رفع بالابتداء ( جَمِيعًا ) على الحال ( وَعَدُ اللَّهِ ) مصدر لأن معنى مرجعكم وعدكم . ( حَقًّا ) مصدر نصياً وأجاز الفراء<sup>(٤)</sup> « وَعَدُ اللَّهِ » بالرفع بمعنى مَرْجِعُكُمْ إِلَيْهِ وَعَدُ اللَّهِ . قال أحمد بن يحيى ثعلب يجعله خبر مرجعكم ، وأجاز الفراء « وَعَدُ اللَّهِ حَقٌّ » وقرأ يزيد بن القعقاع ( أَنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ )<sup>(٥)</sup> يكون « أَنْ » في

(١) مجاز القرآن ١/ ٢٧٢ .

(٢) ٢ - ٢) ساقط من ب ود .

(٣) البحر المحيط ٥/ ١٢٢ .

(٤) معاني الفراء ١/ ٤٥٧ .

(٥) مختصر ابن خالويه ٥٦ .

## شرح إعراب سورة يونس

موضع نصب أي وعدكم أنه يبدأ الخلق ، ويجوز أن يكون التقدير لأنه يبدأ الخلق كما يقال : ليّك أن الحمد والسّعة لك والكسر أجود ، وأجاز الفراء<sup>(١)</sup> أن يكون « أن » في موضع رفع . قال أحمد بن يحيى يكون التقدير حقاً ابتداء الخلق .

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً . . .﴾ [ ٥ ]

منه «ولان ( والقمر نوراً ) عطف ( وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ ) بمعنى وَقَدَّرَ له مثل « وإذا كالوهم »<sup>(٢)</sup> ويجوز أن يكون المعنى قَدَرَهُ ذا منازل مثل « واسأل القرية » وقال : وَقَدَرَهُ ولم يقل : وَقَدَّرَهُمَا والشمس والقمر جميعاً منازل ففي هذا جوابان : أحدهما أنه خصّ القمر لأن العامة به تعرفُ الشهور ، والجواب الآخر أنه حذف من الأول لدلالة الثاني عليه<sup>(٣)</sup> وأنشد سيوطه والفراء :

١٩٦ - رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي

بَرِيئاً وَمِنْ جُحُولِ السُّطُورِيِّ رَمَانِي<sup>(٤)</sup>

( لتعلموا عدد السنين والحساب ) على أنها نون الجميع ، وبعض العرب يقول ٩٤ ب / : عدد السنين والحساب ، ومن العرب من يقول : سنوات ومنهم من يقول : سنهات والتصغير سنّيهة وسنّية وجاز جمعها بالواو والنون عوضاً مما حذف منها وكسر أولها دلالة على ما لحقها مما هو لغيرها . ( ما خلق الله ذلك إلا

(١) معاني الفراء ١/ ٤٥٧ .

(٢) ابه ٣ - السلفيين

(٣) عليه زيادة من ب ود

(٤) الشاهد من الشعر المنسوب لعمر بن أحمر انظر : شعر عمرو بن أحمر ١٨٧ . الكتاب ١/ ٣٨ ،

ومن أجل الطوى . . . معاني الفراء ١/ ٤٥٨ : شرح الشواهد للشتمري ١/ ٣٨ ، اللسان

(جان) الطوى : البحر جمل الطوى : جدارها .

## شرح أعراب سورة يونس

بِالْحَقِّ ( أي ما أَرَادَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِخَلْقِ<sup>(١)</sup> ) ذَلِكَ إِلَّا الْجَهَنَّمَ وَالصَّوَابُ .

﴿ . لَا يَأْتِ . . ﴾ [ ٦ ] اسم « إِنَّ » .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا . . ﴾ [ ٧ ]

اسم إِنَّ ، والخبر ﴿ أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ النَّارُ . . ﴾ [ ٨ ] .

﴿ دَعْوَاهُمْ . . ﴾ [ ١٠ ] .

ابتداء أي دعاؤهم ( فيها سبحانك ) مصدر ( وتحييتهم فيها سلام ) ابتداء وخبر وكذا ( وأخر دعاؤهم أن الحمد لله ) ولم يحك أبو عبيد إلا تخفيف « أَنْ » ورفع ما بعدها قال : وإنما نراهم اختاروا هذا وفرقوا بينها وبين قوله جل وعز « أَنْ » لعنة الله<sup>(٢)</sup> و « أَنْ » غضب الله<sup>(٣)</sup> لأنهم أرادوا الحكاية حين يقال : « الحمد لله » . قال أبو جعفر : مذهب الخليل وسيبويه<sup>(٤)</sup> « أَنْ » « أَنْ » هذه مخففة من الثقيلة والمعنى أنه الحمد لله ، قال محمد بن يزيد : ويجوز أن الحمد لله . يُعْمَلُهَا خفيفة عملها ثقبه والرفع أقيس لأنها إنما أشبهت الفعل باللفظ لا بالسعي فإذا نُشِئَتْ عن الفعل لم تعمل عمله ومن نصب شيئها بالفعل إذا حذف منه . قال أبو جعفر : وحكى أبو حاتم أن بلال بن أبي بردة قرأ ( وأخر دعاؤهم أن الحمد لله رب العالمين ) .

﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ . . ﴾

[ ١١ ]

قيل : معناه لو عَجَّلَ اللَّهُ للناس من العقوبة كما يستعجلون الثواب والخير

(١) ب : خلق .

(٢) (٣) آية ٧ ، ٩ - النور .

(٤) انظر الكتاب ١ / ٤٨٩ .

## شرح إعراب سورة يونس

فَعَاقِبُهُمْ لَمَّا نَوُوا لَأَنَّهُمْ خَلَقُوا فِي الدُّنْيَا خَلْقًا ضَعِيفًا وَلَيْسَ هُمْ كَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَأَنَّهُمْ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْلَقُونَ لِلْبَقَاءِ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ ذَكَّرْنَا غَيْرَ هَذَا الْقَوْلِ ، اسْتَعْجَلَهُمْ  
عَلَى قَبُولِ الْأَخْفَشِ وَالْفَرَاءِ بِمَعْنَى كَمَا اسْتَعْجَلَهُمْ ثُمَّ حَذَفَ الْكَافَ وَنَصَبَ قَالَ  
الْفَرَاءُ<sup>(١)</sup> : كَمَا تَقُولُ : ضَرَبْتُ زَيْدًا ضَرْبَكَ أَيِ كَضْرَبِكَ فَأَمَّا مَذْهَبُ الْخَلِيلِ  
وَسَيِّبِيهِ<sup>(٢)</sup> . وَهُوَ الْحَقُّ فَإِنَّ التَّقْدِيرَ فِيهِ وَلَوْ يُعَجَّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ تَعْجِيلًا مِثْلَ  
اسْتَعْجَالِهِمْ بِالْخَيْرِ ثُمَّ حَذَفَ تَعْجِيلًا وَأَقَامَ صِفَتَهُ مَقَامَهُ ثُمَّ حَذَفَ صِفَتَهُ وَأَقَامَ  
الْمُضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَهُ . مِثْلُ « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » . وَحَكَى سَيِّبِيهِ<sup>(٣)</sup> : زَيْدٌ شَرِبَ  
الْأَبْلَ . وَلَوْ جَازَ مَا قَالَ الْأَخْفَشُ وَالْفَرَاءُ لَجَازَ : زَيْدٌ الْأَسَدُ أَيِ كَالْأَسَدِ فَهَذَا بَيْنَ  
جَدَا . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَيُقْرَأُ ( لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلَهُمْ )<sup>(٤)</sup> وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ  
الشَّامِيِّ وَهِيَ قِرَاءَةٌ حَسَنَةٌ لِأَنَّهُ مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ « وَلَوْ يُعَجَّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ  
الشَّرَّ » . قَالَ الْأَخْفَشُ ( فَتَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ الْبَقَاءَ ) سَدًّا قَالُوا ( يَعْسَبُونَ ) أَيِ  
يَتَخَيَّرُونَ .

﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ . . ﴾ [١٢]

فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى الْحَالِ ( أَوْ قَاعِدًا ) عَطَفَ عَلَى الْمَوْضِعِ ، وَالتَّقْدِيرُ  
دَعَانَا مُضْطَجِعًا أَوْ قَاعِدًا ( عَطَفَ عَلَى الْمَوْضِعِ وَالتَّقْدِيرُ دَعَانَا مُضْطَجِعًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ  
قَائِمًا ) كَأَنَّهُ لَمْ يَدْعُنَا ( قَالَ الْأَخْفَشُ : هِيَ « أَنْ » الثَّقِيلَةُ خَفِضَتْ كَمَا قَالَ :

(١) انظر معاني الفراء ٥٨/٩ .

(٢) انظر الكتاب ١٠٨/٩ .

(٣) ب ، ٥ : الْأَخْفَشُ ، ( انظر الكتاب ١٦٨/٩ وما آتت الاشتراك الأبل ) .

(٤) انظر تيسير الداني ١٢١ .



١٩٧ - وَيَكُنْ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَسَبٌ يُحِبُّ  
سَبَبٌ وَمَنْ يَفْتَقِرْ يَعْشِ عَيْشَ صَرٍّ<sup>(١)</sup>

﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ . . ﴾ [١٤]

مفعولان ( لِيَنْظُرَ ) نصبٌ بلام كي .

﴿ وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا . . ﴾ [١٥]

اسم ما لم يُسمَّ فاعله . قال أبو اسحاق ( بَيِّنَاتٍ ) نصب على الحال .

﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ بِهِ . . ﴾ [١٦]

أي لو شاء الله ما أرسلني اليكم فتلوت عليكم القرآن ولا أعلمكم به أي القرآن . قال أبو حاتم : سمعت الأصمعي يقول : سألت<sup>(٢)</sup> أبا عمرو بن العلاء عن قراءة الحسن ( وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ بِهِ )<sup>(٣)</sup> أله وجه ؟ قال : لا قال أبو عبيد : لا وجه لقراءة الحسن ( وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ بِهِ ) إِلَّا عَلَى الْغَلْطِ<sup>(٤)</sup> . معنى قول أبي عبيد إن شاء الله على الغلط أنه يقال : ذَرَيْتُ أَي عَلِمْتُ وَأَدْرَيْتُ غَيْرِي ، ويقال : ذَرَأْتُ أَي دَفَعْتُ فَيَقَعُ الْغَلْطُ بَيْنَ ذَرَيْتُ وَأَدْرَيْتُ وَذَرَأْتُ ، وقال أبو حاتم : يريد الحسن فيما أحسب وَلَا أَدْرَيْتُكُمْ بِهِ فَيُبدَلُ مِنَ الْبَاءِ الْفَاءُ عَلَى لُغَةِ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ / ٩٥ / ١

(١) الشاهد لزيد بن عمرو بن نفيل . أنظر الكتاب ٢٩٠ / ١ وقبله :  
سألت ساني السطّاق أن رأيتاني قتل مالي قد جشمتاني بسنك  
شرح الشواهد اشتدري ط / ٢٩٠ ، الخزانة ٩٥ / ٣ وورد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء  
٣١٢ / ٢ ، مجالس ثعلب ٣٨٩ / ١ تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ٤٠١ .  
(٢) في « سمعت » تصحيف فالت ما في يود لأنها أقرب للسياق .  
(٣) أنظر معاني الفراء ٤٥٩ / ١ ، الاتحاف ١٤٩ .  
(٤) في ب زيادة « قال أبو جعفر » .

## شرح إعراب سورة يونس

لأنهم<sup>(١)</sup> يُبدّلون من الياء ألفاً إذا انفتح ما قبلها مثل « إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ »<sup>(٢)</sup> . قال أبو جعفر هذا غلط لأن الرواية عن الحسن ( وَلَا أُدْرَأُكُمْ بِهِ ) بالهمز وأبو حاتم نكلم على أنه بغير همز ويجوز أن يكون من ذرأت إذا<sup>(٣)</sup> دفعت أي ولا أسرركم أن تدفعوا وتتركوا الكفر<sup>(٤)</sup> بالقرآن<sup>(٥)</sup> . ( فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ ) في<sup>(٦)</sup> الكلام حذف والتقدير فقد لبثت فيكم عمراً من قبله<sup>(٧)</sup> تعرفوني بالصدق والأمانة لا اقرأ ولا أكتب ثم جنتكم بالمعجزات ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ ) أن هذا لا يكون إلا من عند الله جل وعز .

﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً ... ﴾ [١٩]

اسم « كان » وخبرها ( وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ ) رفع بالابتداء ( سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ) في موضع النعت .

﴿ ... فَانْتَظِرُوا أَنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ ... ﴾ [٢٠]

والأصل أني حذفت النون ، والمعنى مُنتَظِرٌ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ .

﴿ وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً ... ﴾ [٢١]

جواب إذا على قول الخليل وسيبويه « إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا »<sup>(٨)</sup> والتقدير مكروا . قال مجاهد : إذا لهم مكر في آياتنا<sup>(٩)</sup> استهزاء وتكذيب . ( قُلْ اللَّهُ

(١) لأنهم ، زيادة من ي و د

(٢) آية ٦٣ - طه

(٣) ب : أي

(٤) ٢ - في ب و د « وتتركوا القرآن بالكفر » تحريف .

(٥) ٥ - ٥ : ساقط من ب و د .

(٦) ٦ - ٦ : ساقط من ب و د

أَسْرَعَ) ابتداء وخبر (مكراً) على البيان .

﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ .. ﴾ [٢٢]

ابتداء وخبر وفي يُسَيِّرُكُمْ معنى التَكْثِيرُ وَيُسَيِّرُكُمْ للقليل والكثير ، وقرأ يزيد ابن القعقاع ( هو الذي يُسَيِّرُكُمْ )<sup>(١)</sup> وهي المعروفة من قراءة الحسن ، وَيُسَيِّرُكُمْ أَشْبَهَ بقوله جل وعز ( وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ ) و ( الْفُلْكَ ) يُذَكِّرُ وَيُؤَنِّثُ ويكون واحداً ومجمعا لفلك كما يقال : وَثْنٌ وَوُثْنٌ ( جاءَتْهَا ) الهاء تعود على الْفُلْكَ ويجوز أن تعود على الريح الطيبة ( رِيحٌ عَاصِفٌ ) .

﴿ .. إِنَّمَا بِغِيْكُمْ .. ﴾ [٢٣]

رفع بالابتداء وخبره ( مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا )<sup>(٢)</sup> ويجوز أن يكون خبره ( على أنفُسِكُمْ ) وتُضَمُّرُ مبتدأ أي ذلك متاع الحياة الدنيا أو<sup>(٣)</sup> هو متاع الحياة الدنيا<sup>(٤)</sup> وبين المعنيين فرق لطيف إذا رفعت متاعاً على أنه خير بغيكم فالمعنى إنما بغي بعضكم على بعض مثل « فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ »<sup>(٥)</sup> وكذا « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ »<sup>(٦)</sup> وإذا كان الخبر على أنفسكم فالمعنى إنما فسادكم راجع عليكم مثل « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا »<sup>(٧)</sup> وقرأ ابن أبي اسحاق « مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » بالنصب على أنه مصدر أي تَمَتَّعُونَ<sup>(٨)</sup> مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .

(١) قرأ بها أيضاً زيد بن ثابت . معاني الفراء ١/ ٤٦٠ .

(٢) قراءة السبعة أما النصب فقراءة حفص . أنظر تيسير الداني ٢١١ .

(٣-٢) ساقط من ب و د .

(٤) آية ٦١ - النور

(٥) آية ١٢٨ - التوبة

(٦) آية ٧ - الاسراء .

(٧) ب ، د : تمتعوا .

﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . ﴾ [٢٤]

ابتداء ( كماء ) خبره والكاف في موضع رفع ( أُنزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ ) نعتُ لماء ( فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ ) عطفت ( حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّتْ ) التامل تَزَيَّتْ ادغمت التاء في الزاي وجي ، بالفتحة الرض لأن الحرف المدغم مقام حرفين الأول منهما ساكن ، وقرأ الحسن والأعرج وأبو العالية ( وَازْبَيَّتْ )<sup>(١)</sup> أي جاءت بالزينة وجاء بالفعل على أصله ولو أعلَّه لقال أَزَانَتْ قال عوف الأعرابي : قرأ الشيخان وازبَيَّتْ ووزنه واشَوَذَتْ وفي رواية الشافعي<sup>(٢)</sup> ( وَازْبَيَّتْ )<sup>(٣)</sup> والامل فيه تَزَيَّتْ ووزنه تفاعلت ثم ادغم ، ( وَطُنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا ) قال أبو اسحاق : المعنى قادرون على الانتفاع بها . ( أَنَاهَا أَمَرْنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا ) ظرفان ( فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا ) مفعولان .

﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى . . ﴾ [٢٦]

في موضع رفع بالابتداء ( وَزِيَادَةٌ ) عطفت عليها . قال أبو جعفر وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> الحديث عن النبي ﷺ أَنَّ الزيادة النظر إلى الله تعالى وقيل : الزيادة أن تُضاعف الحسنة عشر حسنات إلى أكثر من ذلك . قرأ الحسن ( وَلَا يَرْهَقُ وَجُوهُهُمْ قُتْرٌ وَلَا ذُلٌّ )<sup>(٢)</sup> ، والقُتْرُ والقُتْرُ والقُتْرُ بمعنى واحد .

﴿ . . قِطْعًا . . ﴾ [٢٧]

جمع قطعة ( مِنْ اللَّيْلِ مُظْلِمًا ) حال من الليل وَتَبَعْدُ أن يكون نعتاً لِقِطْعٍ

(١) السحب ٣١١/١

(٢) في ١١ المقدم : بغيرياء فأنبت ما في ب ود أنظر ترجمته في ملحق التراجم .

(٣) قراءة فرقة . للبحر المحيط ١٤٤/٥ .

(٤) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٣ أ .

(٥) البحر المحيط ١٤٧/٥

لأنه لم يقل : مُظْلِمَةٌ ، وفرا الكسائي ( قُضْعًا ) باسكان الطاء فمظلمًا على هذا نعت ويجوز أن يكون حالًا من الليل .

قال الفراء<sup>(١)</sup> وقرأ بعضهم / ٩٥ ب / ﴿ . . فَرَايَلْنَا بَيْنَهُمْ . . ﴾ [٢٨] .

يقال : لا أُرَايِلُ فلانًا أي لا أفارقه ، فان قُلْتُ : لا أُرَاوِلُهُ فهو بمعنى آخر معناه لا أختارُهُ .

﴿ . . شَهِيدًا . . ﴾ [٢٩]

نصب على التمييز . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون منصوبًا على الحال .

﴿ هُنَالِكَ . . ﴾ [٣٠]

في موضع نصب على الظرف أي في ذلك الوقت ( تَبْلُوكُلْ نَفْسٍ ) واللام زائدة كسرت لالتقاء الساكنين والكاف للخطاب لا موضع لها وقال زهير :

١٩٨ - هُنَالِكَ أَنْ يُسْتَخْبِلُوا الْمَالَ يُخْبِلُوا  
وَإِنْ يُسَالُّوا يُعْطُوا وَإِنْ يُبَيَّرُوا يُغْلُوا<sup>(٢)</sup>

( وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ) في موضع خفض على النعت ، وكذلك الحق ، ويجوز نصب الحق من ثلاث جهات : يكون التقدير رُدُّوا حَقًّا ثم جسي ، بالالف واللام ، ويجوز أن يكون التقدير مَوْلَاهُمْ حَقًّا لا ما يعبدون من دونه ، والموجه الثالث أن يكون مدحًا أي أعني الحق . ويجوز أن ترفع الحق ويكون المعنى مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ لا ما يشركون من دونه ( وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ) في موضع رفع

(١) أنظر معاني الفراء ١/ ٤٦٢ .

(٢) أنظر : شرح ديوان زهير ١١٢ .

وهي بمعنى المصدر أي افتراؤهم .

﴿ فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ . . ﴾ [٣٢]

ويجوز نصب الحق على ما تقدّم .

﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ . . ﴾ [٣٣].

المعنى بأنهم ولأنهم فإن في موضع نصب . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون في موضع رفع على البدل من كلمات . قال القراء : <sup>(١)</sup> يجوز أنهم لا يؤمنون « بكسر إن على الاستئناف .

﴿ أَمْ مَنْ . . ﴾ [٣٥]

قال الأخفش : إن قال قائل : كيف دخلت أم على مَنْ ؟ قيل : لأن أم والألف أصل الاستفهام ، ألا ترى أن أم تدل على هل . قال أبو جعفر : في « أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي » خمس فراءات <sup>(٢)</sup> : قرأ أبو عمرو وابن كثير وعبد الله بن عامر ( أم من لا يهدي ) بفتح الياء والهاء وتشديد الدال ، وكذا روى ورش عن نافع وحذثني إبراهيم عن محمد <sup>(٣)</sup> بن عرفة قال : حدثني اسماعيل بن اسحاق قال : حدثني قالون عن نافع أنه قرأ ( أم من لا يهدي ) بفتح الياء واسكان الهاء وتشديد الدال . قال أبو عبيد : وقرأ عاصم [ ( أم من لا يهدي ) بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال ، وقال الكسائي قرأ عاصم <sup>(٤)</sup> ] ( أم من لا يهدي ) بكسر الياء والهاء

(١) أنظر معاني الفراء ١/ ٣٦٣ ، ٤٦٤ .

(٢) أنظر ذلك في تيسير الداني ١٢٢ ، البحر المحيط ٥/ ١٥٦ .

(٣) في أم محمد بن إبراهيم « والتصويب من ب وهو أحد شيوخ النحاس أنظر : شيوخه » .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

وتشديد الدال فهذه أربع قراءات ، وقراً يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي ( أم من لا يَهْدِي ) بفتح الياء وتسكين الهاء وتخفيف الدال . قال أبو جعفر : القراءة الأولى يَنْتَه في العربية الأصل فيها يَهْتَدِي أدغمت التاء في الدال وقُلبت حركتها على الهاء ، والقراءة الثالثة هي المعروفة عن عاصم والحسن وأبي رجاء أدغمت الياء في الدال وكُسرت الهاء لالتقاء الساكنين ، والقراءة الثانية التي رواها قالون عن نافع يحكي فيها الجمع بين ساكنين وهذا لا يجوز ولا يقدر أحد أن ينطق به . قال محمد بن يزيد : لا بد لمن رام مثل هذا أن يحرك حركة خفيفة إلى الكسر وسيبويه يُسمي هذا اختلاص الحركة ، وأما كسر الياء مع الهاء الذي رواه الكسائي عن عاصم فلا يجوز عند سيبويه<sup>(١)</sup> ، وسيبويه يُجيزُ يَهْدِي وَيَهْدِي وَيَهْدِي ولا يُجيزُ يَهْدِي لأن الكسر في الياء ثَقِيل ، وأما القراءة الخامسة أم من لا يَهْدِي فلها وجهان في العربية وإن كانت بعيدة فأحد الوجهين أن الكسائي والقراء<sup>(٢)</sup> قالوا : يَهْدِي بمعنى يَهْتَدِي ، قال أبو العباس : لا يُعرف هذا ولكن التقدير أم من لا يَهْدِي غيره ثم الكلام ثم قال ( إلا أن يَهْدِي ) استثناء ليس من الأول أي لكنه يحتاج إلى أن يَهْدِي كما تقول : فلان لا يُشبع غيره إلا أن يُشبع أي لكنه يحتاج أن يُشبع . قال أبو اسحاق ( فما لكم ) ثم الكلام والمعنى أي شيء ، لكم في عبادة الأوثان . ( كيف تحكمون ) قال ( كيف )<sup>(٣)</sup> في موضع نصب والمعنى على أي حال .

﴿ وما كَانَ هذا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ . . ﴾ [٣٧]

قال الكسائي : المعنى وما كان هذا القرآن افتراء كما تقول : فلان يجب

(١) انظر الكتاب ٢/ ٢٥٦ .

(٢) معاني القراء ١/ ٤٦٤ .

(٣) قال كيف ، زيادة من ب و هـ .

## شرح إعراب سورة يونس

أَنْ يَرْكَبَ وَيُجِبَّ الرُّكُوبَ وَقَالَ غَيْرُهُ : التَّقْدِيرُ لِأَنْ يَفْتَرَى / ٩٦ / وَقَالَ الْفَرَاءُ :  
الْمَعْنَى وَمَا يَنْبَغِي لِهَذَا الْقُرْآنِ أَنْ يُفْتَرَى ، وَقَالَ غَيْرُهُ : الْمَعْنَى مَا كَانَ لِأَحَدٍ أَنْ يَأْتِيَ  
بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ ثُمَّ يَنْسِبُهُ إِلَى اللَّهِ لِأَعْجَازِهِ لِرُصْفِهِ وَمَعَانِيهِ وَتَأْلِيْقِهِ .  
( وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ) قَالَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَاءُ <sup>(١)</sup> وَمُحَمَّدُ بْنُ سَعْدَانَ :  
التَّقْدِيرُ وَلَكِنْ كَانَ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَجُوزُ عِنْدَهُمُ الرُّفْعُ بِمَعْنَى وَلَكِنْ هُوَ  
تَصْدِيقٌ ، وَكَذَا ( وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ .. ﴾ [٣٨]

بِمَعْنَى بَلْ ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّقْدِيرِ لِإِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ .

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ .. ﴾ [٣٩]

أَيِ كَذَّبُوا بِهِ وَهُمْ جَاهِلُونَ بِمَعَانِيهِ وَتَفْسِيرِهِ وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَعْمَلُوا ذَلِكَ بِالسُّؤَالِ  
( وَلَمَّا يَأْتِيهِمْ ) أَيِ كَذَّبُوا بِهِ وَلَمْ يَعْرِفُوا تَفْسِيرَهُ وَقِيلَ : وَلَمْ <sup>(٢)</sup> يَأْتِيهِمْ مَا يُؤَوَّلُ إِلَيْهِ  
أَسْرَهُ . ( كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) أَيِ كَذَا كَانَتْ سَبِيلُهُمْ وَالْكَافُ فِي مَوْضِعِ  
نَصَبٍ . ( فَانْظُرْ <sup>(٣)</sup> كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ) « كَيْفَ » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ <sup>(٤)</sup> خَيْرُ  
كَانَ .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ .. ﴾ [٤٠]

أَيِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَ « مَنْ » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَكَذَا ( وَمِنْهُمْ مَنْ لَا  
يُؤْمِنُ بِهِ ) وَالْمَعْنَى وَمِنْهُمْ مَنْ يُصَرُّ عَلَى كُفْرِهِ فَأَعْلَمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّهُ إِنَّمَا أَخَّرَ عَنْهُمْ

(١) انظر معاني الفراء ١/ ٤٦٥ .

(٢) ب : وما .

(٣ - ٣) ساقط من ب و د .



## شرح إعراب سورة يونس

العقوبة لأن منهم من سيؤمن ( وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ) أي بمن يُصِرُّ على الكفر .

﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي ۖ ﴾ [٤١]

رفع بالابتداء والمعنى لي جزاء عملي وكذا ( وَلَكُمْ غُصْلُكُمْ ) ( أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ مِمَّا أَعْمَلُ ) وأنا بريء مِمَّا تَعْمَلُونَ ( مثله .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ۖ ﴾ [٤٢] على المعنى .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ ۖ ﴾ [٤٣] على اللفظ .

﴿ ۖ وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۖ ﴾ [٤٤]

زعم جماعة من النحويين منهم الفراء أن العرب إذا قالت : وَلَكِنْ بِالْوَاوِ أَثَرُوا التَّشْدِيدَ وَإِذَا حَذَفُوا الْوَاوِ أَثَرُوا التَّخْفِيفَ وَاعْتَلَّ فِي ذَلِكَ الْفَرَاءُ<sup>(١)</sup> فَقَالَ : لِأَنَّهَا إِذَا كَانَتْ بِغَيْرِ وَاوٍ أَشْبَهَتْ « بَلْ » فَخَفَّفُوهَا<sup>(٢)</sup> لِيَكُونَ مَا بَعْدَهَا كَمَا بَعْدَ بَلٍ وَإِذَا جَاءَ بِالْوَاوِ خَالَفَتْ « بَلْ » فَشَدَّدُوهَا وَنَصَبُوا بِهَا لِأَنَّهَا إِنْ زِيدَتْ عَلَيْهَا لَامٌ وَكَافٌ وَصِيرَتْ حَرْفًا وَاحِدًا وَأَنْشَدَ :

١٩٩ - وَلَكِنِّي مِنْ حُبِّهَا لَكَمِيتُ

فجاء باللام لأنها إن .

(١) انظر معاني الفراء ٤٦٥/١ .

(٢) في ب ، د ، فحذفوها تصحيف .

(٣) ورد الشاهد غير متسوب في : معاني القرآن للفراء ٤٦٥/١ ، الانصاف لابن الانباري ١١٦ ،

إعراب القرآن المنسوب للزجاج ٢٠٧/١ ، الخزانة ٣٤٣/٤ .

﴿ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا . . ﴾ [ ٤٥ ]

بمعنى كأنهم لم يلبثوا ( يَتَعَارَفُونَ ) في موضع نصب على الحال ( قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله ) يجوز أن يكون هذا اختياراً من الله جل وعز بعد أن دل على البعث والنشور ، ويجوز أن يكون المعنى يتعارفون بينهم يقولون هذا .

﴿ وَإِنَّمَا تَرِيَّتْ . . ﴾ [ ٤٦ ]

شرط ( أو تَرِيَّتْ ) عطف عليه ( فَإِنَّمَا مَرَجَعُهُمْ ) جواب ( ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ ) عطف جملة على جملة . قال الفراء : (١) ولو (٢) قيل : « ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ » بمعنى هناك جاز .

﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ . . ﴾ [ ٤٧ ]

يكون المعنى ولكل أمة رسول شاهد عليهم فإذا جاء رسولهم يوم القيامة قُضِيَ بَيْنَهُمْ مثل « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد » (٣) ويجوز أن يكون المعنى أنهم لا يعدُّون حتى تُرسل إليهم مثل « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً » (٤) .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٌ أَوْ تَنَارٌ . . ﴾ [ ٥٠ ]

ظرفان ( ماذا يستعجل منه المجرمون ) إن جعلت الهاء في منه تعود على العذاب ففيه تقديران يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء و « ذا » بمعنى الذي وهو خبر « ما » ، والتقدير الآخر أن يكون « ماذا » شيئاً واحداً في موضع رفع

(١) معاني الفراء ٤٦/١ .

(٢) « ولو » ساقطة من ب ود .

(٣) آية ٤١ - النساء .

(٤) آية ١٥ - الاسراء .

## شرح إعراب سورة يونس

بالابتداء والخبر في الجملة وإن جُعِلَت الهاء في منه تعود على اسم الله جل وعز  
وجُعِلَت « ماذا » شيئاً واحداً كانت « ما » في موضع نصب يستعجل . والمعنى أي  
شيء يستعجل المجرمون من الله جل وعز .

﴿ أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ . . ﴾ [ ٥١ ]

في الكلام حذف والتقدير ائامنون أن ينزل بكم العذاب ثم <sup>(١)</sup> يقال بكم إذا  
حل بكم الآن آمنتم به . وفي فتح الآن ثلاثة / ٩٦ ب / أقوال : منها قولان  
للغراء <sup>(٢)</sup> أحدهما أن يكون أصلها « أو أن » حُذِفَت الهمزة منها وَقِيلَت الواو ألفاً ثم  
جاء بالالف واللام فَبَيِّنَتْ معها وبقيت على نصبها . والقول الثاني أن يكون أصلها  
مِنْ أَنْ أي حان ثم دخلتها الألف واللام وبقيت على فتحها مثل قِيلَ وقال ، وزعم  
أبو اسحاق أن هذا لو كان كذا ما جاز أن يكون بالالف واللام كما يقال : نَهَى عَنْ  
الْقِيلِ وَالْقَالَ ، والقول الثالث مذهب الخليل وسيبويه أن سبيل الألف واللام أن  
يَدْخُلَا لِمَعْهُودٍ وَالْآنَ ليس بمعهود وإنما معناه نحن في هذا الوقت نفعل كذا فلما  
تَضَمَّنَتْ معنى هذا وجب أن لا يُعَرَّبَ فَفُتِحَتْ لِالتقاء الساكنين .

﴿ وَيَسْتَبْشِرُونَكَ . . ﴾ [ ٥٣ ]

أي عن كون العذاب ( أَحَقُّ ) ابتداء ( هو ) فاعل سد مسد الخبر ، هذا قول  
سيبويه ويجوز أن يكون « هو » مبتدأ و « حَقٌّ » خبره ( قُلْ أَيُّ وَرَثَةٍ ) قسم ،  
وجوابه ( إِنَّهُ لَحَقٌّ ) .

(١) في أد لا ، فأنبت ما في ب ود لأنها أقرب .

(٢) انظر معاني الغراء ١ / ٤٦٨ .

﴿... أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ...﴾ [ ٥٥ ]

أي له مُلْكُ السموات والأرض فلا مانع يمنع من إنفاذ ما وعد .  
﴿هُوَ يُخَبِّرُ...﴾ [ ٥٦ ]

ولا يجوز الإدغام عند سيبويه لثلاثا يجتمع ساكنان .  
﴿... فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا...﴾ [ ٥٨ ]

إشارة إلى الفضل والرحمة . والعرب تأتي بذلك للواحد والاثنتين والجميع<sup>(١)</sup> ، ورؤي عن النبي ﷺ أنه قرأ ( فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا )<sup>(٢)</sup> وهي قراءة يزيد ابن القعقاع . قال هارون في حرف أبي ( فافرحوا )<sup>(٣)</sup> . قال أبو جعفر : سبيل الأمر أن يكون باللام ليكون معه حرف جازم كما أن مع النهي حرفاً إلا أنهم يحذفون من الأمر للمخاطب استثناءً بسخاطبته وربما جاءوا به على الأصل منه فبذلك فلفرحوا .

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ...﴾ [ ٥٩ ]

( ما ) في موضع نصب برأيتهم ، وقال أبو اسحاق : هي في موضع نصب بأنزل .

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ...﴾ [ ٦١ ]

قال الفراء : الهاء في « منه » تعود على الشأن وهذا كلام يحتاج إلى شرح .  
يكون المعنى وما تتلو من الشأن أي من أجل الشأن أي يحدث شأن فيتلو من أجله القرآن ليُعلم كيف حكمه ، أو ينزل فيه قرآن فيتلو . ( وما يعزبُ عن ربك من

(١) : الجمع .

(٢-٣) معاني الفراء ١/٤٦٩ ، مختصر ابن خالويه ٥٧

## شرح إعراب سورة يونس

مَثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ ( عطف على  
مَثْقَالَ وَإِنْ شئتَ على ذَرَّةٍ ، والرفع عطف على الموضع لأنَّ « مِنْ » زائدة  
للتوكيد ، ويجوز الرفع على الابتداء وخبره ( إلّا في كتاب مُبِين ) زعم قوم من  
النحويين أَنَّ الذي في « سَبَأ » <sup>(١)</sup> لا يجوز فيه إلّا الرفع لأنه ليس معه من ذلك غلط  
وسنذكره في موضعه إِنْ شاء الله .

﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ ﴾ [ ٦٢ ]

اسم إَنَّ ( لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) في موضع الخبر أي مَنْ تَوَلَّاهُ  
اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ وَتَوَلَّى حَفَظَهُ وَجِيَّاطَتَهُ وَرَضِيَ عَنْهُ فَلَا يَخَافُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَحْزَنُ  
ومثله « لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَقُ الْأَكْبَرُ » <sup>(٢)</sup> .

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [ ٦٣ ]

في موضع نصب على البدل من اسم « إَنَّ » وَإِنْ شئتَ على أعني والرفع  
على « آمَنُوا » مبتدأ وعلى البدل من الموضع وعلى الابتداء ، وخبره « لَّهُمُ الْبُشْرَى »  
في « الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ » . [ ٦٤ ] وفيه قول رابع قال الكسائي : يكون النعت  
تَمْثِيلًا لِلْمُضْمَرِ فِي الْفِعْلِ . قال الفراء <sup>(٣)</sup> : هذا خطأ لأنَّ الْمُضْمَرَ لَا يَنْتَعُ  
بِالسُّنْهَرِ . قال أبو جعفر : أما قوله المضممر لا ينتع بالسُّنْهَرِ فصواب ولكن يجوز  
أَنْ يَكُونَ الْكَسَائِيُّ أَرَادَ أَنَّ هَذَا الَّذِي يَكُونُ نَعْتًا تَابِعٌ لِلْمُضْمَرِ كَمَا يَقُولُ الْبَعْضُ يَكُونُ

(١) آية ٣٠ = لَا يَعْزِبُ عَنْهُ مَثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ الْآخِرِ

كتاب مُبِين ١ .

(٢) آية ١٠٣ - الْآنِيَاءُ .

(٣) معاني الفراء ١/ ٤٧١ .

بدل لأن الكافرين لا يأتون بهذه اللفظة أعني البدل . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> معنى «لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ» وقد قيل في الحياة الدنيا عند الموت وفي الآخرة إذا خرجوا من قبورهم ، وقيل : هو قوله جل وعز «يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ»<sup>(٢)</sup> الآية وبدل على هذا ( لا تَبْدِيلُ / ٩٧ / ) لِكَلِمَاتِ اللَّهِ .

﴿وَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ . . .﴾ [ ٦٥ ]

تَمَّ الْكَلَامُ ثُمَّ قَالَ ( إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً ) نصب على الحال .  
قال الكسائي : ﴿مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا . . .﴾ [ ٧٠ ] أي ذلك متاع أو هو متاع في الدنيا . قال أبو اسحاق : ويحوز النصب في غير القرآن ( ثُمَّ نَذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ) أي يكفرهم .

﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ . . .﴾ [ ٧١ ]

حُذِفَتِ الْوَاوُ لِأَنَّهُ أَمْرٌ ( إِذْ ) فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ( فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ) بقطع ألف الوصل<sup>(٣)</sup> ونصب الشركاء هذه قراءة أكثر الأئمة . وقرأ عاصم الجحدري ( فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ ) من جمع يَجْمَعُ ( وَشُرَكَاءَكُمْ ) نصب ، وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق وعيسى ويعقوب ( فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ )<sup>(٤)</sup> بقطع الألف ورفع الشركاء<sup>(٥)</sup> . القراءة الأولى مِنْ أَجْمَعٍ عَلَى الشَّيْءِ يَجْمَعُ إِذَا عَزَمَ عَلَيْهِ وَفِي

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٤ بـ

(٢) آية ٣١ - التوبة .

(٣) ب : الألف .

(٤) معاني القراء ١ / ٤٧٣ .

(٥) في ب زيادة « قال أبو جعفر » .

نصب الشركاء على هذه القراءة ثلاثة أقوال : قال الفراء<sup>(١)</sup> أجمع الشيء أي  
عنه ، وقال الكسائي والفراء<sup>(٢)</sup> : هو بمعنى وادعوا شركاءكم فهو منصوب عندهما  
على اضممار هذا الفعل ، وقال محمد بن يزيد هو معطوف على المعنى كما قال :

٢٠٠ - يَا لَيْتَ زَوْجِكَ قَدْ غَدَا  
مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا<sup>(٣)</sup>

والرمح لا يتقلد إلا أنه محمول كالسيف ، وقال أبو اسحاق : المعنى مع شركاءكم  
كما يقال : اتقى الماء والخشبة . والقراءة الثانية على العطف على أمركم وإن  
شئت بمعنى مع . قال أبو جعفر : وسمعت أبا اسحاق يجيز قام زيد وعمرا .  
والقراءة الثالثة على أن يعطف الشركاء على المضممر المرفوع وحسن العطف على  
المضممر المرفوع لأن الكلام قد طال ، وهذه القراءة تبعد لأن لو كان مرفوعاً لوجب  
أن يكتب بالنواو وأيضاً فإن شركاءكم الأصنام والأصنام لا تصنع شيئاً ( ثم لا يكره  
أمركم عليكم غمة ) اسم يكون وخبرها . ( ثم اقضوا إلي ) ألف وصل من قضى  
يقضي . قال الأخفش والكسائي : هو مثل « وقضينا إليه ذلك الأمر »<sup>(٤)</sup> أي أنهينا  
إليه وأبلغناه إياه وزوي عن ابن عباس : « ثم اقضوا إلي ولا تنتظروني » قال :  
امضوا إلي ولا تؤخروني . قال أبو جعفر : هذا قول صحيح في اللغة ومنه : قضى  
الميت أي قضى : واعلمهم بهذا أنهم لا يصلون إليه وهذا من دلائل النبوات ،  
وزعم الفراء ( ثم اقضوا )<sup>(٥)</sup> يقطع الألف والتاء توجهوا إلي حتى تصلوا ومنه :  
أفضت الخلافة إلى فلان .

(١) - ٢) معاني الفراء ١/ ٤٧٣ .

(٣) - مر الشاهد ١٢٢ .

(٤) - آية ٦٦ - الحجر .

(٥) - بالفاء قرأ بها أبو حيوة النظر معاني الفراء ١/ ٤٧٤ . مختصر ابن خالويه ٥٧ .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ۖ ۞ [ ٧٢ ] أَيِ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ عَمَّا جِئْتُمْ بِهِ فَلَيْسَ ذَلِكَ لَأَنِى سَأَلْتَكُمْ أَجْرًا .

﴿ ۞ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۖ ۞ [ ٧٤ ]

قيل : التقدير بما كَذَّبَ به قَوْمُ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ، ومن حَسَنَ مَا قِيلَ فِي هَذَا أَنَّهُ لِقَوْمٍ بِأَعْيَانِهِمْ مِثْلُ « أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » (١) .

قال الأخفش ﴿ ۞ أَسْحَرُ هَذَا ۖ ۞ [ ٧٧ ] حكاية لقولهم لأنهم قالوا : اسحر هذا فقليل لهم : أتقولون للحق لَمَّا جَاءَكُمْ : أسحر هذا .

وزرعي عن الحسن ﴿ ۞ وَيَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ ۖ ۞ [ ٧٨ ] بالياء ، لأنه تَأْنِيثٌ غَيْرُ حَقِيقِي وَقَدْ فَصَّلَ بَيْنَهُمَا . وحكى سيبويه : خَصَرَ الْقَاضِي الْيَوْمَ أَمْرَانِ .

﴿ ۞ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۖ ۞ [ ٨٠ ]

« أَنْتُمْ » رفع بالابتداء ، وخبره « ملقون » والجملة في الصلة والعائد على الذي محذوف أي ملقوه .

﴿ فَلَمَّا أَلْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ ۖ ۞ [ ٨١ ]

فيه خمس قراءات وأكثر القراء على هذه القراءة . ( ما جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ ) ابتداء وخبر ، وقرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع وأبو عمرو بن العلاء ( ما جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ ) يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء والخبر « جِئْتُمْ بِهِ » . والتقدير أي شيء جِئْتُمْ بِهِ عَلَى التَّوْبِيخِ وَالتَّقْصِيرِ لَمَّا جَاءُوا بِهِ « السَّحَرُ » على ضمير مبتدأ والتقدير هو السحر . قال هارون القاري ، وفي قراءة عبد الله ( ما جِئْتُمْ بِهِ

(١) آية ٦ - البقرة



سِحْرُ<sup>(١)</sup> فهذا أيضاً على الابتداء والخبر ودخول الألف واللام في هذا أكثر في كلام العرب لأنهم قالوا لموسى عليه السلام : هذا سِحْرُ فقال لهم : بل ما جئتم به السِحْرُ وهكذا يقال في أول الكتب والرسائل : سلام على من أتبع الهدى وفي آخرها : والسلام . ولو قال لك قائل : وجدتُ درهماً ثم سألتُهُ لكان الاختيار / ٩٧ ب / أن تقول : فأين الدرهم ؟ ولا تقول : أين درهم ؟ فينوههم أنك سألته عن غيره . قال هارون : وفي حرف أبي ( ما أتيتم به سِحْر )<sup>(٢)</sup> وهذا كالذي قبله ، وأجاز الفراء : « ما جئتم به السِّحْر إنَّ الله سيُبطله » ينصب السحر ويجعل « ما » للشرط و « جئتم » في موضع جزم بما والفاء محذوفة والتقدير فإنَّ الله سيُبطله كما قال :

٢٠١ - مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا

وَالشَّرِّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ<sup>(٣)</sup>

والسحر عنده منصوب بجئتم ولم يشرحه شرحاً يُبين به حقيقة النصب . قال أبو جعفر : يكون السحر منصوباً على المصدر أي ما جئتم به سِحراً ثم جاء بالألف واللام إلا أن حذف الفاء في المجازاة لا يجيئة لكثير من النحويين إلا في ضرورة الشعر بل ربما دفع ذلك بعضهم أن يجوز النية<sup>(٤)</sup> . وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حدثني محمد بن يزيد قال : حدثني المازني قال : سمعتُ الأحمسي يقول : غَيَّرَ النحويون هذا البيت وإنما الرواية :

مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ فَالْإِلهُ يَشْكُرُهُ

(١) معاني الفراء / ١ / ٤٧٥ .

(٢) السابق .

(٣) مر الشاهد ٣٤ .

(٤) في أ : البيت فأنبت ما في ب ود لانه أقرب .

وسمعت علي بن سليمان يقول : حذف الفاء في المجازاة جائز قال : الدليل على ذلك القراءة « وما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم »<sup>(١)</sup> وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم »<sup>(٢)</sup> قراءتان مشهورتان معروفتان .

﴿وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ...﴾ [ ٨٢ ]

أي يبين الحق بكلامه<sup>(٣)</sup> وحججه وبراهينه .

﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ...﴾ [ ٨٣ ]

رفع بفعلها ولا يجوز نصبها على الاستثناء لأن الكلام قبلها لم يتم ( على خوف من فرعون وملأئهم ) ولم يقل : وملأئه ففي هذا ستة أجوبة : منها أن فرعون لما كان جباراً خبر عنه بفعل الجسيع ومنها أن فرعون لما ذكر علم أن معه غيره فعاد الضمير عليه وعليهم وهذا أحد جوابي الفراء<sup>(٤)</sup> ومنها أن تكون الجماعة سميت بفرعون مثل قومود ، وجواب الفراء الآخر أن يكون التقدير على خوف من آل فرعون مثل « وأسأل القرية » . وهذا الجواب على مذهب الخليل وسيبويه خطأ لا يجوز عندهما : فامت هذا تريد غلافها . والجواب الخامس مذهب الانحفش بعيد أن يكون الضمير يعود على الذرية أي وملأ الذرية . والجواب السادس كأنه أيها يكون الضمير يعود على قومه ( أن يقتلهم ) في موضع خفض على بدل الاشتمال ويجوز أن يكون في موضع نصب بخوف ولم ينصرف فرعون لأنه اسم عجمي وهو معرفة . ( لغال ) في موضع رفع على خبر « إن » وقد ذكرناه نظيره .

(١) - ٢) آية ٣٠ - الشورى .

(٣) ب : بكلمات

(٤) معاني الفراء ١ / ٤٧٦ . ٤٧٧

﴿ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا . . ﴾ [ ٨٥ ]

أي سلمنا أمورنا إليه ورضينا بقضائه وقدره وانتهينا إلى أمره .

﴿ . . وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً . . ﴾ [ ٨٧ ]

مفعولان وكذا ﴿ . . آتَيْتَ فِرْعَوْنَ مَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . ﴾ [ ٨٨ ] ( رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ ) لام كي وأصح ما قيل فيها وهو مذهب الخليل وسيبويه أنه لما آل أمرهم إلى هذا كان كأنه لهذا وسعي لام العاقبة أي لما كان عاقبة أمرهم قد آل إلى هذا كان بمنزلة ما كان الأول من أجله وقد زعم قوم أن المعنى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا لأن لا يضلوا عن سبيلك وحذف « لا » كما قال « يبين الله لكم أن تضلوا »<sup>(١)</sup> . والمعنى أن لا تضلوا . قال أبو جعفر : ظاهر هذا الجواب حسن إلا أن العرب لا تحذف « لا » مع « أن » فمؤد صاحب هذا الجواب بقوله عز وجل أن تضلوا . ( رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا ) وهذا أيضاً من المشكل يقال : كيف دعا عليهم وحكمهم الرسل صلى الله عليهم وسلم استدعاء إيمان قومهم ؟ فالجواب أن معنى اطمس على أموالهم عاقبتهم على كفرهم باهلاك أموالهم . قال أبو إسحاق : معنى تطميس الشيء إذهابه عن صورته / ٩٨ . ( وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ ) قيل معناه عثمتهم عثوبة لهم ، وقيل معناه صبرهم على ما لحقتهم لا يخرجوا إلى موضع يخصب لأن معنى شددت الشيء وربطته في اللغة ضيقته ، ( فَلَا يُؤْمِنُوا ) ليس بدعاء على قول محمد بن يزيد قال : هو معطوف على قوله لِيُضِلُّوْا ، وقال الكسائي وأبو عبيدة هو دعاء فهو في موضع جزم عندهما ، وأجاز الأخفش والفراء أن يكون جواباً وأنشد الفراء :

(١) آية ١٧٦ - النساء .

٢٠٢ - يَا نَاقَ سَيِّري غَنَقاً فَيَسِيحاً

إلى سُلَيْمَانَ فَنَسْتَرِيحاً<sup>(١)</sup>

فعلى هذا حُذِفَتِ النُّونُ لأنه منصوب .

﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتُكُمَا . . ﴾ [٨٩]

قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : الدليل على أن الدعاء لهما جميعاً قول موسى ﷺ رَبَّنَا وَلَمْ يَقُلْ رَبِّ . ( فاستقيما ) قال الفراء : أمراً بالاستقامة على أمرهما والنبات<sup>(٢)</sup> عليه إلى أن يأتيهما تأويل الاجابة قال : ويقال كان بينهما أربعون سنة . قال أبو جعفر : وقد قال أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب والضحاك كانت بينهما أربعون سنة ( ولا تتبعان ) في موضع جزم على النهي والنون للتوكيد وحُرِّكَتْ لالتقاء الساكنين واختير لهما الكسر لأنها أشبهت نون الاثنين .

﴿ . . قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ . . ﴾ [٩٠]

في موضع نصب والمعنى بأنه ، ومن قرأ « إِنَّهُ » بالكسر فالتقدير عنده قال صرت مؤمناً ثم استأنف « إِنَّهُ » ، وزعم أبو حاتم أن القول محذوف ( وأنا من المسلمين ) ابتداء وخبر . وقد ذكرنا الحديث عن النبي ﷺ عن جبرئيل<sup>(٣)</sup> أنه جعل في فيه الطين ، وتأويل هذا - والله أعلم - أنه عقوبة لعدو الله .

(١) نسب الشاهد لابي النجم المعجلي في : الكتاب ٤٢١/١ ، شرح الشواهد للشستري ٤٢١/١ ، المقاد النحوية ٣٨٧/٤ وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ٤٧٨/١ ، ٧٩/٢ .

(٢) في أ : « البيان » تصحيف فائت ما في بود .

(٣) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٦ أ ، البحر المحيط ١٨٨/٥ ، ١٨٩ .

﴿ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ ﴾ [٩٢]

قال عبد الله بن شداد والضحاك فأخرج لهم قالاً لتكون لمن خلطك آية ليعلموا أنه ليس إلهاً كما قال الأخفش سعيد : ( ننجيك ) من التجاء والأنجاء وقال بعضهم : نرفعك على نجوة من الأرض ، قال : ( ببदनك ) أي لا روح فيك ، قال : وليس قول من قال « ببदनك » بدرجك بشيء .

﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ ﴾ [٩٤]

في موضع جزم بالشرط ، والجواب ( فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ) وقد ذكرنا معناه (١) .

﴿ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ ﴾ [٩٧]

فإنك كلاً على المعنى لأن المعنى ولو جاءتهم الآيات .

﴿ قُلْ لَّا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ ﴾ [٩٨]

قال الأخفش والكسائي : أي فهلاً . قال الفراء : (٢) وفي حرف أبي ( فهلاً ) لأن معناه أنهم لم يؤمنوا وقال غيره : المعنى فتم تكن قرية آمنت بغير حثت عليهم كآمنت ربك أي أهل قرية ( إلا قوم يونس ) نصبت لأنه استثناء ليس من الأول أي لكن قوم يونس . هذا قول الكسائي والأخفش والفراء وأنشد سيبويه : (٣)

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٦٦ ب

(٢) معاني الفراء ٤٨٩/١ .

(٣) سبب الشاهد لعن من دحاها المازني أنظر الكتاب (١/٣٦٨) من قبل أنشد . شرح السمرقاني ٣٦٨/١ .

شرح إعراب سورة يونس

٢٠٣ - مَنْ كَانَ أَسْرَعُ فِي تَفَرُّقٍ فَالْحَقِ  
فَلْيَبْشُرْ جَرِيئًا مَعًا وَأَعْدَّتْ  
الْأَكْثَرُ السَّيْرَةَ الَّذِي ضَيَّعْتُمْ  
كَالْغُصْنِ فِي عُلوِّائِهِ الْمُتَنَبِّهَاتِ  
وَيَجُوزُ إِلَّا قَوْمُ يُونُسَ بِالرَّفْعِ وَأَشَدُّ سَبِيوِيهِ :

٢٠٤ - وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أُنْجِي  
إِلَّا الْيَعْقُوبِيُّ وَالْأَلْحَيْسِيُّ (١)

ورفعه عند سبويه من جهتين : إحداهما أن يكون الأول توكيداً ، والجهة الأخرى  
أن يجعل اليعاقبة والعيس أنيسها . ومن أحسن ما قيل في الرفع ما قاله أبو اسحاق  
قال : يكون المعنى غير قوم يونس فلما جاء بالآ أعرب الاسم الذي بعدها بإعراب  
غير كما قال :

٢٠٥ - وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ  
لَعَمْرُ أَسِيكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانِ (٢)

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ ﴾ [٩٩]

توكيد لمن ( جميعاً ) عند سبويه نصب على الحال .

(١) مر الشاهد ١٩٠ .

(٢) الشاهد لعرو بن معد يكرب أنظر : ديوانه ١٨١ ، الكتاب ٣٧١/١ شرح الشواهد للشتمري ٣٧١/١ .

﴿ .. وَجَعَلَ الرُّجْسَ .. ﴾ [١٠٠]

أي العذاب (على الذين لا يعقلون) أي لا يعقلون أمر الله جل وعز وهم الكفار .

﴿ .. وَمَا تُغْنِي .. ﴾ [١٠١]

في موضع رفع حذف الضمة من الياء ثقلها وحذفت الياء من اللفظ لالتقاء الساكنين وكذا ﴿ .. نُنَجِّي .. ﴾ [١٠٣] <sup>١</sup> في موضع رفع «وما» في موضع نصب يعني وهو اسم تام <sup>٢</sup> .

﴿ .. فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ / ٩٨ ب / نَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ [١٠٤] مرفوع بالمضارعة ، وكذا (أَعْبُدُ اللَّهَ) .

﴿ .. وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ [١٠٩]

ابتداء وخبر لأنه جل وعز لا يحكم إلا بالحق ، وَرُوِيَ عَنْ طَلْحَةَ وَالْأَعْمَشِ وَعَاصِمٍ (إِلَّا قَوْمُ يُونُسَ) <sup>١</sup> يكسر النون وكذا «يُوسُفَ» بكسر السين . قال أبو حاتم : يجب إذا كسروا أن يهملوا لأنهم يتوهمونه من أنس يونس وآسف يُزَيْفُ . قال : وقال أبو زيد : بعض العرب يقول يونس ويوسف .

(١-١) ساقط من ب ود .

(٢) آية ٩٨ - يونس .

## شرح إعراب سورة هود عليه السلام

### بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو جعفر : يقال : هذه هُودُ فاعلٌمٌ بغير تنوين على أنه اسم للسورة لأنك لو سَمَّيتَ امرأةً يزيد لم تصرف هذا قول الخليل وسيبويه ، وعيسى يقول : هذه هُودُ فاعلٌمٌ بالتنوين على أنه اسم للسورة وكذلك لو<sup>(٢)</sup> سَمَّيَ امرأةً يزيدٍ لأنه لما سَكَنَ وَسَطُهُ خَفَ فصرف فإن<sup>(٣)</sup> أردت الحذف صرفت على قول الجميع فقلت : هذه هُودُ فاعلٌمٌ تريد هذه سورة هُودٍ . قال سيبويه : والدليل على هذا أنك تقول : هذه الرحمنُ فلولاً أنك تريد سورة الرحمن ما قلت هذه . ( كِتَابُ ) بمعنى هذا كتاب ( أَحْكَمْتَ آيَاتُهُ ) في موضع رفع نعتٌ لكتاب وأحسن ما قيل في معنى « أَحْكَمْتَ » جعلت مُحْكَمَةً كُلُّهَا لا خلل فيها ولا باطل وفي ( ثُمَّ فَصَّلْتَ ) آيَاتِهِ جعلت مُتَفَرِّقَةً لِيَتَذَكَّرَ ( مِنْ لَدُنْ ) في موضع خفض إلا أنها مبنية على السكون لأنها غير مُتِمِّكَةٍ وما بعدها مخفوض بالاضافة ، وحكى سيبويه : (٤) لَدُنْ غُدُوَّةٌ يا هذا لَمَّا كَانَ يُقَالُ : لَدُنْ ، كما أنشد سيبويه :

---

(١) الكتاب ٢/ ٢٣ .

(٢) ب : ان .

(٣) ب : فإذ .

(٤) الكتاب ١/ ٢٤ .



٢٠٦ - من لَدَشُولِ فَالِي اثْنَلِثَا<sup>(١)</sup>

صارت النون مثلها في عشرين قَنَصَبَتْ ما بعدها ( حَكِيم ) أي في أفعاله ( خَيْر )  
أي بمصالح خلقه .

﴿ أَلَا . . ﴾ [٢]

قال الكسائي والفراء : (٢) أي بَأَنَّ لا وقال أبو اسحاق المعنى لثلا ( تَعْبُدُوا  
نَصَبَ بَأَنَّ .

﴿ وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا . . ﴾ [٣]

عطف ( ثُمَّ تَوْبُوا )<sup>(٣)</sup> عطف<sup>(٣)</sup> أيضاً ( يَسْتَغْفِرُكُمْ ) جواب الأمر أي يمتنعكم  
بالمنافع ( متاعاً ) اسم للمصدر ( حسناً ) من نعته ( وَيُؤْتِ ) عطف على سَمِعَكُمْ  
( كُلُّ دِي فَضْلٍ فَضْلُهُ ) مفعولان .

وروى ابن جريج عن محمد بن عباد قال سمعت ابن عباس يقول : ﴿ أَلَا  
أَنْتُمْ تَتَنَوْنِي صُدُورُهُمْ لَيْسَتْ خَنَافَتُهُمْ . ﴾<sup>(٤)</sup> [٥] قال : كانوا لا يجتمعون النساء ولا  
يأتون الخائط وهم يُغَضُّونَ إلى السماء فنزلت هذه الآية ، وقيل : كان بعضهم  
يحتجني على بعض ليساره وبلغ من جهلهم أن توهموا أن ذلك يخفى على الله جل  
وعز ، وروى غير محمد بن عباد عن ابن عباس ( إلا أنهم تَتَنَوْنِ صُدُورُهُمْ )<sup>(٥)</sup>

(١) مر الشاهد ٧٢ من لدشولا . -

(٢) معاني الفراء ٣/٢ .

(٣-٣) ساقط من ب و د .

(٤) أنظر معاني الفراء ٣/٢ .

(٥) في ب و د : تنو ، بغير نون بعد نواوومي وزن تطوي ، وهي فاء له كسب في سحر السجدة ٢٥٢  
بالإضافة إلى القراءتين السابقتين أنظر مختصر ابن خالويه ٥٩ ، المحجب ٣١٨/١ ، ٣١٩ .

## شرح إعراب سورة هود

ومعنى تنون<sup>(١)</sup> والقراءتين الأخريين مقارب لأنها لا تشنوني حتى يشنوها ، وحذف الياء لا يجوز إلا في ضرورة الشعر كما قال :

٢٠٧ - فَهَلْ يَمْنَعُنِي ارْتِيَادِي الْبِلَادَ

مَنْ حَذَّرِ الْمَوْتَ أَنْ يَأْتِيَنَ<sup>(٢)</sup>

أو في صلة نحوه « والليل إذا يسر »<sup>(٣)</sup> ( يَسْتَعِشُونَ ) في موضع خفض بالاضافة .

﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ . . ﴾ [٦]

في موضع رفع والمعنى وما دابة ( إلا على الله رزقها ) رفع بالابتداء وعند الكوفيين بالصفة .

﴿ . . وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ . . ﴾ [٧]

كسرت ان لأنها بعد القول مبتدأة وحكى سيويه الفتح ( لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ) بفتح اللام [ التي قبل النون ]<sup>(٤)</sup> لأنه فعل متقدم لا ضمير فيه ، ويعداء ﴿ . . لَيَقُولُنَّ . . ﴾ [٨] لأن فيه ضميراً .

﴿ . . لَيُؤْوسَ . . ﴾ [٩]

من يئس يئس وحكى / ٩٩ / سيويه :<sup>(٥)</sup> يئس يئس على فعل يفعِلُ ،

(١) ب ، د ، تنوي ، وكذا التي بعدها .

(٢) الشاهد للأعشى من قصيدة يملح بها فيس من معد يكرب انظر : ديوانه ١٥ ، الكتاب ٢ / ١٥٢ . ٢٩٠ .

(٣) آية ٤ - الفجر

(٤) زيادة من ب و د .

(٥) الكتاب ٢ / ٢٣٣

## شرح إعراب سورة هود

ونظيره حسب يَحْسِبُ ونَعَمْ يَنْعَمْ وَيَسْأَلُ يَسْأَلُ وبعضهم يقول : يَسْأَلُ لَا يَعْرِفُ  
في كلام العرب الا هذه الأربعة الأحرف من السالم جاءت على فِعْلٍ يَفْعَلُ في  
واحد منها اختلاف ، فهو يَأْسُ وَؤَسْ على التثنية وكذا فَاخِرَ وَفُخُورَ .

قال يعقوب القاري : وقرأ بعض أهل المدينة ﴿... انه لَفَرَحٌ  
فُخُورٌ...﴾<sup>(١)</sup> [١٠] .

قال أبو جعفر : هكذا كما تقول<sup>(٢)</sup> : فُطِنٌ وَحَدَّرَ وَتَدَسَّسَ وَبَجُورٌ في كلتا  
اللغتين الاسكان لثقل الضمة والكسرة .

﴿... الا الذين صَبَرُوا...﴾ [١١] .

في موضع نصب . قال الأخفش : هو استثناء [ ليس من الأول وقال  
القراء : (٣) هو استثناء من الأول ]<sup>(١)</sup> « ولئن أذقناه » أي الانسان قال : لأن الانسان  
بمعنى الناس .

﴿... فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ...﴾ [١٢]

معطوف على تارك ، وصدرك مرفوع به ( أن يقولوا ) في موضع نصب أي  
كراهة أن يقولوا .

﴿... قُلْ فَأْتُوا...﴾ [١٣] وبعده .

﴿... فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ...﴾ [١٤]

(١) مختصر ابن خالويه ٥٩

(٢) ب : يقال .

(٣) معاني الفراء ٤/٢ ، ٥ .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

## شرح إعراب سورة هود

ولم يقل : لك فهو على تحويل المخاطبة أو على أن تكون المخاطبة له كالمخاطبة للمؤمنين وعلى أن يُخاطبُ مخاطبة الجميع .

﴿ مَنْ كَانَ . . ﴾ [١٥]

في موضع جزم بالشرط ، وجوابه ( تُؤْفَ اليهم ) فالأول من (١) اللفظ ماضٍ والثاني مستقبل كما قال زهير :

٢٠٨ - وَمَنْ هَابَ أَسْيَابَ الْمَنَآيَا يَنْلَنَّهُ (٢) .

قال مجاهد : تُؤْفَ اليه حسنته في الدنيا وقال ميمون بن مهران : ليس أحد يعمل حسنة إلا وفي ثوابها فإن كان مسلماً وفي في الدنيا والآخرة وإن كان كافراً وفي في الدنيا وقيل : المعنى من كان يريد بغزوه مع النبي ﷺ الغنيمة وفيها ولم ينقص منها .

﴿ . . وَيَاطُلُ . . ﴾ [١٦]

ابتداء ( ما كانوا يعملون ) خبره ، وقال أبو حاتم : وحذف الهاء . قال أبو جعفر : وهذا لا يحتاج الى حذف لأنه بمعنى المنحدر أي وباطل عمله وفي حرف أبي وعبد الله ( وباطلاً ما كانوا يعملون ) (٣) خبره (٤) تكون ما زائدة أي كانوا يعملون باطلاً .

﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ . . ﴾ [١٧]

(١) ب : في .

(٢) الشاهد صدر بيت عمره ، ولو نال أسباب السماء بسأم « انظر شرح ديوان زهير ٣٠ معاني ٦/٢

(٣) مختصر ابن خالويه ٥٩ ، المختص ٣٢٠/١ .

(٤) خبره ، زيادة من ب و د .

## شرح إعراب سورة هود

ابتداء والخبر محذوف أي أفسن كان على بيّنة من ربه ومعناه من الفضل ما يبين به ذلك لغيه فهذا على قول علي بن الحسين والحسن بن أبي الحسن قالوا ( وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ) لسانه وقال عكرمة عن ابن عباس : ويتلوه شاهد منه ، جبرئيل عليه السلام فيكون على هذا ويتلو البيان والبرهان شاهد من الله عز وجل ، وقال الفراء : قال بعضهم « ويتلوه شاهد منه » الانجيل وان كان قبله أي يتلوه في التصديق . ( وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى ) رفع بالابتداء . قال أبو اسحاق : المعنى ويتلوه من قبله كتاب موسى لأن النبي صلى الله عليه وسلم موصوف في كتاب موسى صلى الله عليه وسلم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل ، وحكى أبو حاتم عن بعضهم أنه قرأ ( ومن قبله كتاب موسى )<sup>(١)</sup> بالنصب . قال أبو جعفر : النصب جائز يكون معطوفاً على الهاء أي ويتلو كتاب موسى ( أَمَاماً وَرَحْمَةً ) على الحال .

﴿ . . يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ . . ﴾ [٢٠]

أي على قدر كفرهم ومعاصيهم ( ما كانوا يستطيعون السمع ) ( ما ) في موضع نصب على أن يكون المعنى بما كانوا كما تقول : جزيتُهُ ما فعل وبما فعل وأنشد سيويه :

٢٠٩ - أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أُمِرْتُ بِهِ<sup>(٢)</sup>

ويجوز أن يكون المعنى يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ أَيْدًا والتقدير في العربية وقت ذلك ويجوز أن تكون « ما » نافية لا موضع لها . قال الفراء : ما كانوا يستطيعون السمع لأن الله جل وعز أصلهم في اللوح المحفوظ ، والجواب الرابع عن أبي اسحاق

(١) قرأ بها الكلبي وهو محمد بن السائب من علماء الكوفة توفي ١٤٦ ، ابن خالويه ٥٩ .

(٢) مر الشاهد ٥١ .

## شرح إعراب سورة هود

قال : لُبِغْضِهِمْ إِلَيَّ وَعَدَاوَتِهِمْ لَكَ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَسْتَمْعُوا مِنْهُ وَلَا يَتَفَهَمُوا الْحَجَجَ . قال أبو جعفر : وهذا معروف في كلام العرب أن يقال : فلان لا يستطيع أن ينظر إلى فلان إذا كان ذلك ثقيلاً عليه . ( وما كانوا يُبْصِرُونَ ) ٩٩ / ب / عطف .

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ . ﴾ [٢١] .

ابتداء وخبر : ويقال : اللذون ولا يجوز<sup>(١)</sup> أن يُبنى كما يُبنى الواحد وفي بناءه أربعة أقوال : قال الأخفش : خُسِمَت الذي إلى النون فصار كخمسة عشر ، وقيل : لأن لا ينم إلا بصلة ، ولا يُعرب الاسم من وسطه . وقال علي بن سليمان : لأنه يقع لكل غائب ، وقال محمد بن يزيد : لأنه يحتاج إلى ما بعده كالجروف إلا أنه أنت وثني وخمس لأنه نعت ولم تحرك ياءه في موضع النصب لأنه ليس بمعرف ولهذا خُلِفَتْ في التثنية .

﴿ لَا جَرَمَ . ﴾ [٢٢]

قد تكلم العلماء فيه ، فقال الخليل وسيبويه<sup>(٢)</sup> : جَرَمَ بمعنى حَقٌّ ، « فإن » عندهما في موضع رفع وهذا قول الفراء<sup>(٣)</sup> ومحمد بن يزيد وزعم الخليل أن « لا » ههنا جِيءَ بها ليُعلم أن السخاطب لم يندىء كلامه وإنما خاطب<sup>(٤)</sup> من خاطبه والكلام يجاء به ليندل على المعاني . وقال أبو اسحاق : « لا » ههنا نَفْيٌ لما

(١) في ب : والأجود .

(٢) انظر الكتاب ١ / ٤٦٩ .

(٣) معاني الفراء ٢ / ٨ .

(٤) ب ، د : يخاطب .

ظنوا أنه ينفعهم كان<sup>(١)</sup> المعنى لا ينفعهم<sup>(٢)</sup> ذلك جرّم أنهم أي كسب ذلك الفعل لهم الخسران فإن عنده في موضع نصب وقال الكسائي : في الاعراب لا صد ولا منع عن أنهم<sup>(٣)</sup> وحكى الكسائي فيها أربع لغات « لا جرّم » ، « ولا عن ذا جرم » و « لا أن ذا جرم » قال وناس من فزارة يقولون : لا جرّ أنهم بغير ميم ، وحكى الفراء<sup>(٤)</sup> فيه لغتين آخرين قال : بنو عامر يقولون : لا ذا جرّم ، قال : وناس من العرب يقولون : لا جرّم بضم الجيم .

### ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ﴾ [٢٣]

اسم إن ( آمنوا ) صلة ( وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم ) عطف على الصلة قال مجاهد « أخبتوا » اطمأنوا وقال الفراء : أخبتوا إلى ربهم ولربهم واحد وقد يكون المعنى وجهوا أخباتهم إلى ربهم . أولئك أصحاب الجنة خبر « إن » .

### ﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ ﴾ [٢٤]

ابتداء ، والخبر ( كالأعمى ) وما بعده . قال الأخفش : أي كمثل الأعمى قال أبو جعفر : التقدير مثل فريق الكافر كالأعمى والأصم ومثل فريق المؤمن كالسميع والبصير ولهذا ( هل يستويان ) ولا يقع ههنا<sup>(١)</sup> من حروف العطف إلا الواو لأنها للاجتماع ، وحكى سيويه : مررت بأخيكَ وصديقكَ .

### ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي ﴾ [٢٥]

(١ - ١) ساقط من ب و د .

(٢) ب ، د : أن لهم .

(٣) أنظر معاني الفراء ٨/٢ ، ٩ .

(٤) ب ، د : هذا .

أي [ فقال إني وإني أي ]<sup>(١)</sup> بأنني .

﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ . . ﴾ [ ٢٧ ]

قال أبو اسحاق : « الملاء » الرؤساء أي هم مليئون بما يقولون . ( ما تراك إلا بشرأ مثلنا ) نصب على الحال ومثلنا مضاف الى معرفة وهو نكرة يقدر فيه التثوين كما قال :

٢١٠ - يَا رَبِّ يَمِثْلُكَ فِي النِّسَاءِ غَرِيرَةٌ<sup>(٢)</sup>

( وما تراك أتبعك إلا الذين هم أراذلنا ) وهم الفقراء والذين لا حسب لهم والخيسو الصناعات ، وفي الحديث أنهم كانوا حاكّة وحجابين ، وكان هذا جهلا منهم لأنهم عابوا نبي الله ﷺ بما لا عيب فيه لأن الأنبياء صلوات الله عليهم إنما عليهم أن يأتوا بالبراهين والآيات وليس عليهم تغيير الصور والهيئات وهم يُرسلون الى الناس جميعاً فاذا أسلم منهم الذين لم يلحقهم من ذلك نقصان لأن عليهم أن يقبلوا اسلام كل من أسلم منهم ( بإي الرأي ) بدا يبدو إذا ظهر كما قال :

٢١١ - فالنوم حين بدون للنظار<sup>(٣)</sup>

(١) ما بين القومين زيادة من ب و د .

(٢) الشاهد لأبي محجن الثقفني وعجره ، بيضاء قد منعها بطلاق ، تكن لم اجده في ديوانه بتحقيق المتحد . انظر : الكتاب ٢١٢/١ ، ٣٥٠ ، شرح الشواهد للشتمري ٢١٢/١ . الأعداد لابن الأباري ٢٣٣ ( غير منسوب ) ، فرب مثلك . . يلها . .

(٣) الشاهد من فريدة للربيع بن زياد العبي في مائك بن زهير العبي و صدره « قد كن يخيان الوجوه نساء » انظر : شرح ديوان الحماسة للتبريزي ٩٩٦/٢ ، فالنوم قد أبرزن . . . . . وورد غير منسوب في : شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ١١١ ، اشتقاق أسماء الله للرجاجي ورقة ١١٦ أ ، دالان « الخصائص ٣٠٠/٣ .



## شرح إعراب سورة هود

ويجوز أن يكون « بادي الرأي » مِنْ بَدَأَ وَخَفَقَتِ الهمزة ، وَحَقَّقَ<sup>(١)</sup> أبو عمرو الهمزة فقراً ( بادية الرأي )<sup>(٢)</sup> . قال أبو اسحاق : نصبه بمعنى في بادية الرأي . قال أبو جعفر : لم يشرح النحويون نصبه فيما علمت بأكثر من هذا ويجوز أن يكون « في »<sup>(٣)</sup> حذف كما قال جل وعز « واختار موسى قومه »<sup>(٤)</sup> ويجوز أن يكون<sup>(٥)</sup> المعنى اتباعاً ظاهراً .

وحكى الكسائي والفراء<sup>(٦)</sup> . . . أَنْلِزْ مُكْمُوها . . ﴿ ٢٨ ﴾ [باسكان الميم الأولى تخفيفاً / ١٠٠ / أ / وقد أجاز سيبويه مثل هذا وأنشد :

٢١٢ - فَالْيَوْمِ أَشْرَبْتُ غَيْرَ مُسْتَحَقِّبِ

إِثْمًا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلِ<sup>(٧)</sup>

ويجوز على قول يونس في غير القرآن أَنْلِزْ مُكْمُوها يُجْرِي المضمَر مجرى المظهر كما تقول : أَنْلِزْ مُكْمُ تِلْكَ .

﴿ . . . أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [٣٠]

أدغمت التاء في الذال ويجوز حذفها فتقول : تَذَكَّرُونَ .

﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ . . ﴾ [٣١]

أخبر بتواضعه وتذليله لله جل وعز وأنه لا يدعي ما ليس له من خزائن الله جل

(١) في أاء وخفف ، وتصحيف

(٢) تيسر الداني ١٢٤ .

(٣ - ٤) ساقط من ب و د

(٤) آية ١٥٥ - الاعراف .

(٥) معاني الفراء ١٢ / ٢ .

(٦) الشاهد لامسرى القيس أنظر : ديوانه ١٢٢ هـ فالיום أسقى . . . الكتاب ٢٩٧ / ٢ ، الخزائنة

٢٧٩ / ٢ ، ٥٣٠ / ٣ .

## شرح إعراب سورة هود

وعز وهي أنعامه على من يشاء من عباده ، وأنه لا يعلم الغيب لأن الغيب لا يعلمه إلا الله جل وعز ( ولا أقول أنني ملك ) أي ولا أقول إن منزلي عند الله جل وعز منزلة الملائكة . وقد قالت العلماء : الفائدة في هذا الكلام الدلالة على أن الملائكة أفضل من الأنبياء<sup>(١)</sup> صلوات الله عليهم وسلم لدوامهم على الطاعة واتصال عبادتهم إلى يوم القيامة ( ولا أقول ) لكم ولا ( للذين تزفري أعينكم ) والأصل تزفريهم جذف الهاء والميم لطول الاسم والدال مُبدلة من تاء لأن الزاي مجهورة والتاء مهموسة فابدل من التاء حرف مجهور من مخرجها . ( إني إذا لمن الظالمين ) أي إن قلت هذا وإذن ملغاة لأنها متوسطة .

وعن ابن عباس ﴿ . . فأكثرت جذلاً ﴾<sup>(٢)</sup> [٣٢] والجذر في كلام العرب المبالغة في الخصومة والمناظرة مُشتق من الجذر وهو شدة القتال . ويقال للخصم أجدل لشدة في الطير .

﴿ ولا ينفَعُكُمْ نصحي إن أردت أن أنصح لكم . . ﴾ [٣٤] أي لانكم لا تقبلون نصحاً .

﴿ . . إجرامي . . ﴾ [٣٥]

مصدر أجرم وإجرامي جمع جرّم وقد أجرّم وجرّم .

﴿ وأوجي إلى نوح . . ﴾ [٣٦]

في صرف نوح قولان : أحدهما أنه أعجمي<sup>(٣)</sup> ولكنه خفّ لأنه على ثلاثة

(١) ب : النبيين .

(٢) في أ : جدالنا ، بالفتح فائت ما في ب ود لأنه الصواب وقرأ بها أيضاً السخنياني : أنظر مختصر ابن خالويه ٦٠ ، المحتجب ٣٢١/١

(٣) في ب : عجمي .

## شرح إعراب سورة هود

أحرف ، والآخر أنه عربية قال عكرمة : إنا سُمِّي نوحاً لأنه كان يكثر النباحة على نفسه قال : وَرَكِبَ فِي السَّفِينَةِ لَعَشِيرَ خَلُونٍ من رجب « واستَوَتْ على الجودي »<sup>(١)</sup> لعشر خلون من المحرم فذلك ستة أشهر وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها ورفعها ثلاثون ذراعاً ( أنه ) في موضع رفع على أنه اسم ما لم يُسم فاعله ويجوز أن يكون في موضع نصب ويكون التقدير بأنه ، ( لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ) في موضع رفع يؤمن ( فلا تَبْتَئِسْ ) أي فلا تغتم حتى تكون بائساً .

﴿ وَاصْنَعِ الْفُلَّكَ بِأَعْيُنِنَا .. ﴾ [٣٧]

قيل : معناه بحفظنا ، وقيل : بعلمنا ، وقيل : لأن الملائكة صلوات الله عليهم كانت تريد ذلك ، ( وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الدِّينِ ظَلَمُوا ) أي لا تسألني فيهم فإني مغرقهم .

﴿ .. وَكَلَّمَا .. ﴾ [٣٨]

ظرف ( مَرَّ عَلَيْهِ نَارٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ) قال الاخفش والكسائي يقال : سَخِرْتُ بِهِ وَمِنْهُ .

﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ .. ﴾ [٣٩]

قال الكسائي : وناس من أهل الحجاز يقولون : سَوْ تَعْلَمُونَ . قال : ومن قال : ستعلمون أسقط الواو والقاء جميعاً ، وحكى الكوفيون : سَفَ تعلمون . ولا يعرف البصريون إلا سوف يفعل وسيفعل لغتان ليست احدهما من الأخرى .

﴿ .. قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ .. ﴾ [٤٠]

(١) الآية ٤٤ - هود .

## شرح إعراب سورة هود

في موضع نصب باحمل ( وأهلك ) عطف عليه ( إلا من سبق عليه القول ) « مَنْ » في موضع نصب بالاستثناء ( وَمَنْ آمَنَ ) في موضع نصب عطف على اثنين وان شئت على أهلك ، ( وما آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ) رفع بآمن ، ولا يجوز نصبه على الاستثناء لأن الكلام قبله لم يتم إلا أن الفائدة في دخول « إِلَّا » و « ما » أنك لو قلت : آمن معه فلان وفلان جز أن يكون غيرهم قد آمن فإذا جئت بما وإلا أوجبت لما بعد إن ونقيت عن غيرهم .

﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا ﴾ [٤١]

بضم ميمهما<sup>(١)</sup> قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة إلا من شد منهم ، / ١٠٠ ب / وقرأ الأعمش وحجزة والكسائي ( بسم الله مجراها ) بفتح الميم ( ومرسأها ) بضم الميم ، وروي عن يحيى بن عيسى عن الأعمش عن يحيى بن وثاب ( باسم الله مجراها ومرسأها )<sup>(٢)</sup> بفتح الميم فيهما ، وقرأ مجاهد ومسلم بن جندب وعاصم الجحدري ( باسم الله مجريها ومرسيها )<sup>(٣)</sup> فالقراءة الأولى بمعنى باسم الله أجرأؤها وارسأؤها مرفوع بالابتداء ، ويجوز أن يكون في موضع نصب ويكون التقدير باسم الله وقت أجرأها كما تقول : أنا أجريك مقدم الحاج ، وقيل التقدير باسم الله فوضِعَ أجرأها ثم حذف موضع وأقيم مجراها مقامه ، وقال الضحاك : كان إذا قال : باسم الله جرت وإذا قال : باسم الله رست وتكون الباء متعلقة بركبوا و « مجراها » بفتح الميم من جرت مجرى و « مرسأها » بفتح الميم من رست رسوا ومرسى إذا ثبتت ، ومجريها نعت لله جل وعز في موضع جر ، ويجوز أن يكون في

(١) ب ، د بضم الميم فيهما جميعاً ، انظر تيسير الداني ١٢٤ .

(٢) معاني الفراء ١٤/٢ .

(٣) مختصر ابن خالويه ٦٠ وفي معاني الفراء ١٤/٢ وفي « مرسأها » فائت ما في ب ، د .

## شرح إعراب سورة هود

موضع رفع على اضمحار مبتدا أي هو سجرها ومُرسيها ويجوز النصب على الحال بمعنى أعني .

﴿ . . ونادى نوح ابنه وكان في معزل ﴾ [٤٢]

ويجوز على قول سيبويه ( ونادى نوح ابنه ) مختلس ( وكان في معزل )<sup>(١)</sup> وأنشد سيبويه :

٢١٣ - له زجل كأنه صوت حاد<sup>(٢)</sup>

فأما ( ونادى نوح ابنه وكان )<sup>(٣)</sup> فقراءة شاذة وزعم أبو حاتم أنها تجوز على أنه يريد ابنها ثم يحذف الألف كما تقول : ابنه فتحذف الواو . قال أبو جعفر : هذا الذي قاله أبو حاتم لا يجوز على مذهب سيبويه لأن الألف خفيفة فلا يجوز حذفها والواو ثقيلة بجوز حذفها . ( وكان في معزل ) اسم المكان والمصدر معزلاً ( يا بُنيَّ اركب معنا ) ، وقرأ عاصم ( يا بُنيَّ اركب معنا ) بفتح الياء . قال أبو إسحاق : ويجوز في العربية يا بُنيَّ اركب معنا كما تقول : يا غلامي أقبل وكذا « يا عبّادي الذين أسرفوا على أنفسهم »<sup>(٤)</sup> « يا بُنيَّ اركب معنا » على أن تحذف الياء وتبقى الكسرة دالة عليها كما تقول : يا غلام أقبل . فأما قراءة عاصم فمشكلة ، قال أبو حاتم : يريد يا بُنيّاه ثم حذف . قال أبو جعفر ، ورأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن هذا لا يجوز لأن الألف خفيفة فلا يحذف . قال أبو جعفر : وما علمت أحداً من النحويين جَوَزَ الكلام في هذا إلا أبا إسحاق فإنه زعم أن الفتح من جهتين والكسر

(١) قرأ بها أبو جعفر محمد بن عثلي ، مختصر ابن خالويه ٦٠ .

(٢) مر الشاهد ١٧ .

(٣) قرأ بها هشام بن عروة ، مختصر ابن خالويه ٦٠ .

(٤) أبة ٥٣ - الزمر .

من جهتين فالفتح على أن يبدل من الياء ألفاً كما قال : جل وعز أحياناً<sup>(١)</sup> « يا وَيْلَنَا »<sup>(٢)</sup> . وكما قال :

٢١٤ - فَيَا عَجَبًا مِنْ رَحِيلِهَا الْمُتَحَمِّلِ<sup>(٣)</sup>

فيريد بأنبياء ثم حذف الألف لالتقاء الساكنين كما تقول : جاءني عبد الله في الثانية ، والجهة الأخرى أن<sup>(٤)</sup> تحذف الألف لأن النداء موضع حذف ولكن على أن تحذف الياء ، والجهة الأخرى<sup>(٥)</sup> على أن يحذفها لالتقاء الساكنين . ( ولا تكن مع الكافرين ) يدل هذا - والله أعلم - على أن نوحاً عليه السلام لم يعلم أنه كافر وأنه ظن أنه مؤمن .

﴿ . . قال لا عاصمَ اليومَ من أمرِ الله . . ﴾ [ ٤٣ ]

على التبرئة ويجوز « لا عاصمَ اليوم » تكون « لا » بمعنى ليس ( إلا من رُحِمَ ) في موضع نصب استثناء ليس من الأول ويجوز أن تكون في موضع رفع على أن عاصماً بمعنى معصوم مثل « ما دافق »<sup>(٦)</sup> ومن أحسن ما قيل فيه أن يكون « من » في موضع رفع والمعنى لا يعصم اليوم من أمر الله إلا الراحم أي إلا الله جل وعز ويُحَسِّنُ هذا لأنك لم تجعل عاصماً بمعنى معصوم فتخرجه من بابه .

﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلُغِي مَاءَكَ . . ﴾ [ ٤٤ ]

قيل : هذا مجاز لأنها موات وقيل : جُعِلَ فيها ما تُمَيِّزُ به ، والذي قال إنها

(١) ب ، د : اخباراً

(٢) آية ٧٢ - هود ، ٣١ - المعائدة .

(٣) الشاهد لا مري القيس وصدره ، « يوم عقرت للعذارى مطيتي فيا عجباً . » انظر ديوانه ١١ ، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٣٣ ، فيا عجب الرحلها .

(٤) ما فط من ب ود .

(٥) آية ٦ - الطارق

## شرح إعراب سورة هود

مجاز ، قال : لو فُتِّشَ كلامُ العرب والعجم ما وُجِدَ فيه مثل هذه الآية على حسن نظمها وبلاغتها وصفها واشتغال المعاني فيها ، وحكى الكسائي والفراء<sup>(١)</sup> : بَلَعَتْ وَبَلَعَتْ ، ( وَغِيضَ الْمَاءِ ) يقال : غَاضَ الْمَاءُ وَغَضَّتْهُ ، ويجوز غِيضَ الْمَاءِ ، بضم الغين ( واستوت/ ١٠١ أ/ على الجودي ) فيبين الإعراب فيه لأن الياء مشددة قبلها ساكن وحكى الفراء واستوت على الجودي ، باسكان الياء لأن قبلها مكسوراً وهي مُخَفَّفَةٌ ( وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ) والذي قال هذه فيسأرون<sup>(٢)</sup> والمؤمنون<sup>(٣)</sup> أي أَبْعَدَ اللهُ الظَّالِمِينَ فَبَعْدُوا بُعْدًا عَلَى الْمَصْدَرِ .

﴿ . . . إِنَّ ابْنِي . . . ﴾ [ ٤٥ ]

اسم إنَّ ( من أهلي ) في موضع الخبر ، ( وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ ) اسم « أن » وخبرها ، ( وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ) ابتداء وخبره .

﴿ . . . إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ . . . ﴾ [ ٤٦ ] .

قد ذكرناه<sup>(٣)</sup> ( فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ) أي بي من لم يعلم أنه مؤمن ، ( إِنِّي أَعْطَكُ بَنِيَّ ) أي أعطتك بنهي وزجري لئلا تكون ، والبصريون يقدرون<sup>(٤)</sup> كراهة أن يكون .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ . . . ﴾ [ ٤٧ ] .

أي أسألك أن تُوفِّقني وتُلطفَ لي حتى لا أسأل ذلك ( وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ١٧/٢ .

(٢) ب وده المتن « تصحيف » .

(٣) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٧١ ب .

(٤) ب : يقدرونه

وَنُرْخَمْنِي ( يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَذْنُبُونَ ( أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ )  
أَي رَحِمْتُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ . . ﴾ [ ٤٨ ]

أَي مِنَ السَّفِينَةِ ( بِسَلَامٍ ) أَي بِسَلَامَةٍ ( وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ ) أَي نَعْمٍ ثَابِتَةٍ  
مَشْتَقٌّ مِنْ بَرُّوكَ الْجَمْلُ وَهُوَ ثَبَاتُهُ وَأَقَامَتُهُ . ( بِمَنْ مَعَكَ ) « مِنْ » لِلتَّبَعِيَّةِ وَتَكُونُ  
لِبَيَانِ الْجِنْسِ ( وَأَمُّهُمْ سَمِعْتَهُمْ ) أَي وَتَكُونُ أُمُّهُمْ . قَالَ الْأَخْفَشُ سَعِيدٌ : كَمَا  
تَقُولُ : كَلَّمْتُ زَيْدًا وَعَمَرُو جَالِسٌ ، وَأَجَازُ الْفَرَاءُ فِي غَيْرِ الْقِرَاءَةِ ( وَأَمَّا )<sup>(١)</sup>  
وَتَقْدِيرُهُ وَسَمِعْتُمْ أَمَّا .

﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ . . ﴾ [ ٤٩ ]

أَي تِلْكَ الْأَنْبَاءُ وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ ذَلِكَ أَي ذَلِكَ النَّبَأُ ( فَاصْبِرْ ) أَي فَاصْبِرْ عَلَى  
أَذَى قَوْمِكَ كَمَا صَبَرَ هَؤُلَاءِ الرُّسُلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ .

﴿وَالِىَ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا . . ﴾ [ ٥٠ ]

نَصَبَ بِمَعْنَى وَارْسَلْنَا . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : قِيلَ لَهُ أَخُوهُمْ لِأَنَّهُ مِنْهُمْ<sup>(٢)</sup> أَوْلَاهُ  
مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا أَنَّهُمْ مِنْ بَنِي آدَمَ ( مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ) عَلَى الَّلَفْظِ  
وَغَيْرُهُ عَلَى الْمَوْضِعِ وَغَيْرُهُ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ . ( إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ) أَي مَا أَنْتُمْ فِي  
اتِّخَاذِكُمْ إِلَهًا غَيْرَهُ إِلَّا كَاذِبُونَ عَلَيْهِ جَلَّ وَعَزَّ .

﴿يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا . . ﴾ [ ٥١ ]

(١) انظر معاني الفراء ١٨/١ .

(٢) فِي آ ه فِيهِمْ ، فَاتَّبَعْتُ مَا فِي ب وَد .



## شرح إعراب سورة هود

حُذِّقَتِ الْيَاءُ لِأَنَّ النَّدَاءَ مَوْضِعَ حَذْفٍ لِكَثْرَتِهِ ، وَيجوز إثباتها لأنها اسم .

﴿ . . يُرْسِلِ السَّمَاءَ . . ﴾ [ ٥٢ ]

جزم لأنه جواب وفيه معنى المجازاة ( بدراراً ) على الحال وفيه معنى التكثير ، والعرب تحذف الهاء في مِفْعَالٍ على السب ( وَيَذْكُكُمْ ) عطفاً على يُرْسِلِ .

﴿ إِنْ نَقُولْ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا . . ﴾ [ ٥٤ ]

على تكثير بعض ويجوز التانيث على المعنى .

﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ . . ﴾ [ ٥٦ ]

أي رَضِيتُ بحكمه وثقت بنصره ( مَا مِنْ دَابَّةٍ ) في موضع رفع بالابتداء ( إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا ) أي يُصِرُّهَا كَيْفَ يَشَاءُ وَيَمْنَعُهَا مِمَّا شَاءَ أَي فَلَاحِ يَصْلُونَ إِلَى ضَرَرِي ، وَكُلَّ مَا فِيهِ الرُّوحُ يَقَالُ : لَهُ دَابٌّ وَدَابَّةٌ وَالهَاءُ لِلْمَبَالِغَةِ ( إِنْ رَنِي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) قِيلَ : مَعْنَاهُ لَا خَلَلَ فِي تَدْبِيرِهِ وَلَا تَفَاوُتَ فِي خَلْقِهِ .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا . . ﴾ [ ٥٧ ]

في موضع جزم فلذلك حُذِّقَتِ مِنَ النُّونِ ، وَالْأَصْلُ تَوَلَّوْا فَحُذِفَتِ النَّاءُ لِاجْتِمَاعِ نَاءَيْنِ وَإِنَّ السَّعْيَ مَعْرُوفٌ ( فَقَدْ أَلْبَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ) بِمَعْنَى قَدْ بَيَّنْتُ لَكُمْ ( وَنَسَخِلُفُ رَبِّي قَوْماً غَيْرَكُمْ ) مُسْتَأْنَفٌ ، وَيجوز أن يكون عطفاً على مَا يَجِبُ فِيمَا بَعْدَ الْفَاءِ وَيجوز الجزم في غير القرآن مثل « وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ »<sup>(١)</sup> وَكَذَا ( وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئاً ) .

﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا . . ﴾ [ ٥٨ ]

(١) آية ١١٠ - الانعام .

لأنَّ أحدًا لا ينجو إلا برحمة الله تعالى وإن كانت له أعمال صالحة ، وعن النبي ﷺ مثل هذا ، وقيل : معنى ( بِرَحْمَةٍ مِنَّا ) بأنَّ بَيْنَا لَهُمُ الْهَدَى الذي هو رحمة .

﴿وَتِلْكَ عَادٌ ۖ﴾ [ ٥٩ ]

ابتداء وخبر ، وحكى الكسائي والفراء<sup>(١)</sup> أنَّ من العرب من لا يصرف عاداً أي يجعله اسماً للقبيلة .

﴿ . أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۖ ۖ﴾ [ ٦٠ ]

قال الفراء :<sup>(٢)</sup> أي كفروا نعمة ربهم قال : ويقال : كَفَرْتُهُ وَكَفَرْتُ بِهِ . وَشَكَرْتُ لَهُ وَشَكَرْتُهُ .

﴿وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ ضَالِحًا ۖ ۖ﴾ [ ٦١ ]

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش ( والى ثَمُودَ أَخَاهُمْ ضَالِحًا ) / ١٠١ ب / وصرفا ثموداً في سائر القرآن ولم يصرف حمزة ثمود في شيء من القرآن ، وكذا روي عن الحسن واختلف سائر الفراء فيه فصرفوه في موضع ولم يصرفوه في موضع ، وزعم أبو عبيد أنه لولا مخالفة السواد لكان الوجه ترك الصرف إذ كان الأغلب عليه التانيث . قال أبو جعفر : الذي قاله أبو عبيد رحمه الله من أن الغالب عليه التانيث كلام مردود لأن ثموداً يقال له حي ويقال له قبيلة وليس الغالب عليه القبيلة بل الأمر على ضد ما قال عند سيبويه . والأجود عند سيبويه فيما لم يُقْل فيه بنو فلان ، الصرف نحو قريش وثقيف وما أشبههما وكذا ثمود ، والعلة في ذلك أنه

(١) معاني الفراء ٢ / ١٩ .

(٢) السابق ٢ / ٢٠ .

لَمَّا كَانَ التَّذْكِيرُ الْأَصْلُ وَكَانَ يَقَعُ لَهُ مَذْكَرٌ وَمَوْثٌ كَانَ الْأَصْلُ وَالْأَخْفُ أُولَى  
وَالثَّانِيثُ جَيْدٌ بِالْعَ حَسَنٌ ، وَأَشْدُّ سَبِيوِيهِ فِي الثَّانِيثِ :

٢١٥ - غَلَبَ الْمَسَامِيحَ الْوَلِيدُ سَمَاحَةً

وَكَفَى قَرِيشَ الْمُعْضِلَاتِ وَسَادَهَا<sup>(١)</sup>  
( غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ ) وَلَا يَجُوزُ إدْغَامُ الْمَاءِ [ فِي الْمَاءِ ]<sup>(٢)</sup> إِلَّا عَلَى لُغَةٍ مِنْ حَذَفِ  
الْوَاوِ فِي الْإِدْرَاجِ ( إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ) أَيُّ قَرِيبٍ الْإِجَابَةِ .

﴿ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ . . ﴾ [ ٦٤ ]

ابتداء وخبر ، وقيل : نَاقَةُ اللَّهِ لِأَنَّهُ أَخْرَجَهَا لَهُمْ مِنْ جَبَلٍ عَلَى مَا طَلَبُوا عَلَى  
أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ . ( لَكُمْ آيَةٌ ) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ ( قَدَرُوهَا ) أَمْرٌ فَلِذَلِكَ حُذِفَتْ مِنْهُ  
النُّونُ ، وَلَا يَقَالُ : وَذَرُوهَا وَإِذْ لَا شَاذًا ، وَلِلنَّحْوِيِّينَ فِيهِ قَوْلَانِ : قَالَ سَبِيوِيهِ :<sup>(٣)</sup>  
اسْتَغْنَوْا عَنْهُ بِتَرْكِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : لِمَا كَانَتْ الْوَاوُ ثَقِيلَةً وَكَانَ فِي الْكَلَامِ فِعْلٌ بِمَعْنَاهُ لَا  
وَأَوْفِيهِ أَلْغَوْهُ ، ( تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ ) جَزَمَ لِأَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ :  
وَيَجُوزُ رَفْعُهُ عَلَى الْحَالِ وَالِاسْتِثْنَاءِ ( وَلَا تَمَسُّوهَا ) جَزَمَ بِالنَّهْيِ . قَالَ الْفَرَّاءُ :  
( بِسُوءٍ ) أَيُّ بِعَقْرِ ( فَيَأْخُذْكُمْ ) جَوَابُ النَّهْيِ ( عَذَابٌ قَرِيبٌ ) مِنْ عَقْرِهَا .

﴿ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا . . ﴾ [ ٦٥ ]

أَيُّ يَنْعَمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ قَبْلَ الْعَذَابِ ( ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ ) ظَرْفُ زَمَانٍ .  
قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ قَرَأَ ﴿ . . وَمَنْ خِزْيٌ يَوْمَئِذٍ . . ﴾

(١) الشاهد لعدي بن الرقاع العاملي ، انظر الكامل ٨٦٧ ، شرح الشواهد للشثمري ٢٦/٢ واستشهد  
به غير مشوب في الكتاب ٢٦/٢ .

(٢) زيادة من ب ود .

(٣) الكتاب ٨/١ ، ٢٥٦/٢ .

## شرح اعراب سورة هود

[ ٦٦ ] ادغم الياء في الياء وأضاف وكَسَرَ الميم من يومئذ . قال أبو جعفر : الذي يرويه النحويون بثُلّ سيويه ومن قازبُهُ عن أبي عمرو في مثل هذا الاخفاء فأما الادغام فلا يجوزُ لأنه يلتقي ساكنان ولا يجوز كسر الزاي . قال أبو جعفر : ومن فرأى من جرّي يومئذ حذف التنوين وأضاف ومن نَوَّن نصب يومئذ على أنه ظرف ومن حذف التنوين ونصب فقال « ومن جرّي يومئذ » فله تقديران عند النحويين : فتقدير<sup>(١)</sup> سيويه أنه قبني لأن ظرف الزمان ليس الاعراب فيه متمكناً فلما أضيف الى غير معرب بني وأنشد :

٢١٦ - على حين ألهى الناس جُلّ أمورهم<sup>(٢)</sup>

وقال أبو حاتم : جُعِلَ « يَوْمٌ » و « إِذ » بمنزلة خمسة عشر .

﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾ . [ ٦٧ ]

صبح بهم فماتوا وذكّر لأن الصيحة والصياح واحد ، ( فأصبحوا في ديارهم جائعين ) قيل : ساقطين على وجوههم .

﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى ﴾ . [ ٦٩ ]

قيل : بالولد ، وقيل : بشروه بأنهم رسل الله جل وعز وأنه لا خوف عليه ( قالوا سلاماً ) في نصبه وجهان : يكون مصدراً ، والوجه<sup>(٣)</sup> الآخر أن يكون منصوباً بقالوا كما يقال : قالوا خيراً والتفسير على هذا روى يحيى القطان عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ( قالوا سلاماً ) أي سداً ، ( قال سلاماً ) في

(١) ب : فعند .

(٢) نسب الشاهد لأعشى همدان وعجزه « فندلا زريق المال تدلّ الغالب » انظر : الكامل للمبرد ١٥٧ ، ١٥٨ ، المقاصد النحوية ٤٦/٣ ، وورد غير منسوب في : الكتاب ٥٩/١ ، شرح ابن عقيل رقم ١٦٢ .

(٣ - ٣) ساقط من ب ود .

## شرح إعراب سورة هود

رفعه وجهان : أحدهما على اضممار مبتدا أي هو سلام وامري سلام ، والآخر بمعنى سلام عليكم . قال الفراء : <sup>(١)</sup> ولو كانا جميعاً منصوبين أو مرفوعين جاز ، غير أن الفراء اعتل لأن كان الأول منصوباً والثاني مرفوعاً فقال : فالوا سلاماً فقال إبراهيم ﷺ هو سلام إن شاء الله . ( فما لَبِثَ أَنْ جَاءَ / ١٠٢ / بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ) سيويته يذهب الى أن « أَنْ » في موضع نصب ، قال : تقول : لا يلبث أن يأتيك أي عن اتيانك <sup>(٢)</sup> وأجاز الفراء : أن يكون موضعها يلبث أي فما أبطأ مجيئه .

﴿ فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ . . ﴾ [ ٧٠ ]

هذه لغة أهل الحجاز ، ولغة أسد وتميم أنكرَهُمْ وقال امرؤ القيس :

٢١٧ - لَقَدْ أَنْكَرْتَنِي بَعْلَبَكِ وَأَهْلُهَا <sup>(٣)</sup>

وَيُرْوَى لِلأَعَشَى :

٢١٨ - وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ

مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا <sup>(٤)</sup>

( وأوحس سنهم خيفة ) قال سيويته : وناس من ربيعة يقولون : « منهم » اتبعوها الكسرة ولم يكن المسكن عندهم حاجزاً حصيناً . قال أبو جعفر : وقيل : إنما أوحس منهم خيفة لأنه كان يقيم معتزلاً في ناحية فخاف أن يكونوا عزموا له على شر ، وكان الضيفان إذا لم يأكلوا فإنما أرادوا شراً .

﴿ وَأَمْرَأَتُهُ قَانِمَةٌ . . ﴾ [ ٧١ ]

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ٢١/٢ .

(٢) ب : أي عن أن يأتيك .

(٣) هذا صدر بيت عجزه ، ولا ابن جريج في قربه حمص انكرا ، انظر ديوان امرئ القيس ٦٨ .

(٤) انظر : ديوان الأعشى ١٠١ ، تفسير الطبري ٧١/١٢ ، ٢٩/٢٦٣ ، المختص ٢٩٨/٢ .

ابتداء وخبر ، ( فَضِجَتْ ) قد ذكرناه<sup>(١)</sup> ، وقيل : إنما ضحكت لأنهم  
أحيوا العجل بإذن الله عز وجل فلما لحق بأمه ضحكت فلما ضحكت بشروها  
باسحاق ( ومن وراء إسحاق يعقوب ) رفعه من جهنم :<sup>(٢)</sup> أحدهما بالإبتداء  
ويكون في موضع الحال أي بشروها بإسحاق مقابلاً له يعقوب ، والوجه الآخر أن  
يكون التقدير ومن وراء إسحاق يحدث يعقوب ، ولا يكون على هذا داخلًا في  
البشارة ، وقرأ حمزة وعبد الله بن عامر ( ومن وراء إسحاق يعقوب ) والكسائي  
والأخفش وأبو حاتم يقدرون يعقوب في موضع خفض ، وعلى مذهب سيويه  
والفراء<sup>(٣)</sup> ، يكون في موضع نصب . قال الفراء : ولا يجوز الخفض إلا بإعادة  
الخفض . قال سيويه ولو قلت : مررت بزيد أول من أمس وأمس عمرو<sup>(٤)</sup> كان  
قبيحاً خبيثاً لأنك فرقت بين المجرور وما يشركه وهو الواو كما تفرق بين الجار  
والمجرور . قال أبو جعفر : يكون التقدير من وراء إسحاق وهبنا له يعقوب كما  
قال :

٢١٩ - جِئْنِي بِمِثْلِ بَنِي بَدْرِ لِقَوْمِهِمْ

أو مثل أسرة منظر بن شيار  
أو عامر بن طفيل في مركبه  
أو حادثاً يوم ناذي القوم يا حار

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَا . .﴾ [ ٧٢ ]

بإمالة الألف وتفخيمها . قال أبو إسحاق : أصلها الياء فأبدل من الياء

(١) انظر ذلك في معاني ابن التحاس ورقة ١٧٢ ب .

(٢) في ب : من وجهين .

(٣) نظر الكتاب ٤٨/١ ، ٤٩ ، معاني الفراء ٢٢/٢

(٤) في أ : عمرا ، بالنصب فأنيت ما في ب ود لأنه أقرب .

ألف . ( وهذا بعلي ) ابتداء وخبر ( شيخاً ) على الحال . قال أبو اسحاق :  
والحال ههنا نصبها من لطيف النحو وغامضه لأنك إذا قلت : هذا زيد قائماً ،  
وكان المخاطب لا يعرف زيدا لم يجز لأنه لا يكون زيدا ما دام قائماً فإذا زال ذلك  
لم يكن زيدا فإذا كان يعرف زيدا صححت المسألة ، والعامل في الحال التثنية  
والإشارة . قال الأخفش : وفي قراءة أبي وابن مسعود ( وهذا بعلي شيخ ) قال  
القرء : (٢) وفي قراءة ابن مسعود ( وهذا بعلي شيخ ) . قال أبو جعفر : الرفع من  
خمسة أوجه : تقول هذا زيد قائم . فزيد بدل من هذا وقائم خبر المبتدأ ، ويجوز  
أن يكون هذا مبتدأ وزيد قائم خبرين ، وحكى سيبويه : هذا حلو حامض : ويجوز  
أن يكون « قائم » مرفوعاً على ضمائر هذا أو هو ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على  
البدل من زيد ، والوجه الخامس أن يكون هذا مبتدأ وزيد مبيّناً عنه وقائم خبراً .

﴿ . . رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ . . ﴾ [٧٣]

مبتدأ ، والخبر في ( عليكم ) وحكى سيبويه « عليكم » بكسر الكاف  
لمجاورتها الياء ( أهل البيت ) منصوب على النداء ويُسمّى سيبويه (٣) تخصيصاً ( إنّه  
حميدٌ ) أي محمود ( مجيدٌ ) أي ماجد .

﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا . . ﴾ [٧٤] ،

[٧٥]

في ( قوم لوط ) ، مذهب الأخفش والكسائي أن يجادلنا (٤) في موضع

(١) مر الشاهد ١٣٥ .

(٢) معاني القرء ٢٣/٢ .

(٣) الكتاب ١/٣٢٧ ، ٣٢٨ ، هذا باب من الاختصاص . . .

(٤) ٤ - ٤ ) ساقط من ب و د .

جَادَلْنَا . قال أبو جعفر : لما كان جواب « لَمَّا » يجب أن يكون للماضي جُعل المستقبل مكانه كما أن الشرط يجب أن يكون بالسنتقل فجُعل الماضي مكانه . وفيه جواب آخر يكون « يجادلنا » في موضع / ١٠٢ ب / الحال أي أقبل يجادلنا وهذا قول الفراء<sup>(١)</sup> . ويقال : أناب إذا رجع ، فأبراهيم عليه السلام كان راجعاً إلى الله جل وعز في أموره كلها .

﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ . . ﴾ [٧٧] .

وان شئت ضَمَمْتُ السين لأن أصلها الضم . الأصل سيويء بهم من السوء . قُلِبَتْ حركة الواو على السين فانقلبت ياءاً فإن خَفِفت الهمزة القبت حركتها على الياء فقلت : سَيَّي بهم مخففاً . ولغة شاذة التشديد . ( وضاف بهم ذرعاً ) على البيان ( وقال هذا يومٌ عَصِيبٌ ) وعَصِيبٌ على التثنية أي مكروه مجتمع الشر ، وقد عَصِبَ أي غَضِبَ بالشر عَصَابَةً . ومنهم قيل : عَصَابَةٌ وَعَصِيبَةٌ أي مجتمعوا الكلمة ومجتمعون في أنفسهم ، وَعَصِيبَةُ الرجل المجتمعون معه في النسب ، وَتَعَصَّبْتُ لفلان صرت كعضيته ، ورجل معصوبٌ مجتمع الخلق .

﴿ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ . . ﴾ [٧٨] .

في موضع الحال ( قال يا قوم هؤلاء بنائي ) ابتداء وخبر ، وكذا ( هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ ) وقرأ عيسى بن عمر ( هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ ) ، <sup>(٢)</sup> وروى سيويء<sup>(٣)</sup> احتبى ابن مروان<sup>(٤)</sup> في اللحن ، أي حين قرأ ( هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ )<sup>(٥)</sup> قال أبو حاتم : ابن مروان

(١) معاني الفراء ٢/ ٢٣ .

(٢) ٢٠٠ / ٢٠٠ نظر المحقق ١/ ٣٢٥ .

(٣) أنظر الكتاب ١/ ٣٩٧ .

(٤) ابن ساقطة من ب و د . وهو محمد بن مروان . نظر ملحق التراجم .



قارىء أهل المدينة . قال الكسائي : « هُنَّ أَطَهَرُ لَكُمْ » صواب يجعل هُنَّ عماداً . قال أبو جعفر : قول الخليل وسيبويه والأخفش أن هذا لا يجوز ولا تكون « هُنَّ » ههنا عماداً ، قال : وإنما تكون عماداً فيما لا يتم الكلام إلا بما بعدها نحو : كان زيدٌ هو أخاك ، لتدلُّ بها على أن الأخ ليس بنعت . قال أبو إسحاق : وتدلُّ على أن كان تحتاج إلى خبر ، وقال غيره : يُدلُّ بها على أن الخبر معرفة أو ما قاربها . ( ولا تخزون ) في ضيقي أي لا تهينوني ولا تدلوني . وضيف يقع للأنثى والجميع على لفظ الواحد لأنه في الأصل مصدر ، ويجوز فيه التثنية والجمع . ( أليس منكم رجلٌ رشيدٌ ) أي يرشدكم وينهاكم .

﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ﴾ [٧٩].

أي لانا لم نتزوج بهن . (١) .

﴿ قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُبِّلُا رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ ﴾ [٨١]

أي لن يصلوا إليك بمكروه فيروى أنه لما قالوا له هذا خلّى بين قوميه وبين الدخول فأمر جبرئيل ﷺ يده على أعينهم فعموا وعلى أيديهم فحجّت فرجعوا إلى منازلهم مسرعين . ( فأسر بأهلك ) يقال : سرى وأسرى إذا سار بالليل لغتان فصيحتان ، ( ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك ) نصب بالاستثناء ، وهي القراءة البينة . والمعنى فأسر بأهلك إلا امرأتك ، وقد قال جل وعز : كانت من الغابرين : أي من السابقين لم يخرج بها ، وإن كان قد قيل فيه غير هذا ، ويدل أيضاً على النصب أنه في قراءة عبد الله ( فأسر بأهلك إلا امرأتك ) (٢) وقد قيل : المعنى لا

(١) د . ب . ج : نتزوجهن

(٢) أنظر البحر المحیط ٥ / ٢٤٨ .

## شرح إعراب سورة هود

يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَى مَا خَلَفَ وَلْيَخْرُجْ مَعَ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَابْنُ كَثِيرٍ ( إِلَّا أَمْرًا تَكُ ) بِالرَّفْعِ عَلَى الْبَدَلِ ، فَأَنكَرَ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ أَبُو عُبَيْدٍ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَلَوْ كَانَ كَذَا لَكَانَ « وَلَا يَلْتَفِتْ » بِالرَّفْعِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَأْمُرَهَا بِالِاتِّفَاتِ ؟ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا الْخَمَلُ مِنْ أَبِي عُبَيْدٍ وَمِنْ غَيْرِهِ عَلَى مِثْلِ أَبِي عَمْرٍو مَعَ خِلَالَتِهِ وَمَحَلِّهِ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ لَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ ، وَالتَّائَوِيلُ لَهُ عَلَى مَا حَكَى <sup>(١)</sup> مُحَمَّدُ بْنُ يَرِيدٍ قَالَ : هَذَا كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ لِحَاجِبِهِ لَا يَخْرُجْ فَلَنْ فُلُفْتُ النَّهْيَ لِلْفُلَانِ وَمَعْنَاهُ لِلْمَحَاطَبِ أَيْ لَا تَدْعُهُ يَخْرُجْ ، فَكَذَا لَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا تَكُ ، وَمِثْلُهُ لَا يَقُمْ أَحَدٌ إِلَّا زَيْدٌ ، يَكُونُ مَعْنَاهُ انْتِهَاهُمْ عَنِ الْقِيَامِ إِلَّا زَيْدًا ، وَوَجْهٌ آخَرُ يَكُونُ مَعْنَاهُ مُرُورُ زَيْدًا وَحْدَهُ بِالْقِيَامِ ، ( أَلَيْسَ الصَّبْحُ بِزَيْبٍ ) لِأَنَّ لُوطًا عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْعَذَابِ لِيُعْظَمَ عَلَى قَوْمِهِ ، وَقَرَأَ عَيْسَى بْنُ عَمْرٍو ( أَلَيْسَ الصَّبْحُ ) بِضَمِّ الْبَاءِ وَهِيَ لَعَنَةٌ .

﴿ جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَابِلَهَا . . ﴾ [٨٢]

مفعولان ، حَكَى أَبُو عُبَيْدٍ عَنِ الْفَرَاءِ / ١٠٣ / أَنَّهُ قَدْ يَقَالُ <sup>(٢)</sup> لِحِجَارَةِ الْأَرْحَاءِ ( سَبَّجِلٍ ) وَحَكَى عَنْهُ مُحَمَّدُ بْنُ الْجَهْمِ <sup>(٣)</sup> أَنَّ سَبَّجَلًا طِينٌ يُطْبَخُ حَتَّى يَصِيرَ بِمَنْزِلَةِ الْأَرْحَاءِ ، ( مَنُضَوْدٍ ) مِنْ نَعْتِ سَبَّجِلٍ .

﴿ مُسَوِّمَةٌ . . ﴾ [٨٣]

مِنْ نَعْتِ حِجَارَةٍ . قَالَ الْفَرَاءُ : <sup>(٤)</sup> زَعَمُوا أَنَّهَا كَانَتْ مُخَطَّطَةً بِحُمْرَةٍ وَسَوَادٍ

(١) فِي ب وَد زِيَادَةُ مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ .

(٢) مَعْنَاهُ الْفَرَاءُ ٢٤ / ٢ .

(٣) فِي أ وَابْنُ أَبِي الْجَهْمِ ، تَحْرِيفٌ فَضْوَاهَا مِنْ ب وَد وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْجَهْمِ السَّمْعَرِيُّ رَاوِي كِتَابِ

مَعْنَاهُ الْقُرْآنُ لِلْفَرَاءِ . انْظُرْ مُقَدِّمَةَ مَعْنَاهُ الْفَرَاءِ .

(٤) مَعْنَاهُ الْفَرَاءُ ٢٤ / ٢ .

في يابِسٍ ، فذلك تسويهما أي علاماتها . قال : ( وما هي مِنَ الظَّالِمِينَ ) يعني قوم لوط ( يَبْعِدُ ) قال : لم تكن تخطئهم .

﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا . . ﴾ [٨٤]

لم تنصرف مَدْيَنَ لأنها اسم مدينة .

﴿ بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ . . ﴾ [٨٦]

ابتداء وخبر . وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> معناه وقد قيل : المعنى ما يبقيه الله جل وعز لكم من رزقه وحفظه ( خَيْرٌ لَّكُمْ ) مِمَّا تَأْخُذُونَهُ بِالْبَيْسِ وَالظُّلْمِ ( وما أنا عليكم بِحَقِيقَةٍ ) أي لا ينتهيأ لي أن أحفظكم من إزالة نِعَمِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْكُمْ بِمَعَاصِيكُمْ .

﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا . . ﴾ [٨٧]

( أَنْ ) في موضع نصب ، وقال الكسائي : موضعها خفضٌ على اضممار الباء ، ( أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ) ( أَنْ ) في موضع نصب لا غير عطف على ( مَا ) والمعنى أَوْ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ، وزعم القراء<sup>(٢)</sup> أَنَّ التقدير أَوْ تَنْهَانَا أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ، وقرأ الضحاك بن قيس ( أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ) بالياء فَإِنَّ عَلَى<sup>(٣)</sup> هَذِهِ الْقِرَاءَةِ مَعْطُوفَةٌ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَى . ( إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ) . قال أبو جعفر : قد ذكرناه<sup>(٤)</sup> وفيه زيادة هي أَحْسَنُ مِمَّا

(١) أنظر ذلك في معاني النحاس ١٧٤ أ .

(٢) معاني القراء ٢٥/٢ .

(٣) ب : في .

(٤) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٧٤ أ .

نقدم ولأن ما قبلها يدل على صحتها أي أنت الحليم الرشيد فكيف تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا ويدل عليها « أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا » أنكروا لما راوا من كثرة صلاته وعبادته وأنه حليم رشيد أن يكون بأمرك بترك ما كان يعبد آباؤهم ، وهذا جهل شديد أو مكابرة وبعده أيضاً ما يدل عليه .

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا . . ﴾ [٨٨]

أي أفلا أنهاكم عن الضلال ، ( وما أريد أن أخالفكم ) في موضع نصب باريد .

وقرا يحيى بن وثاب ﴿ . . لَا يُجْرِمُكُمْ . . ﴾ [٨٩] بضم الياء ( شبقاقي ) في موضع رفع ( أن نصينكم ) في موضع نصب ( وما قوم لوط منكم ببعيد ) قال الكسائي أي دورهم في دوركم .

﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ . . ﴾ [٩١]

يقال فقه يفقه إذا فهم فقهاً وفقهاً ، وحكى الكسائي فقهاً وفقه فقهاً إذا صار فقيهاً . ( وأنا لترك فينا ضعيفاً ) على الحال ( ولو لا رهطك لرجمناك ) رفع بالابتداء ، وكذا ( أرهطي ) والمعنى أرهطي في قلوبكم أعظم من الله عز وجل وهو يملككم ( واتخذتموه زءاءكم ظهرياً ) مفعولان .

﴿ . . سَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ . . ﴾ [٩٣]

( من ) في موضع نصب مثل « يعلم المفسد من المصلح »<sup>(١)</sup> ( ومن هو كاذب ) عطف عليها ، وأجاز الفراء أن<sup>(٢)</sup> يكون موضعها رفعاً يجعلها

(١) آية ٢٢٠ - البقرة .

(٢) معاني الفراء ٢/٢٦ .

استفهاماً . ويدل على القول الأول أَنَّ مَنْ الثانية موصولة ومحال أن يُوصَلَ بالاستفهام ، وقد زعم الفراء أنهم إنما جاءوا بهو في « ومن هو كاذب » لأنهم لا يقولون : مَنْ قائمٌ إنما يقولون : مَنْ قام ومن يقوم ومن القائم ، فزادوا هو ليكون جملة تقوم مقام فَعَلٌ وَيَفْعَلٌ . قال أبو جعفر : ويدل على خلاف هذا قوله :

٢٢٠ - مَنْ رُسُوهُ إِلَى الثَّرِيَا بِأَنِّي  
ضَمْتُ ذُرْعاً بِهَجْرِهَا وَالْكِتَابِ<sup>(١)</sup>

وحكى<sup>(٢)</sup> أن أنا عبدالرحمن السلمي قرأ ﴿ . . . كَمَا بَعْدَتْ ثُنُودُ<sup>(٣)</sup> ﴾ [٩٥] بضم العين . قال أبو جعفر : المعروف في اللغة أنه يقال : بَعَدَ يَبْعُدُ بَعْدًا وَيُبْعَدُ إِذَا هَلَكَ .

﴿ يَتَقَدَّمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . . ﴾ [٩٨]

يقال : قدمتهم يشدُّهم قَدَمًا وقَدُومًا إِذَا تَقَدَّهَتْهُمْ (بَسَّسَ الْوَرْدُ) رفع بسس (المورود) رفع بالابتداء وإن شئت على اضممار مبتدأ ، وكذلك بسس ﴿ . . الرِّقْدُ الْمَفْرُودُ ﴾ [٩٩] حكى الكسائي وأبو عبيدة :<sup>(٤)</sup> رَفَدْتُهُ أَرْفُدُهُ رَفْدًا أَي أُعْتِنْتُ وَأَعْطَيْتُهُ ، واسم العطية الرِّقْدُ .

﴿ ذَلِكَ . . ﴾ [١٠٠]

رفع على اضممار مبتدأ أي الأمر ذلك/١٠٣ب/ وإن شئت بالابتداء ، وكذا

(١) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة أنظر : شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٤٣٠ من قصيدة أولها : قال لي

صاحبي ليعلم ما بي . . .

(٢) في ب زيادة : الكسائي .

(٣) مختصر ابن خالويه ٦١ .

(٤) مجاز القرآن ١/ ٢٩٨ .

( منها قائمٌ وَحَصِيدٌ ) أي منها موجود مَبْنِي ومنها مَحْضُوفٌ به وذاهب . قال الأخفش سعيد : حَصِيدٌ أي محصور وجمعه حَصْدَى وَحَصَادٌ مثل مَرَضَى وَمِرَاضٍ ، قال : ويجوز فيمن يعقل حَصْدَاءُ مثل قبيل<sup>(١)</sup> وقبلاء<sup>(٢)</sup> .

﴿ وما ظلمناهم . . ﴾ [١٠١]

أصل الظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه ، ( وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ) وحكى سيويه أنه يقال : ظلم إياه . ( وما زادوهم غير تنبيـِّه ) مفعولان وهو مجاز لما كانت عبادتهم إياها قد خسرتهم ثواب الآخرة قيل : ما زادوهم غير تخسير .

﴿ وكذلك أَخَذْ رَبُّكَ . . ﴾ [١٠٢]

ابتداء وخبر ، وقراً عاصم الجحدري ( وكذلك أَخَذْ رَبُّكَ إِذْ أَخَذَ الْقُرَى )<sup>(٣)</sup> فإذا لما مضى أي حين أخذ القرى ، وإذا للمستقبل أي متى أخذ القرى ( وَهِيَ ظَالِمَةٌ ) أي أهلها مثل « واسأل القرية » .

﴿ . . ذَلِكَ يَوْمٌ ﴾ [١٠٣]

ابتداء وخبر ( مَجْمُوعٌ ) من نعتة الناس اسم ما لم يُسَمَّ فاعله ولهذا لم يقل : مجموعون ، ويجوز أن يكون الناس رفعاً بالابتداء ، ومجموع له خبره ولم يقل : مجموعون لأن له يقوم مقام الفاعل .

﴿ يَوْمَ يَأْتِي لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِأَذْنِهِ . . ﴾ [١٠٥]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو والكسائي بإثبات الياء في الإدراج وحذفها في

(١-١) في ب : كفيل وكفلاء ، وكلاهما بمعنى واحد

(٢) البحر المحفوظ ٢٦١/٥

## شرح إعراب سورة هود

الوقف ، وحكى أن أبيا وابن مسعود رضي الله عنهما قرآ ( يوم يأتي )<sup>(١)</sup> بإثبات الياء في الوقف والوصل ، وقرأ الأعمش وحمة ( يوم يأتي ) بغير ياء في الوقف والوصل . قال أبو جعفر : الوجه في هذا أن لا يُوقَف عليه وأن يُوصَلَ بالياء لأن جماعة من النحويين قالوا لأوجه لحذف الياء ، ولا يجزم الشيء بغير جازم فاما الوقف بغير ياء ففيه قول الكسائي قال : لأن الفعل السالم يُوقَف عليه كالمجزوم فحذف الياء كما يحذف الضمة على أن أبا عبيد قد احتج بحذف الياء في الوقف والوصل بحجتين : احدهما أنه زعم أنه رآه في الامام الذي يقال له مصحف عثمان رضي الله عنه بغير ياء ، والحجة الأخرى أنه حكى أنها لغة هذيل يقولون : ما أدر . قال أبو جعفر : أما حجته بمصحف عثمان رضي الله عنه فشيء يردده عليه أكثر العلماء . قال مالك بن أنس رحمه الله : سألت عن مصحف عثمان رضي الله ، فقيل لي قد ذهب وأما الحجة بقولهم : ما أدر فلا حجة فيه لأن هذا الحرف قد حكاه النحويون القدماء وذكروا علته ، وأنه لا يقاس عليه والعلة فيه عند سيويه ، وإن كان سيويه حكى : لا أدر ، كثرة الاستعمال ، ومعنى كثرة الاستعمال أنه نفى لكل ما جهل ، وأنشد القراء في حذف الياء :

٢٢١ - كَفَّاكَ كَفَّ مَا تُلِيْقُ دَرَمًا

جُوداً وَأُخْرَى تُعْطِ بِالسَّيْفِ الدُّمًا<sup>(٢)</sup>

( لا تُكَلِّمُ نَفْسُ ) وَالْأَصْلُ تَتَكَلَّمُ حُذِفَتْ أَحَدَى الثَّانِيَيْنِ تَخْفِيفًا .

(١) أثبتها في الوصل نافع وأبو عمرو الكسائي أيضاً وأثبتها في الحاليين ابن كثير . التيسير ١٢٧ .  
(٢) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للقرآء ٢/٢٧ ، ١١٨ ، الأضداد لابن الأنباري ٦٤ ، اللسان ١٠/٣٣٤ ( دار صادر ) . ( ويقال : كف فلان ما تليق درهماً ولا ديناراً إذا لم يثبت فيها شيء لكرمه وكثرة أعطائه ) .

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا .. ﴾ [١٠٦]

ابتداء ( ففي النار ) في موضع الخبر ، وكذا ( لَهِمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ) قال أبو العالية : الزفير من الصدر والشهيق من الحلق . قال أبو اسحاق : الزفير من شديد الانين وقبيحه ، والشهيق من الانين المرتفع جداً . قال : وزعم أهل اللغة من البصريين والكوفيين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار في النهيق ، والشهيق بمنزلة آخر صوت الحمار في النهيق .

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا .. ﴾ [١٠٧]

نصب على الحال ( ما دامت السموات والأرض ) في موضع نصب أي دوام السموات والأرض والتقدير وقت ذلك ، ( إلا ما شاء ربك ) في موضع نصب ، لأنه استثناء ليس من الأول وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> معناه .

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا .. ﴾ [١٠٨]

بضم السين ، وقال أبو عمرو : والدليل على أنه سَعَدُوا أن الأول شَقُّوا ولم يقل : أَشَقُّوا قال أبو جعفر : رأيت علي بن سليمان يتعجب من قراءة الكسائي ( سَعَدُوا ) مع علمه بالعربية إذ كان هذا لحناً لا يجوز لأنه إنما يقال : سَعَدَ فلان وأسعده الله جل وعز فأسعد مثل أرضي وإنما احتج الكسائي / ١٠٤ / بقولهم : مسعود ولا حجة له فيه لأنه يقال : مكان مسعود فيه ثم يُحذف فيه ويسمى به واحتج بقول العرب : فغر فاه وفغر فوه ، وكذا شحاه<sup>(٢)</sup> وسار الدابة وسرته وتزححت البئر وتزححتها وجبر العظم وخبرته ، وذا لا يقاس عليه إنما يُنطق منه بما نطقت به

(١) أنظر ذلك في معاني ابن السكيت ١٧٥ ب .

(٢) شحاه يشحو الرجل : فتح فاه واللجام قم الفرس : فتحه .



## شرح إعراب سورة هود

العرب . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : لو قال لنا قائل : كيف تنطقون بالمتعدي من فَعَرَ فوه ؟ ما قلنا إلا أخبرت فاه ، وهذا الذي قال حسنٌ ويكون فَعَرَ فاهُ ليس بمتعدي ذلك ولكنها لغة على حدة . ( غطاء ) اسم للمصدر ( غير مجذوذ ) من نعته يقال : جَذَّةٌ وَحَذَّةٌ<sup>(١)</sup> كمال قال :

٢٢٢ - تجذَّ السلوقي المضاعف نسجه  
ويؤقذَن بالصَّفاح نَارَ الحُبَّاحِ<sup>(٢)</sup>

﴿ فَلَا تَكُ .. ﴾ [ ١٠٩ ]

في موضع جزم بالنهي وحذف النون لكثرة الاستعمال . وأحسن ما قيل في معناه : قل لكل من شك ( لَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ ) إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ وَإِنَّمَا يَعْبُدُونَهَا كَمَا كَانَ آبَاؤُهُمْ يَعْمَلُونَ تَقْلِيداً لَهُمْ .

﴿ .. وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ .. ﴾ [ ١١٠ ]

والكلمة أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ حَكَمَ أَنْ يُؤَخِّرَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَمَّا عَلِمَ مِنَ الصَّلَاحِ فِي ذَلِكَ . وَلَوْلَا ذَلِكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِأَنْ يُثَابَ الْمُؤْمِنُونَ وَيُعَاقَبَ الْكَافِرُونَ . ( وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ) مِنْ نَعْتِ شَكٍّ .

﴿ وَإِنْ كُلًّا لَمَّا .. ﴾ [ ١١١ ]

فيها ثماني قراءات<sup>(٣)</sup> خمس منها موافقةً للسواد . قرأ ابن كثير وأبو عمرو

(١) في أ ر سم اللغتين متشابه وفي ب و د الأولى « جذه » بضم الجيم ولعل الصواب ما أثبت أولعل الثانية جذذه . أنظر اللسان جلد ١ .

(٢) أشاهد للناطقة الديباني أنظر ديوانه ١١ « نقد السلوقي » . وتوقد . . ، تأويل مشكل القرآن ( ١٣١ ) ، اللسان ( حجب ) .

(٣) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٨ ، مختصر ابن خالويه ٦١ ، المحتسب ١/ ٣٢٨ .

## شرح إعراب سورة هود

والكسائي بتشديد «إِنْ» وتخفيف «لَمَّا»، وقرأ نافع بتخفيفهما جميعاً. وقرأ أبو جعفر وشيبة وحزمة وهو المعروف من قراءة الأعمش بتشديدهما جميعاً وقرأ عاصم بتخفيف «إِنْ» وتشديد «لَمَّا»، وقرأ الزهري<sup>(١)</sup> بتشديد «لَمَّا» والتنوين، فهذه خمس قراءات، ورُوي عن الأعمش (وإنْ كُلُّ لَمَّا) بتخفيف «إِنْ» ورفع «كُلُّ» وتشديد «لَمَّا». قال أبو حاتم: وفي حرف أبي (وإنْ كُلُّ إِلَّا لِيُؤْفِقِينَ<sup>(٢)</sup>) رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ)، وفي حرف ابن مسعود (وإنْ كُلُّ إِلَّا لِيُؤْفِقَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ). قال أبو جعفر: القراءة الأولى أبلغها بنصب «كَلَّا» بأن اللام للتوكيد وما صلة والخبر في لِيُؤْفِقِينَ، والتقدير وإنْ كَلَّا لِيُؤْفِقَهُمْ، وقراءة نافع على هذا التقدير إلا أنه خَفَّفَ «إِنْ» وأعملها عمل الثقيلة. وقد ذكر هذا الخليل وسيبويه وهو عندهما كما يُحذَفُ من الفعل ويُعْمَلُ كما قال:

٢٢٣ - كَأَنَّ ظِيَّةً تَعْطُو إِلَى نَاضِرِ السَّلْمِ<sup>(٣)</sup>

وأنكر الكسائي أن تُخَفَّفَ «إِنْ» وتعملُ وقال: ما أدري على أي شيء قرأ وإنْ كَلَّا، وقال القراء: نصب كَلَّا بقوله: لِيُؤْفِقَهُمْ. وهذا من كثير<sup>(٤)</sup> الغلط، لا يجوز عند أحد: زِيداً لأضربته، والقراءة الثالثة بتشديدهما جميعاً عند أكثر النحويين لحق، حُكِيَ عن محمد بن يزيد أن هذا لا يجوز، ولا يقال: إنْ زِيداً إلا لأضربته، ولا لَمَّا لأضربته، وقال الكسائي: الله جل وعز أعلم بهذه القراءة ما

(١) في ب: الزبيري «تحريف».

(٢) كذا في أ وب ود، والذي في مختصر ابن خالويه ٦١، وإن كل يفتح الكاف وتخفيف اللام لما ليؤفقيهم، والذي في البحر المحيط ٢٦٦/٥، وإن من كل إلا ليؤفقيهم.

(٣) سبب الشاهد لأن صريم الشكري صدره، وبها توافقنا يؤجّه مقسم، انظر: الكتاب ٢٨١/١، ٤٨١. وراق السلم وسبب لُغِيَاء بن أرقم الشكري في الخزانة ٣٦٤/٤، ٣٦٥، وورد غير منسوب في: تأويل مشكل القرآن ٤٠٢، المحتجب ٣٠٨/١. شرح أبيات سيبويه لابن النحاس

٦٩، إلى ورق السلم.

(٤) ب: كبير

أَعْرِفْ لَهَا وَجْهًا . قال أبو جعفر : وللنحويين بُعد هذا أربعة أقوال : قال الفراء : <sup>(١)</sup> الأصل وإن كلاً لَمَّا فاجتسعت ثلاث ميمات فُحِذَتْ أحدها قال أبو اسحاق هذا خطأ لأنه يحذف النون من « مِنْ » فيبقى حرف واحد . وقال أبو عثمان المازني : الأصل وإن كلاً لَمَّا بتخفيف ما ثم ثَقُلَتْ . قال أبو اسحاق : هذا خطأ إنما يُخَفَّفُ المثل ولا يثقل المُخَفَّفُ ، وقال أبو عبيد القاسم بن سلام : الأصل ( وإن كلاً لَمَّا ليوفيتهم ) بالتنوين من لَمَمته لَمَّا أي جمعته ثم بنى منه فعلى كما قريء « ثم أرسلنا رُسُلنا تَتَرَى » <sup>(٢)</sup> بغير تنوين وتنوين . قال أبو اسحاق : القول الذي لا يجوز عندي غيره أن « إن » تكون مخففة من الثقيلة وتكون بمعنى « ما » مثل « إن كل نفس لَمَّا عليها حافظ » <sup>(٣)</sup> وكذا أيضاً تشدد على أصلها وتكون بمعنى « ما » ولَمَّا بمعنى « إلا » حكى ذلك الخليل وسيبويه <sup>(٤)</sup> . قال أبو جعفر : والقراءات الثلاث المخالقات للسواد تكون فيها « إن » بمعنى « ما » لا غير / ١٠٤ ب/ وتكون على التفسير لأنه لا يجوز أن يقرأ بما خالف السواد إلا على هذه الجهة .

قال أبو عمرو بن العلاء ﴿ وَلَا تَرْكَنُوا ﴾ [١١٣] لغة أهل الحجاز ، وقال الفراء : لغة تميم وقيس ركن يركن وزوي عن قتادة أنه قرأ ( وَلَا تَرْكَنُوا ) بضم الكاف . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش ( فَنُيْسِكُمْ النَّارَ ) <sup>(٥)</sup> وانكر هذا أبو عبيد قال : لأنه ليس فيه حرف من حروف الحلق . قال أبو جعفر : لا معنى لقوله : ليس فيه حرف من حروف الحلق ؛ لأن حروف الحلق لا تجلب الكسرة ، وهذه

(١) معاني الفراء ٩/٢ .

(٢) آية ٤٤ - المؤمنون

(٣) آية ٤ - الطارق .

(٤) الكتاب ٢٨٣/١ .

(٥) المحجب ٣٣٠/١ .

## شرح إعراب سورة هود

اللغة ذكرها الخليل وسيبويه<sup>(١)</sup> عن غير أهل الحجاز إذا كان الفعل على فَعَلَ كَسَرُوا أولُ مُسْتَقْبَلِهِ ليدلوا على الكسرة التي في ماضيه ، وكان يجب أن يُكسَرَ ثانيه ليتفق مع الماضي فلم يجز ذلك للزوم الثاني الاسكان فكسروا الأول ، فقالوا يحذُر وهي مشهورة في بني فزرة وهذيل ، كما قال :

٢٢٤ - وإِخَالُ أَنِي لَا يَحِقُّ مُسْتَبْعُ<sup>(٢)</sup>

وكذا إذا كان في ماضيه ألف وصل مكسورة كسروا أول المستقبل نحو يَسْتَعِينُ . قال سيبويه : وكذا ما كان يجب أن تكون فيه ألف وصل مثل تَفْعَل وتَفَاعَل .

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ . . ﴾ [ ١١٤ ]

نصب على الظرف ، وحذفت النون للاضافة ، وكسرت الياء لالتقاء الساكنين ، ولم يحذفها لأن ما قبلها مفتوح ( وَزُلْفَاً ) عطف . وقرأ أبو جعفر ( وَزُلْفَاً ) بضم الزاي واللام وهو جمع زُلْفٍ لأنه قد نَطَقَ بزُلف ويحوز أن يكون واحداً . وقرأ ابن مُحيصن ( وَزُلْفَاً من الليل ) بضم الزاي واسكان اللام والتنوين وهو مسكن من زُلْفٍ لأزلف لأن الفتحة خفيفة . ( إِنَّ الْحَسَنَاتِ ) قد قيل : يعني به الصلوات ومما لا تنازع فيه أن التوبة تذهب السيئات . وإن اجتناب الكيثر يذهب السيئات الصغائر .

﴿وَاصْبِرْ . . ﴾ [ ١١٥ ] أي على آذاهم .

﴿فَلَوْلَا . . ﴾ [ ١١٦ ]

بمعنى هَلَا ، وهذا تستعمله العرب على التعجب من الشيء أي هَلَا كَانَ

(١) انظر الكتاب ٢/ ٢٥٦ .

(٢) الشاهد لأبي ذؤيب الهذلي ومصدره « قفرت بعدهم يعيش ناصب » انظر : ديوان الهذليين ( شعر أبي ذؤيب ) ، ٢/ ١ شرح اشعار الهذليين ١ / ٨ : اشتقاق اسماء الله للزجاجي ١٨ أ ( غير منسوب ) المقاصد النحوية ٣/ ٤٩٤ .

## شرح إعراب سورة هود

من القرون من قبلكم قوم<sup>(١)</sup> ( ينهون عن الفساد في الأرض ) لما أعطاهم الله جل وعز من العقول وأراهم من الآيات . ( الا قليلاً مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ) استثناء ليس من الأول ، وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ ( أي من الاشتغال بالمال واللذات .

﴿ . . . وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ . . . ﴾ [ ١١٨ ] خبر يزال .

﴿ إِلَّا مِنْ رَجْمٍ رَبِّكَ . . . ﴾ [ ١١٩ ]

استثناء ( وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ ) معنى تَمَّتْ ثَبَتَتْ ، ذلك كما أخبر به .

﴿ وَكَلَّا . . . ﴾ [ ١٢٠ ]

نصب بنقص ( مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ ) أي على الصبر على أداء الرسالة و ( ما ) بدل من كل ، وقال الأخفش ، « وكَلَّا » نصب على الحال فقدّم الحال كما تقول : كَلَّا صَرِيتُ الْقَوْمَ . ( وموعظة ) أي ما يتعظ به من إهلاك الأمم ( وذكّرني لِلْمُؤْمِنِينَ ) أي يتذكرون ما ترك بمن هلك فيتوقفون .

قال الأخفش : ﴿ . . . وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> [ ١٢٣ ] إذا لم يخاطب النبي ﷺ معهم قال : وقال بعضهم : « تعملون » لأنه يخاطب النبي ﷺ معهم أو قال قُلْ لَهُمْ : ( وما ربك بغافل عما تعملون ) .

(١) في ب ود زيادة « يتفون » .

(٢) ( يعملون ) بالغيب قراءة السبعة سوى ابن عامر ، وقرأ ابن عامر وحفص وأبو جعفر ويعقوب

( تعلمون ) انظر الاتحاف ١٥٧ .

## ﴿ ١٢ ﴾

### شرح اعراب سورة يوسف عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الر تلك آيات الكتاب المبين﴾ [ ١ ]

التقدير هذا تلك آيات الكتاب على الابتداء والخبر .

﴿إنا أنزلناه قرآناً عربياً . .﴾ [ ٢ ]

نصب قرآن على الحال أي مجموعاً ، ويجوز أن يكون توطئة للحال كما تقول مررت بزيد رجلاً صالحاً ، و « عربياً » على الحال ومعنى / ١٠٥ / أعرّب بين ومنه « الثيب تُعرّب عن نفسها »<sup>(١)</sup> ( لعلكم تعقلون ) لتكونوا على رجاء من هذا ، وبعض العرب يأتي بأن مع لعل تشبيهاً بعسى واللام في لعل زائدة للتوكيد كما قال :

٢٢٥ - يا أبتا علك أو عساكاً<sup>(٢)</sup>

(١) انظر ابن ماجه - النكاح - حديث ١٨٧٢ ، المعجم لوئستك ٣١٥/١ .

(٢) ينسب الشاهد لرؤية بن المعجاج . انظر : ديوان رؤية ٧٣ روى الشاهد كما يأتي :

نقول بتسي قد انسى أناك  
يا أبتا علك أو عساكاً

الكتاب ٣٨٨/١ ، ٢٩٩/٢ ، الخزانة ٣٤/١ ، ٤٤١/٢ ، وفي ب « عساكن » .

### ﴿ نَحْنُ . . ﴾ [ ٣ ]

ابتداء ( نَقَضَ عَلَيْكَ ) في موضع الخير ( أَحْسَنَ الْقِصَصِ ) بمعنى المصدر والتقدير قصصاً أحسن القصص .

( بما أوحينا اليك ) قال الأخفش : أي بوحينا اليك ، ( هذا القرآن ) نصب بأوحينا ، وأجاز الفراء<sup>(١)</sup> الخفض قال : على التكرير وهو عند البصريين على البدل من « ما » وأجاز أبو اسحاق الرفع على اضممار مبتدأ . ( وإن كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ) أي من الغافلين مما<sup>(٢)</sup> عَرَفْنَاكَ .

### ﴿ إِذْ . . ﴾ [ ٤ ]

في موضع نصب على الظرف ( قال يُوسُفُ ) لم يتصرف لأنه عجمي ، وقرأ طلحة بن مُصْرِفٍ ( إذ قال يُوسُفُ ) بالهمز وكسر السين ، وحكى أبو زيد « يُوسُفُ » بالهمز وفتح السين ( لأبيه ) خفض باللام وعلامة خفضه الياء والمحذوف منه واو يدل على ذلك أبوان . ( يا أَيْتُ )<sup>(٣)</sup> بكسر التاء قراءة وعاصم ونافع وحزمة والكسائي والأعمش وقرأ أبو جعفر والأعرج وعبد الله بن عامر ( يا أَيْتُ )<sup>(٤)</sup> بفتح التاء ، وأجاز الفراء « يا أَيْتُ » بضم التاء . قال أبو جعفر : إذا قلت يا أَيْتُ بكسر التاء فالتاء<sup>(٥)</sup> عند سيبويه بدل من ياء الاضافة ولا يجوز على قوله الوقف الا بالهاء ، وله على قوله دلائل ، منها أن قولك : « يا أَيْتُ » يؤدي عن معنى قولك : يا أَيْي ، وأنه لا يقال : يا أَيْة إلا في المعرفة ، ولا يقال : جاءني أَيْة

(١) معاني الفراء ٣٢/٢ .

(٢) ب : عما .

(٣) انظر في ذلك تيسير الداني ١٢٧ ، معاني الفراء ٣٢/٢ .

(٤) ب ، د : بالهاء .

(٥) ب ، د : دل .

لا يستعمل العرب هذا الا في النداء خاصة ولا يقال : يا أبتى لأن التاء بدل من الياء فلا يجمع بينهما ، وزعم الفراء أنه إذا قال : يا أبت فكسر وقف على التاء لا غير لأن الياء في النية ، وزعم أبو اسحاق أن هذا خطأ ، والحق ما قال ، كيف تكون في النية وليس يقال : يا أبتاً<sup>(١)</sup> فاما قولنا بكسر التاء ولم نقل بكسر الهاء فلأن الكسر إنما يقع في الادراج ولو قلت : مررت بامرأة ثقلت : علامة الخفض كسرة التاء ولا يقول كسرة الهاء الا من لا يدري . ويا أبت بفتح التاء مشكل في النحو ، وفيه أقوال : فمذهب سيويه<sup>(٢)</sup> أنهم شبهوا هذه الهاء<sup>(٣)</sup> التي هي بدل من الياء بالهاء التي هي علامة التأنيث فقالوا يا أبت كما قال :

٢٦٦ - كِلِينِي لِيَهْمَ يَا أُمَيْمَةَ نَاصِبٌ<sup>(٤)</sup>

وهذا أحد قولي<sup>(٥)</sup> الفراء ، وله قول آخر وهو قول قطرب وأبي عبيدة وأبي حاتم يكون الأصل يا أبتاً ثم حذف<sup>(٦)</sup> الألف ، ويكون الوقوف عند الفراء على قول<sup>(٧)</sup> بالتاء لا غير ، وعلى القول الذي وافق فيه سيويه بالهاء عندهما جميعاً لا غير وهذا القول خطأ لأن هذا ليس موضع ندبة والألف خفيفة لا تحذف . وقال قطرب أيضاً في يا أبت بالفتح يكون الأصل يا أبتاً ثم حذف التنوين ، وقال أبو جعفر : وهذا الذي لا يجوز لأن التنوين لا يحذف لغير<sup>(٨)</sup> علة وايضاً فإنما يدخل التنوين في

(١) ب ، د : يا أبتى

(٢) انظر الكتاب ٣١٧/١ .

(٣) ب ، د : هذا بالتاء .

(٤) الشاهد للناطقة الذبياني وهو من مطلع قصيدته عجزه « وليل اقا سبه بطي » الكواكب « انظر ديوانه » ٩ ، الكتاب ٣١٥/١ ، ٣٤٦ ، الخزائن ٣٧٠/١ .

(٥) في أ ، أخذ قول « تصحيف وما أثبت من ب ود انظر معاني الفراء ٣٢/٢ .

(٦) ب ، د : تحذف .

(٧) ب ، د : هذا القول .

(٨) ب ، د : بغير .



## شرح إعراب سورة يوسف

النكرة ، ولا يقال في النكرة بأية ، وفي الفتح قول رابع كأنه أحسنها يكون الأصل الكسر ثم أبدل من الكسرة فتحة كما تبدل من الياء ألفاً فيقال [ في يا غلامي أقبل ] : (١) يا غلاماً أقبل ، وزعم أبو اسحاق أنه لا يجوز يا أبة بالضم . قال أبو جعفر : ذلك عندي لا يمتنع كما أجاز سيبويه الفتح تشبيهاً بهاء التانيث كما يجوز الضم تشبيهاً بها أيضاً . ( إني رأيتُ أحدَ عشرَ كوكباً ) ليس بين النحويين اختلاف لأنه يقال : جاءني أحد عشرَ ومِمرتُ بأحد عشرَ ، وكذلك ثلاثة عشرَ وتسعة عشرَ وما بينهما ، فذهب الفراء أنهم لما ضموا أحد الاسمين إلى الآخر كرهوا أن يعربوا الأول فيخرج عن باب العدد وكرهوا أن يعربوا الثاني فيشبه بعلبك فحركهما حركة واحدة كما كانا قبل البناء ، وقال الكسائي : / ١٩٥ ب / النصب مغضض النحو كلما صرف شيء عن جهته نصب وقال البصريون : النصب اخف الحركات فلما<sup>٢</sup> ضم أحد الاسمين إلى الآخر حركوا بأخف الحركات<sup>٣</sup> ، وقال بعضهم : لما حذفت الواو وكانت مفتوحة حركوا الاسمين بحركتها ولا اختلاف<sup>(٤)</sup> بين البصريين أن تعريف هذا بادخال الألف واللام في أوله فتقول : مضى الأحد عشر رجلاً لا غير ، وأجاز الكسائي والفراء : مضى الأحد العَشرَ . قال الفراء : (٥) لتوهمهم<sup>(٥)</sup> انفصال أحدهما من الآخر ، وأجاز ادخال الألف واللام في المميز . وإذا محال عند البصريين ، لأن المميز واحد يدل على جمع فإذا كان معروفاً لم يكن فيه هذا المعنى . قال الفراء : فإن أضفت إلى نفسك أعربت الأول فقلت : هذه خمسة عشرَ ، وممرتُ بخمسة عشرَ . قال لما لم يجوز أن تضيفه إلى الأول لأن بينهما

(١) زيادة من ب ، د .

(٢ - ٣) ساقط من ب ود .

(٣) ب ، د : خلاف

(٤) النظر معاني الفراء ٣٣/٢

(٥) ب ، د : لتوهمهم

## شرح إعراب سورة يوسف

عشر أعربت الأول ، ولا يجوز التمييز ههنا لاختلاف اعرابيهما . قال أبو جعفر : هذا يُبطل كل ما مر ، وسمعت محمد بن الوليد يقول سمعت أبا العباس يقول : ربما قرأ عليّ إسماعيل بن اسحاق الشيء من كلام الفراء فأستحسنه فلا ينتهي الى آخره حتى يُفسده . قال سيبويه : <sup>(١)</sup> واعلم أن العرب تجعل خمسة عشر وما أشبهها في الألف واللام والاضافة على حال ، والعلة عند أصحابه في هذا ان الجهة التي بُنيت من أجلها موجودة مع الألف واللام والاضافة ، وقد حكى سيبويه : هذه خمسة عشر برفع الثاني ، وزعم الفراء أنه يقال : ما رأيت خمسة عشر قط خيراً منها <sup>(٢)</sup> بخفض عشر وتوניהا <sup>(٣)</sup> . قال : ولا يدخل التمييز ههنا . وقال أبو جعفر : وإذا لا يجوز عند البصريين أيضاً ، وقرأ أبو جعفر والحسن ( اني رأيت أحد عشر ) <sup>(٤)</sup> باسكان العين ، فزعم الأخفش والفراء أنهم استقلوا الحركات فحذفوا لما كثرت . قال أبو جعفر : لم يذكر هذا سيبويه بل يجب <sup>(٥)</sup> على نص كلامه أن لا يجوز لأنه قال : <sup>(٦)</sup> أخذ عشر مثل أخذ جمل ولا يجوز عنده حذف الفتحة لحفتها ( والشمس والقمر ) عطف عليه ( رأيتهم ) توكيد ، وقال : « رأيتهم لي ساجدين » فجاء مذكراً ، فالقول عند الخليل وسيبويه أنه لما خبر عن هذه الأشياء بالطاعة والسجود وهما من أفعال من <sup>(٧)</sup> يعقل جعل فيهما يكون لما يعقل .

### ﴿ يَا بَنِيَّ لَا تَفْضُضْ ۖ ۝ [ ٥ ] ﴾

نهى وظهر التضعيف لأنه قد سكن الثاني ويجوز الادغام في غير القرآن

(١) انظر الكتاب ٥١/٢ .

(٢-٣) في ب ، د : يخفض عشر وتوניהا .

(٣) معاني الفراء ٣٤/٢ ، مختصر ابن خالويه ٦٢ .

(٤) ب ، د : نجد .

(٥) انظر الكتاب ١٧١/٢ .

(٦) ب ، د : ما .

والفتح والكسر والضم (رؤياك) بالهمز والجمع رؤى . قال أبو حاتم : قال يعقوب قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله أهل الحجاز لا يهمزون « رؤيا » ويكر وتميم تهمزها<sup>(١)</sup> . قال أبو حاتم : ويقال :<sup>(٢)</sup> رؤيا بقلب الواو ياءاً والراء مضمومة ويقال : رؤيا بكسر الراء . (فيكيدوا) جواب النبي بالفاء وقد ذكرناه (كيداً) مصدر (إن الشيطان للإنسان عدو مبين) اسم « إن » وخبرها وجمعُ عدو أعداء ، وكان سبيله أن يجمع على فُعُولٍ فاستثقل ذلك فيه .

﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رُبُّكَ ۖ﴾ [ ٦ ]

الكاف في موضع نصب لأنها نعت لمصدر محذوف وكذلك الكاف في (كما أتمها) و(ما) كافة .

قرأ أهل المدينة وأهل البصرة وأهل الكوفة ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُسَائِلِينَ﴾ [٧] وقرأ أهل مكة (آية للسائلين)<sup>(٣)</sup> على واحدة، واختيار أبي عبيد «آيات» قال : لأنها عبر كثيرة . قال أبو جعفر : «آية» ههنا قراءة حسنة أي لقد كان في الذين سألوا عن خير يوسف آية فيما خبروا به لأنهم سألوا النبي ﷺ وهو بمكة فقالوا : خبرنا عن رجل من الأنبياء كان بالشام أخرج ابنه إلى مصر فبكى عليه حتى عمي ولم يكن بمكة/ ١٠٦ / أحد من أهل الكتاب ولا ممن يعرف خبر الأنبياء وإنما وُجِّه اليهود إليه من المدينة يسألونه عن هذا فأنزل الله عز وجل سورة يوسف جملةً واحدة فيها كل ما في التوراة من خبره وزيادة فكان ذلك آية للنبي ﷺ بمنزلة أحياء عيسى ﷺ الميِّت .

(١) ب : يهمزونها .

(٢) انظر معاني الفراء ٣٥/٢ .

(٣) انظر تيسير الداني ١٢٧ .

﴿ إِذْ قَالُوا لْيُوسُفُ . . ﴾ [٨]

رفع بالابتداء وهذه لام التوكيد ( وأخوه ) عطف عليه ( أَحَبُّ إِلَى أَيْنَا ) خبره ، ولا يثنى ولا يجمع لأنه بمعنى الفعل .

﴿ . . أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا . . ﴾ [٩]

نصب « أرضاً » في « لا على الظرف لأنها غير مبهمة ، وأنشد سيبويه فيما حذف منه في :

٢٢٧ - لَذَنْ يَهْزُ الْكَفُّ نَعْمَلُ مَتْنُهُ

فيه كما عمل السطريق النعلب<sup>(١)</sup>

إلا أنه في الآية حسن كثير لأنه يتعدى الى مفعولين أحدهما بحرف فاذا حذف الحرف تعدى الفعل الى الآخر ( يَخْلُ لَكُمْ ) جزم لأنه جواب الأمر فلذلك حذف منه الواو ( وتكونوا ) عطف عليه .

قرأ أهل مكة وأهل البصرة وأهل الكوفة في ﴿ . . غِيَابَةُ الْجُبِّ . . ﴾<sup>(٢)</sup> [ ١٠ ] ،

وقرأ أهل المدينة ( في غيابات الجب )<sup>(٣)</sup> وأجاز أبو عبيد التوحيد لأنه على<sup>(٤)</sup>

موضع واحد ألقوه فيه فأنكر الجمع لهذا . قال أبو جعفر : هذا تضييق في اللغة ،

وغيابات على الجمع ، ويجوز من جهتين<sup>(٥)</sup> : حكى سيبويه : سير عليه غشيانات

وأصيالات ، يريد عشيةً وأصيلاً فجعل كل وقت منها عشيةً وأصيلاً ، وكذا جعل

(١) مر الشاهد ١٤٥ .

(٢-٣) تيسير الداني ١٢٧ .

(٤) ب : في .

(٥) ب : وجهين .

## شرح إعراب سورة يوسف

كلّ موضع ما يُغيبُ غِيبَةً ثمّ جمع ، والوجه الآخر أن يكون في الحبّ غِيبَاتٍ جماعة . ويقال : غَابَ يَغِيبُ غَيْباً وَغِيبَةً وَغِيبَاباً كما قال :

٢٢٨ - أَلَا فَالْبَاقِ شَهْرَيْنِ أَوْ نِصْفَ ثَالِثٍ

إلى ذا كما ما غَيَّبْتَنِي غِيبَابِيًّا<sup>(١)</sup>

( يَلْتَقِطُهُ ) جواب الأمر ، وقرأ مجاهد وأبو رجاء والحسن وقتادة ( تَلْتَقِطُهُ ) بعض السيارة ، وهذا محمول على المعنى لأن بعض السيارة سيارة وحكى سيويه : سَقَطَتْ بعض أصابعه ، وأنشد :

٢٢٩ - وَيَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ

كما شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَتَاةِ مِنْ الدَّمِ<sup>(٢)</sup>

( ان كنتم ) في موضع جزم بالشرط ( فَاعِلَيْنِ ) خبر كنتم .

قرأ يزيد بن القعقاع وعمر بن عبّيد ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا ﴾<sup>(٣)</sup> [ ١١ ] بالادغام بغير اشمام ، وقرأ طلحة بن مصرف ( ما لك لا تأمّنا )<sup>(٤)</sup> بنونين ظاهرتين وقرأ يحيى بن وثاب وأبو رزين ويروى عن الأعمش ( ما لك لا يئمّنا )<sup>(٥)</sup> بكسر التاء ، وقرأ سائر الناس فيما علمت بالادغام والاشمام . قال أبو جعفر : القراءة الأولى بالادغام وترك الاشمام هي القياس ؛ لأن سبيل ما يُدْغَمُ أن يكون ساكناً ، وقال أبو عبيدة : لا بد من الاشمام . وهذا القول مردود عند النحويين : وقال أبو حاتم : لو كان إدغاماً صحيحاً ما أَسْمَ شيئاً ، وهذا أيضاً عند النحويين غلط لأن

(١) الشاهد لابن أحمر أنظر : شعر عمر بن أحمر ١٧١ ، تأويل مشكل القرآن ٤١٥ ، قرى عنكما

شهرين . . إلى ذا كما قد غيبتني . . ٥ ، الخزانة ٤/ ٢٥٥ ، إلى ذاك فاقد . .

(٢) مر الشاهد ١٣٠ .

(٣) ٤ - ٥ ) معاني الفراء ٣٨/ ٢ ، مختصر ابن خالويه ٦٢ .

## شرح إعراب سورة يوسف

الأشمام إنما هو بعد الإدغام إنما يُذَلَّ به على أن الفعل كان مرفوعاً وتأمناً على الأصل ، « وتيمناً » لغة تميم . يقولون : أنت تَضْرِبُ ، وقد ذكرناه<sup>(١)</sup> .

### ﴿ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا . . ﴾ [١٢]

منصوب على الظرف والأصل عند سيبويه<sup>(٢)</sup> « غدو » وقد نُطِقَ به . قال النضر بن شميل : ما بين الفجر وصلاة الصبح يقال له غدوة ، وكذا بُكْرَة ( نَرْتَع ) وبلعب<sup>(٣)</sup> بالنون واسكان العين قراءة أهل البصرة<sup>(٤)</sup> ، والمعروف من قراءة أهل مكة ( نَرْتَع ) بالنون وكسر العين<sup>(٥)</sup> ، وقراءة أهل الكوفة ( يرتع ويلعب ) بالياء واسكان العين ، وقراءة أهل المدينة ( يرتع ويلعب ) بالياء وكسر العين . قال أبو جعفر : القراءة الأولى من قول العرب : رَتَعَ الانسان والبعير إذا أَكَلَا كيف شاء إلا أن معمرأ روى عن قتادة قال يَرْتَعُ يَسْعَى . قال أبو جعفر : أخذته من قوله : « إنا ذهبنا نستبِقُ » لأن المعنى نستبق في العدو إلى غاية بعينها ، وكذا « يرتع » باسكان العين إلا أنه ليوسف وحده يَرْتَعُ و ( نَرْتَع ) بكسر العين من الرعي وهو/ ١٠٦ ب/ الكلاء ، والرعي المصدر ، وقال القتيبي : نَرْتَعُ تتحارس وتتحافظ من قولهم : رعاك الله أي حفظك . قال أبو جعفر : وعلامة الجزم في نَرْتَعُ وَيَرْتَعُ الضمة ، وهو مجزوم لأنه جواب أرسله ، وعلامة الجزم في نَرْتَعُ ويرتع حذف الياء ( ويلعب ) عطف عليه ( وإنا له ) تبين ( لحافظون ) خبر « إنا » .

### ﴿ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي . . ﴾ [١٣]

اللغة الفصيحة ، حكى ذلك يعقوب وغيره ( أن تَذْهَبُوا بِهِ ) في موضع رفع

(١) مرفي إعراب الآية ٥ - أم القرآن .

(٢) الكتاب ٢٤/١ .

(٣) أنظر في ذلك تيسير الداني ١٢٨ .

(٤ - ٥) العبارة في ب ، د ، أهل مكة وأهل البصرة ، كذا ناقصة .

## شرح إعراب سورة يوسف

أي ذهابكم به ( واخاف أن يأكله الذئب ) من تذهب الريح إذا جاءت من كل وجه  
كذا قال أحمد بن يحيى ، قال : « الذئب » مهموز لأنه يجي ، من كل وجه ،  
وروى ورش عن نافع « الذيب » بغير همز لما كانت الهمزة ساكنة وقبلها كسرة  
فخففها صارت ياءاً .

﴿ .. عِشَاءً . ﴾ [١٦]

ظرف ( يَبْكُونُ ) في موضع الحال. قال محمد بن يزيد ﴿ .. وَلَوْ كُنَّا . ﴾ [١٧]  
أي. وإن كنا .

﴿ وجاءوا على قميصه بدم كذب . ﴾ [١٨]

مجاز أي ذي كذب مثل<sup>(١)</sup> « وأسأل القرية » . ( فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ) قال أبو  
اسحاق : أي فشاني أو الذي اعتقده صبر جميل . قال قطرب : أي فصبري صبر  
جميل . قال أبو حاتم : قرأ عيسى بن عمر فيما زعم سهل بن يوسف ( فَصَبْرًا  
جَمِيلًا )<sup>(٢)</sup> قال : وكذا<sup>(٣)</sup> الأشهب العقيلي ، قال : وكذا في مصحف أنس وأبي  
صالح . قال محمد بن يزيد : « فَصَبْرٌ جَمِيلٌ » بالرفع أولى من النصب ؛ لأن  
المعنى فالذي عندي صبر جميل ، قال : وإنما النصب الاختيار في الأمر كما قال  
جل وعز « فاصبر صبراً جميلاً »<sup>(٤)</sup> . قال أبو جعفر : والنصب على المصدر ( والله  
المُسْتَعَانُ ) ابتداء وخبر ( على ما تصِفُونُ ) مجاز والمعنى - والله أعلم - والله  
المستعان على احتمال ما تصفون .

(١) ب ، د : ومثله .

(٢) مختصر ابن خالويه ٦٣ .

(٣) في دد و ذكر تصحيف .

(٤) آية ٥ - المعارج .

﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ ﴾ [١٩]

فأنت على اللفظ ( فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ ) فذكر على المعنى ولو كان فأرسلت واردها لكان على اللفظ ( فَأَدْلَى دَلْوَهُ ) من ذوات الواو إلا أنه رجع إلى الياء لما جاوز ثلاثة أحرف اتباعاً للمستقبل هذا قول الخليل وسيبويه ، وقال الكوفيون لما نُقِلَ<sup>(١)</sup> إلى الياء لأنها أخفت من الواو ، وجمع دلوه في أقل العدد أدل فاذا كثرت قلت : ذُلِّي وذُلِّي ، فقلت الواو باء لأن الجمع باب التغير ويُفَرَّق بين الواحد والجمع ، ودلاء قلت الواو ألفاً ثم أبدلت منها همزة لثلاث يجتمع ساكتان . ( قال يا بُشْرَايَ هذا غلام )<sup>(٢)</sup> هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة إلا أن ابن أبي اسحاق قرأ ( يا بُشْرَى هذا غلام )<sup>(٣)</sup> فقلت الألف باء لأن هذا الياء يُكسَر ما قبلها فلمَّا لم يحز كسر الألف كان قلبها عوضاً ، وقرأ أهل الكوفة ( يا بُشْرَى هذا غلام ) في معناه قولان : أحدهما أنه اسم الغلام ، والآخر أن السعني يا بُشْرَايَ البشري . قال قتادة : لما أدلى الدلو تَشَبَّهَ به يُوسُفُ ﷺ فلما أخرج به بُشْرَاهُمْ فقال : يا بُشْرَى هذا غلام . قال أبو جعفر وهذا القول أولى لأنه لم يأت في القرآن تسمية أحد إلا بسيراً وإنما يأتي بالكناية كما قال جل وعز « ويوم يعرض الضالُّم على نذيه »<sup>(٤)</sup> وهو عُتْبَةُ بْنُ أَبِي مَعِيْطٍ وبعده « يا وَيْلَتَى »<sup>(٥)</sup> لَيْثِي لم اتَّحَدُ فُلَانًا خَلِيلًا »<sup>(٦)</sup> وهو أُمَيَّةُ بْنُ خَلِيفٍ فجاء على الكناية . ( وَأَسْرَوْهُ ) الهاء كناية عن يوسف ، فأما الواو فكناية عن أخوته ، وقيل عن التجار الذين اشتروه ، ( بِضَاعَةٍ ) نصب على الحال قال<sup>(٧)</sup> أبو اسحاق : المعنى واشتروه جاعليه بضاعة<sup>(٨)</sup> ، وقال غيره : بضاعة بمعنى مبضوعاً .

(١) في ب زيادة « بالزوائد » .

(٢) (٣ - ٢) أنظر معاني الفراء ٣٩/٢ ، تفسير الداني ١٢٨ .

(٣) (٥ - ٤) آية ٢٧ - الفرقان .

(٤) « وَيْلَتَى » ساقطة من ب ود .

(٥ - ٧) ساقطة من ب ود .



﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ ۖ ۲٠ ﴾

من نعت ثمن أي شيء بخس أي قليل (دراهم) على البدل ويقال : ذراهم على أنه جمع درهم ، وقد يكون اسماً للجمع عند سيبويه ، ويكون أيضاً عنده على أنه مذ الكسرة فصارت ياءاً وليس هذا مثل مذ المقصور لأن مذ المقصور لا يجوز عند البصريين في شعر ولا غيره ، وأنشد النحويون / : ١٠٧ / .

٢٣٠ - تنفي يذاها الخصى في كل هاجرة

نَفَى الدِّرَاهِمَ تَنْقَاذُ الصَّيَارِفِ (١)

( معذوفة ) نعت ( وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ) قال أبو اسحاق : ليست « فيه » داخلة في الصلة ولكنها (٢) تبين أي زهادتهم فيه ، وحكى سيبويه والكسائي زهدت فيه وَزَهَّدْتُ بكسر الهاء وفتحها .

﴿ ۖ وَكَذَلِكَ ۖ ۲١ ﴾

الكاف في موضع نصب ( مَكَّنَا يُوسُفَ ) أي بان عطفنا قلب الملك الذي اشتراه عليه حتى تَمَكَّنَ من الأمر والنهي في البلد الذي الملك مُسْتَوْلٍ عليه . ( وَلِنَعْلَمَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ) نصب بلام كي ، ولا بد من أن يتعلق بفعل فالتقدير ولنعلم من تأويل الأحاديث مكنأه ، والمعنى مكنأه لنوحى إليه بكلامنا ونعلمه تأويله وتفسيره وتأويل الرؤيا . ونم الكلام ، ثم قال الله عز وجل : ( وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ) أي يفعل ما يشاء في خلقه لا يقدر أحد على منعه ولا غلبته (٣) .

(١) الشاهد للفرزوقي لم أجده في ديوانه وقد استشهد به منسوباً في : الكتاب ١٠/١ « نفى الدنانير . » الكامل للمبرد ٢١٧ ، شرح أبيات سيبويه للجنس ٣٤ ، المحنث لابن جني ٦٩/١ « نفى الدنانير . » شرح الشواهد للشتمري ١٠/١ ، الخزانة ٢/٢٥٥ ، المقاصد النحوية ٣/٥٢١ .

(٢) ب ، ا ولكن .

(٣) ب ، د : غلبه

## شرح إعراب سورة يوسف

وليس هذا للمخلوقين فهذا معنى غالب على أمره .

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ . . ﴾ [٢٢]

هو جمع عند سيوريه<sup>(١)</sup> واحد شِدَّة ، وقال الكسائي : واحده شُدُّ كما قال :

عَهْدِي بِهْ شُدُّ النَّهَارِ كَأَنَّمَا

خَصِبَ الْبَنَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظْلَمِ<sup>(٢)</sup>

وزعم أبو عبيدة<sup>(٣)</sup> أنه لا واحد له من لفظه عند العرب . ومعناه استكمال القوة ثم يكون نقصان بعد ، وقال مجاهد وقتادة الأشدُّ ثلاثٌ وثلاثون سنة ، وقال ربيعة وزيد بن أسلم ومالك بن أنس الأشدُّ بلوغ الحلم . ( آتيناه حكماً وعلماً ) قيل : معناه جعلناه المستولي على<sup>(٤)</sup> الحكم فكان يحكم في سلطان الملك . وآتيناه علماً بالحكم .

﴿ وَرَأَوْنَهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ . . ﴾ [٢٣]

وهي امرأة الملك ( وَعَلَقَتِ الْأَبْوَابَ ) عَلَّقَ للكثير ، ولا يقال : عَلَّقَ الباب ، وَأَعْلَقَ يَقَعُ للكثير والقليل ، كما قال الفرزدق في أبي عمرو بن العلاء رحمه الله :

٢٣٢ - مَا زِلْتُ أَفْتَحُ أَبْوَاباً وَأَغْلِقُهَا

حَتَّى أَتَيْتُ أَبَا عَمْرٍو بْنِ عَمَّارٍ<sup>(٥)</sup>

(١) الكتاب ١٨٣/٢ .

(٢) الشاهد لعنتره أنظر : ديوان عنتره ٢١٣ ، ١٤٥/٤ ، عهدي مذ النهار .

(٣) مجاز القرآن ٣٠٥/١ .

(٤) عليه ، والتصويب من ب ، د .

(٥) أنظر ديوان الفرزدق ٣٨٢ ( طبع الصاوي ) الكتاب ١٤٨/٢ ، ٢٣٧ ، ما زلت أغلق أبواباً وأفتحها .

أدب الكتاب ٤٨٨ شرح الشواهد للشتمري ١٤٨/٢ .

## شرح إعراب سورة يوسف

( وَقَالَتْ هَيْت لَكَ ) [ فيها سبع قراءات ] : (١) فَبَيْنَ أَجَلٍ مَا قِيلَ فِيهَا وَأَصَحُّهُ إِسَادُ مَا رَوَاهُ الْأَعْمَشُ بْنُ أَبِي وَائِلٍ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقْرَأُ ( وَقَالَتْ هَيْت لَكَ ) قَالَ فَقُلْتُ : إِنْ قَوْمًا يَقْرَءُ وَنَهَا ( هَيْتُ لَكَ ) قَالَ : إِنَّمَا أَقْرَأُ كَمَا عَلَّمْتُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَا يَبْعُدُ ذَلِكَ لِأَن قَوْلَهُ : إِنَّمَا أَقْرَأُ كَمَا عَلَّمْتُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مَرْفُوعٌ ، وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ بِفَتْحِ الْهَاءِ وَالتَّاءِ هِيَ الصَّحِيحَةُ مِنْ قِرَاءَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَالْحَسَنِ وَمُجَاهِدٍ وَعُكْرَمَةَ ، وَبِهَا قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ وَالْأَعْمَشُ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ ، وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسْحَاقٍ النَّحْوِيُّ ( وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ ) بِفَتْحِ الْهَاءِ وَكَسْرِ التَّاءِ ، وَقَرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَابْنُ كَثِيرٍ ( وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ ) بِفَتْحِ الْهَاءِ وَضَمِّ التَّاءِ ، فَهَذِهِ ثَلَاثُ قِرَاءَاتِ الْهَاءِ فِيهِنَّ مَفْتُوحَةٌ ، وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَشَيْبَةُ وَنَافِعٌ ( وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ ) بِكَسْرِ الْهَاءِ ، فَتَحِ التَّاءِ ، وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ ( وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ ) بِكَسْرِ الْهَاءِ وَبَعْدَهَا يَاءٌ سَاكِنَةٌ وَالتَّاءُ مَضْمُومَةٌ ، وَزُرَيْوِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَعُكْرَمَةُ ( وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ ) بِكَسْرِ الْهَاءِ وَبَعْدَهَا هَمْزَةٌ سَاكِنَةٌ وَالتَّاءُ مَضْمُومَةٌ ، وَعَنْ ابْنِ عَامِرٍ وَأَهْلِ الشَّامِ ( وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ ) بِكَسْرِ الْهَاءِ وَبِالْهَمْزَةِ وَفَتْحِ التَّاءِ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : « هَيْتُ لَكَ » بِفَتْحِ التَّاءِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ لِأَنَّهُ صَوْتُ يَجِبُ أَنْ لَا يَعْرِبَ ، وَالفَتْحُ خَفِيفٌ . فَهَذَا كَقَوْلِكَ : كَيْفَ وَأَيْنَ وَمَنْ كَسَرَ التَّاءَ فَإِنَّمَا كَسَرَهَا لِأَنَّ الْأَصْلَ الْكَسْرُ ، وَمَنْ ضَمَّ فَلِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ أَيْضًا وَشَبَّهَهُ بِقَوْلِهِمْ : « جَوْتُ » (٢) فِي زَجْرِ الْجَمَلِ . يُقَالُ : بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ « وَجَاهٌ » بِمَعْنَاهُ إِلَّا أَنَّهُ لَا يُقَالُ إِلَّا مَكْسُورًا ، وَكَذَا « عَاجٌ » زَجَرَ الْأَنْثَى ، وَقِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِيهَا قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا

(١) زيادة من ب و د . انظر هذه القراءات في معاني الفراء ٤٠ / ٢ . مختصر ابن خالوية ٦٣ . سير الداني ١٢٨ .

(٢) انظر الصحاح ( جوت ) .

أن يكون الفتح لالتقاء الساكنين كما مر ، والآخر أن يكون من هاء يهيء مثل جاء يحيى ، فيكون المعنى في ( هيت ) أي حسنت هيتك وخفف الهمزة ، ويكون لك من كلام/ ١٠٧ ب / آخر ، كما تقول : لك أعني وأما لك : في هيت لك فهي تبين ، كما يقال « سقياً لك » ، وقال عكرمة : « هيت » أي هلّم أي إلى ما دعوتك له ، و « هيت لك » بغير همز وباليهمز من هاء يهيء . ( قال معاذ الله ) مصدر . يقال : عاذ معاذاً ومعاذةً وعياداً . ( إنه ربي ) في موضع نصب على البدل من الهاء ، وقد يكون رفعاً على الخبر . ( إنه لا يفلح الظالمون ) الهاء كناية عن الحديث والجملته خبر .

﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ . . ﴾ [ ٢٤ ]

لام توكيد ، وزعم الخليل أن « قد » للتوقع ( وهم بها ) قد ذكرنا معناه<sup>(١)</sup> . وأن قوماً قالوا : هو على التقديم والتأخير . وهذا القول عندي محال ولا يجوز في اللغة ولا في كلام من كلام العرب . لا يقال : قام فلان إن شاء الله ، ولا قام فلان لولا فلان ، وقد قيل : همّة بها هو الشهوة وما يخطر على القلب ، كما يقال : ما يهمني ذلك أي ما أشتيه . ( لولا أن رأى برهان ربه ) ( أن ) في موضع رفع ، وجواب لولا محذوف لعلم السامع ( كذالك ) الكاف في موضع رفع أي أمر البراهين كذلك ويجوز أن تكون في موضع نصب أي أريته البراهين كذلك ( ينصرف عنه ) لام كي والناصب للفعل « أن » . ( إنه من عبادنا المخلصين ) أي المخلصين لأداء الرسالة ، والمخلصين لطاعة الله جل وعز .

﴿ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ . . ﴾ [ ٢٥ ]

حذفت الألف من « استبقا » في اللفظ لسكونها وسكون اللام بعدها . كما

(١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٧٩ ١٨١ .

## شرح إعراب سورة يوسف

يقال : جاءني عبدا الله في التثنية ، ومن العرب من يقول : جاءني عبدا الله بإثبات الألف بغير همز ويجمع بين ساكنين لأن الثاني مدغم والأول حرف مدولين ، ومنهم من يقول : جاءني عبدا الله بإثبات الألف والهمزة ، كما تقول في الوقف . ( وقَدْتُ قَمِيصَهُ ) قال أبو اسحاق : لقد انقطع أي جذبت فانقطع قال أبو جعفر : في هذا من اختصار القرآن المعجز الذي يجمع فيه المعاني ، والمعنى سابق يوسف عليه السلام إلى الباب مستعاضاً منها ليخرج ، وسابقته إلى الباب لتقف عليه فتمنعه من الخروج فلما سبقها جذبت له لئلا يخرج فقطعت قميصه . ( قَالَتْ مَا جِزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ) ( ما ) ابتداء ، وخبره ( أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابُ أَلِيمٍ ) عطف عليه . قال الكسائي : ويجوز أوعذاباً أليماً<sup>(١)</sup> بمعنى ويعذب عذاباً أليماً<sup>(٢)</sup> .

﴿ . . وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا . . ﴾ [ ٢٦ ] ، [ ٢٧ ]

قد ذكرنا<sup>(٣)</sup> فيه اختلافاً . والأشبه بالمعنى - والله أعلم - أن يكون رجلاً عاقلاً حكيماً شاوره الملك فجاء بهذه الدلائل ولو كان طفلاً لكان شهادته ليوسف عليه السلام يغني أن يأتي بدليل من العادة لأن كلام الطفل أية معجزة فكانت أوضح من الاستدلال بالعادة ، وليس هذا بمخالف للحديث تكلم أربعة وهم صغار منهم صاحب يوسف يكون بمعنى صغير وليس بشيخ ، وفي هذا دليل آخر بين وهو أن ابن عباس رحمه الله هو الذي روى الحديث عن النبي ﷺ وقد توارث الرواية عنه أن صاحب يوسف ليس بصبي . ( إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ ) في موضع جزم بالشرط ، وفيه من النحو ما يُشْكِلُ . يقال : حروف الشرط ترد الماضي إلى المستقبل ، وليس هذا في كان . فقال المازني : القول مضمر ، وقال محمد بن يزيد هذا لقوة كان فإنه يعبر بها عن جميع الأفعال . وقال أبو اسحاق : المعنى أن يكن أي إن يعلم

(١ - ١) ساقط من ب ود

(٢) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٨ أ

## شرح إعراب سورة يوسف

فالتعلم لم يقع وكذلك الكون لأنه يؤذي عن العلم قَدْ مِنْ قَبْلٍ فحَبِيرٌ عَنْ كَانَ بِالتَّعَلُّقِ  
الماضي ، كما قال زهير :

٢٣٣ - وَكَانَ طَوَى كَشْحاً عَلَى مُسْتَكْنَةٍ

فَلَا هُوَ أَبْدَاهَا وَلَمْ يَتَقَدَّمْ<sup>(١)</sup>  
وقرأ يحيى بن يعمر وابن أبي اسحاق ( إِنْ كَانَ قَمِيضُهُ قَدْ مِنْ قَبْلٍ فَصَدَقَتْ )<sup>(٢)</sup>  
بضم القاف والباء واللام ، وكذا « دُبُرٌ » . قال أبو اسحاق : يجعله غاية أي من  
قُبْلِهِ ومن دُبُرِهِ قال : ويجوز « مِنْ قَبْلٍ » / ١٠٨ / « ومن دُبُرٍ » بفتح اللام والراء ،  
وَيُسَبِّحُهُ بما لا ينصرف لأنه معرفة ومُزَالٌ عن يابه .

﴿يُوسُفُ . . ﴾ [ ٢٩ ] نداء مفرد أي يا يوسف .

﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ . . ﴾ [ ٣٠ ]

ويقال : نِسْوَةٌ ، والجمع الكثير نساء ، وَحُكِّيَ « قَدْ شَغَفَهَا » بكسر الغين .  
ولا يعرف في كلام العرب إلا « شَغَفَهَا » بفتح الغين ، وكذا ( قَدْ شَغَفَهَا ) أي  
تركها مشغوفة . ( إِنَّا نَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ) أي في هذا الفعل . وهذه لام توكيد  
ولا تقع في الماضي هما إلا أن الألفش أجاز : إِنْ زِيدَا لِنَعْمِ الرَّجُلِ ؛ لأن نعم لا  
تنصرف .

﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ . . ﴾ [ ٣١ ]

أي بعيهن إياها واحتيالهن في ذمها ( أُرْسِلَتْ إِلَيْهِنَّ ) [ في الكلام حذف أي  
أُرْسِلَتْ إِلَيْهِنَّ ]<sup>(٣)</sup> تدعوهم إلى وليمة أو قمعهم فيما وقعت فيه ( وَأَعْتَدَتْ ) من

(١) أنظر في شرح ديوان زهير ٢٢

(٢) أنظر المحتسب ٣٣٨/١ .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

العناد ، وهو كل شيء جعلته عُدَّةً لشيء ( مُتَكَا ) أصح ما قيل فيه ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : مجلساً ، وأما قول الجماعة من أهل التفسير إنه الطعام ، فيجوز على تقدير طعام مُتَكَا ، مثل « واسأل القرية » ، ودل على هذا الحذف ، ( وَأَتَتْ كُلَّ وَاجِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِينًا ) لأن حضور النساء ومعهن السكاكين إنما هو الضام يقطع بالسكاكين . والأصل في مُتَكَا مُوْتَكَا ، ومثله مُتَزَنٌ ومُتَعَدٌّ من وزنت ووعدت ووكأت ، ويقال : نكبي ، يَتَكَا تَكَاةً<sup>(١)</sup> ( وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِينًا ) مفعولان وحكى الكسائي والفراء أن السكين يذكر ويؤنث ، وأنشد الفراء :

٢٣٤ - فَعَيْتَ فِي السَّنَامِ عِدَاةَ قَرٍّ  
بِسَكِينٍ مُرْتَقَةٍ النَّصَابِ<sup>(٢)</sup>

والأصمعي لا يعرف في السكين إلا التذكير ( وَقَالَتْ اخْرِجْ عَلَيْهِنَ ) بضم التاء لانتفاء الساكنين لأن الكسرة تثقل إذا كانت بعدها ضمة وكسر التاء على الأصل ( وَقُلْ حَاشَ لِلَّهِ ) أي معاذ الله ، وروى الأصمعي عن غانغ أنه قرأ كما قرأ أبو عمرو بن العلاء ( وَقُلْ حَاشَ لِلَّهِ )<sup>(٣)</sup> بإثبات الألف ، وهو الأصل ، ومن حذفها جعل اللام التي بعدها عوضاً منها ، وفيها لغات أربع : « حاشاك » و« وحاشا لك » و« حاشي لك » و« حشا لك » ، ويقال : حشا زيد وحاشا زيداً . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : النصب أولي لأنه قد صح أنها فعن بقولهم : حاش لزيد والحرف لا يُحذف منه ، وقد قال النابغة :

(١) ب ت ك

(٢) ورد الشاهد غير منسوب إلى المخصص ١٦/١٧ ، اللسان ( عبث )

(٣) تفسير التائي ١٢٨ .

٢٣٥ - وما أحاشي من الأقوام أحد<sup>(١)</sup>

( ما هذا بشراً ) شُبِّهَتْ ( ما ) بليس عند الخليل وسيبويه<sup>(٢)</sup> إذا كان الكلام مرتباً . قال سيبويه : ورتب حرف هكذا أي بُشِّبَهُ<sup>(٣)</sup> بغيره في بعض المواضع ، ثم ذكر سيبويه «تالذ» و«لذذ غداوة» ثم قال الكوفيون :<sup>(٤)</sup> لما حذف الباء نصبت وشرح هذا على ما قاله أحمد بن يحيى أنك إذا قلت : ما زيد بمنطلق ، فموضع الباء موضع نصب . وهكذا سائر حروف الخفض . قال : فلما حذف الباء نصبت لتدل على محلها . قال : وهذا قول الفراء<sup>(٥)</sup> وما تعمل « ما » شيئاً ، فألزمهم البصريون أن يقولوا : زيد القمر ، لأن المعنى كالقمر ، فرد هذا أحمد بن يحيى بأن قال : الباء أدخل في حروف الخفض من الكاف لأن الكاف تكون اسماً . قال أبو جعفر : لا يصح إلا قول البصريين . وهذا القول يتناقض لأن الفراء أجاز نصاً<sup>(٦)</sup> ما يستطلق زيد ، وأنشد :

٢٣٦ - أما والله أن لو كُنت حُرّاً

وما بالحسر أنت ولا العتيق<sup>(٧)</sup>

ومنع نصاً النصب ، ولا نعلم بين النحويين اختلافاً أنه جائز : ما فيك براغب زيد ،

(١) أنظر : ديوان التابعة الديلماني ٣٣ وصدرة ١ ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه « أسرار العربية لابن الأنباري ٢٠٨ ، الخزائن ٢/٢٥٥ .

(٢) أنظر الكتاب ١/١٢٨ .

(٣) ب . هـ : يشبه .

(٤) أنظر الانصاف مسألة (١٩) .

(٥) معاني الفراء ٢/٤٢ .

(٦) ب : أيضاً .

(٧) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٢/٤٤ ، تفسير الطبري ٢٩/١٠٦ ، الخزائن

١٣٣/٢ ، ٢٢٥/٤ ، مخني اللبيب رقم ٤١



## شرح إعراب سورة يوسف

وما اليك بقاصد عمرو ثم يحذفون الباء ويرفعون ، وحكى البصريون والكوفيون :  
ما زيد منطلق بالرفع ، وحكى البصريون أنها لغة بني تميم وأنشدوا :

٢٣٧ - أَيْمًا تَجْعَلُونَ إِلَيَّ بُدَاً  
وَقَا تَيْمٌ لِيْذِي حَسْبٍ نُدِيدُ<sup>(١)</sup>

وحكى الكسائي أنها لغة تهامة ونجد : وزعم الفراء أن الرفع أقوى الوجهين . قال  
أبو اسحاق : هذا غلط كتاب الله جل وعز ، ولغة رسوله ﷺ أقوى وأولى . ( إن  
هذا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ) لفضل الملائكة على البشر / ١٠٨ ب / .

﴿ قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ . . ﴾ [٣٣]

ابتداء وخبر ، والتقدير نزول<sup>(٢)</sup> السجن أحب الي أي أسهل علي ، وحكى  
أبو حاتم أن عثمان بن عفان رضي الله عنه قرأ ( السَّجْنُ )<sup>(٣)</sup> بفتح السين ، وحكى  
أن ذلك قراءة ابن أبي اسحاق وعبد الرحمن الأعرج ويعقوب وهو مصدر سجنه  
سَجَنًا ( وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنْيْ كَيِّدُهُنْ أَصَبُ إِلَيْهِنَّ ) شرط ومجازاة أي إن لم تلتطف لي  
في اجتناب المعصية وَقَعْتُ فيها .

﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ . . ﴾ [٣٤]

أي فلتطف له في ذلك ( فَصْرِفْ عَنْهُ كَيِّدُهُنْ ) قيل : لأنهن جُمع فد راودنه  
عن نفسه ، وقيل : يعني كيد النساء .

(١) الشاهد لجبريل أنظر : شرح ديوان جرير ١٦٤ هـ أَيْمًا تَجْعَلُونَ . . وهل تيم . . ، الخزائن

٤٤٨/١

(٢) بب ، د : دخول .

(٣) معاني الفراء ١٤/٢ .

﴿ ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسُجُنَّتْ . . ﴾ [٣٥]

فيه ثلاثة أقوال : فمذهب سيويه<sup>(١)</sup> أن لَسُجُنَّتْ في موضع الفاعل أي ظهر لهم أن يسجنوه ، وقال محمد بن يزيد : هذا غلط لا يكون الفاعل جملة ولكن الفاعل ما دلّ عليه بدا أي بدا لهم بدءاً فحذف الفاعل لأن الفعل يدلّ عليه كما قال :

٢٣٨ - وَحَقَّ لِمَنْ ابْرُمُوسَى أَبُوهُ

يُوقَفُهُ الَّذِي نَصَبَ الْجِبَالَ<sup>(٢)</sup>

والقول الثالث أن معنى « بدا له » في اللغة ظهر له ما لم يكن يعرفه فالسُجُنَّتْ لم بدا لهم أي لم يكونوا يعرفونه وحُذِفَ هذا لأن في الكلام عليه دليلاً وحُذِفَ أيضاً القول أي قالوا لَسُجُنَّتْ ، وهذه التوهم للتوكيد ، وكذا الخفيفة يُوقَفُ عليها بالألف نحو « وليكونا »<sup>(٣)</sup> ليُفَرِّقَ بينهما . وقال أبو عبيد : يوقَفُ عليها بالألف لأنها أشبهت التوهم في قولك : رأيت رجلاً والتقدير فحبسوه .

﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجَنَ فَتَيَانِ . . ﴾ [٣٦]

تشية فتى وهو من ذوات الياء وقولهم الفتوة شاذّ ( قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ) والتقدير في النوم ثم حذف . ( نَبَّأْنَا بِتَاوِيلِهِ ) من ذوات الهمز فلذلك ثبتت الياء فيه ومن خفف : نَبَّأْنَا ومن أبدل منها قال نَبَّأْنَا فحذف الياء .

(١) الكتاب ٤٥٦/١ .

(٢) الشاهد لدى الرمة - أنظر ديوانه ٤٤٦ .

(٣) الآية ٣٢ .

## شرح إعراب سورة يوسف

﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ ﴾ [٤١]

حذف المفعول الثاني للدلالة<sup>(١)</sup> والمعنى سَمَّيْتُمُوهَا آلِهَةً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ( مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ) ذَلِكَ فِي كِتَابٍ . قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ ( مِنْ سُلْطَانٍ ) أَيِ مِنْ حُجَّةٍ .

﴿ . . أَمَّا أَخَذُكُمَا فَيَسْقِي رَبُّهُ خَمْرًا ﴾ [٤١]

حكى بعض أهل اللغة أَنَّ سَقَاءَ وَسَقَاهُ لَفْظَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ كَمَا قَالَ :

٢٣٩ - سَقَى قَوْمِي بَنِي سَجْدٍ وَأَسْقَى

نُصَيْرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالٍ<sup>(٢)</sup>

قال الأصمعي : أَنَا أَتَهُمَ هَذَا الْبَيْتَ مِنْ شَعْرِ لَبِيدٍ وَأَتَوْهُمْ أَنَّهُ مَصْنُوعٌ لِأَنَّهُ جَاءَ بِلَفْظَيْنِ فِي بَيْتٍ<sup>(٣)</sup> . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : الَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ مَعْنَى سَقَاهُ نَاولَهُ فَشَرِبَ أَوْ صَبَّ الْمَاءَ فِي حَلْقِهِ ، وَمَعْنَى اسْقَاءَ جَعَلَ لَهُ سُقَيْنًا . قَالَ جَل وَعَزَّ : وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً أَفْرَاتًا<sup>(٤)</sup> .

﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا ﴾ [٤٢]

قال الكسائي : وَالْمَصْدَرُ نَجَوًا وَنَجَاءً ( اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ ) أَيِ أَذْكَرُ مَا رَأَيْتَهُ مِنِّي وَمَا أَنَا عَلَيْهِ مِنْ عِبَارَةِ الرُّؤْيَا وَغَيْرِ ذَلِكَ .

(١) ب : بالدلالة .

(٢) الشاهد للبيد بن ربيعة أنظر : شرح ديوان لبید ٩٣ ، معاني القرآن للقراء ٢/ ١٠٨ ، النوادر لأبي زيد ٢١٣ ، ديوان المفضليات ٢٧٩ ، ٧٧١ .

(٣) ب : بمعنى .

(٤) آية ٢٧ - العرسلات .

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ . . ﴾ [٤٣]

حذفت الهاء فرقاً بين المذكر والمؤنث ، ويجوز في غير القرآن : سبع بقرات سماناً نعت لسبع ، وكذا خضراً . قال الفراء : (١) ومثله « سبع سموات طباقاً » (٢) .

﴿ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ . . ﴾ [٤٤]

أي هي أضغاث . قال الفراء : ويجوز أضغاث أحلام أي رأيت أضغاث أحلام . قال أبو جعفر : النصب بعيد لأن المعنى لم ترى شيئاً له تأويل ، إنما هي أضغاث أحلام . ( وما نحنُ بتأويلِ الأحلامِ بعالمين ) قال أبو اسحاق : المعنى بتأويل الأحلام المختلطة .

قال أبو جعفر : الأصل في ﴿ . . اذْكُرْ . . ﴾ [٤٥] اذْكَرْ ، والذال قريبة المخرج من التاء ، ولم يحز ادغامها فيها لأن الذال مجهورة والتاء مهموسة فلو ادغموا ذهب الجهر فأبدلوا من موضع التاء حرفاً مجهوراً وهو الذال وكان أولى من الطاء لأن الطاء مطبقة فصار إذْ ذَكَرْ فادغموا الذال في الدال فصار اذْكَرْ ، وحكى الخليل وسيبويه : ان من العرب من / ١٠٩ / يقول اذْكَرْ فيدغم الدال في الذال لرخاوة الذال وليتها ويقال : أمة يأمه إمتها إذا نسي ، فعلى هذا واذكر بعد أمه .

﴿ يَوْسُفُ . . ﴾ [٤٦]

نداء مفرد وكذا ( أيها الصديق ) الكثير الصدق .

(١) معاني الفراء ٢/ ٤٧

(٢) أية ١٥ - نوح

﴿ .. ذَابًا .. ﴾ [٤٧]

مصدر لأن معنى تزرعون تدأبون ، وحكى أبو حاتم عن يعقوب ( ذَابًا )<sup>(١)</sup> بتحريك الهمزة ، وروى حفص عن عاصم وفيه قولان : قول أبي حاتم أنه من ذَبَّ (٢) . قال أبو جعفر : ولا يَعْرِفُ أهل اللغة إلا ذَابَ . والقول الآخر أنه حُرِّكَ لأن فيه حرفاً من حروف المحلق .

﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ .. ﴾ [٤٨]

مجازاً أي يأكل أهلهم ( ما قَدَّمْتُمْ لَهُمْ ) أي ما ادخرتهم من أجلهم ( إلا قليلاً ) نصب على الاستثناء ( مما تُحْصِنُونَ ) أي مما تحبسون لتزرعوه .

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ اثْنُونِي بِهِ .. ﴾ [٥٠]

أي فذهب الرسول فأخبره فقال : اثْنُونِي بِهِ ( فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ ) أي فامرء بالخروج ( قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ ) أي ليعلم حال النسوة ( اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ) أي ليعلم أني حُبِسْتُ بِلا جرم ( إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ) فدل بهذا على أنهن قد كدنه كما كادته امرأة العزيز . المعنى فذهب الرسول فأخبره فاحضرهن فقال ﴿ .. ما خَطْبُكِنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ .. ﴾ [٥١] شُدَّ دَتِ النون لأنها بمنزلة الميم والواو في المذكورين .

﴿ ذَلِكَ .. ﴾ [٥٢]

في موضع رفع أي الأمر ذلك ( لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ) أي لم أذكره وهو

(١) انظر معاني الفراء ٤٧/٢ ، نيسير الداني ١٢٩ .

(٢) ب : دبت

## شرح إعراب سورة يوسف

عائب يسوء ، وكذا الخيانة وقد قيل : هذا من كلام يوسف عليه السلام .

﴿ وما أبرئ نفسي . . ﴾ [٥٣]

على التكثير ، وكذا ( إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ) أي مشتبهة له ( إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي ) في موضع نصب على الاستثناء .

﴿ . . أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي . . ﴾ [٥٤]

جزم لأنه جواب الأمر ، والمعنى فذهبوا فجاؤوا به ودلّ على هذا ( فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ ) أي متمكن من تريد نافذ القول ( آمين ) لا تخاف غدراً .

﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ . . ﴾ [٥٥] أي حفيظ لها ( عليهم ) بما تستحق أن يجعلها فيه .

﴿ . . يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ شَاءَ . . ﴾ [٥٦]

أي ينزل ( تُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ شَاءَ ) أي بإحساننا ( وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ) أي ثوابهم ، ودلّ بهذا على أنه ثواب له (١) .

﴿ وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ . . ﴾ [٥٨]

أي فجاءت سنو (٢) القحط فجاء إخوة يوسف إلى مصر ليبتاعوا ، وهذا من اختصار القرآن المعجز فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون لأنهم خلفوه صبياً ولم

(١) له زيادة من ب ود .

(٢) من د سنون .

يتوهموا<sup>(١)</sup> أنه بعد العُبودية<sup>(٢)</sup> بلغ الى تلك الحال .

﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ . . ﴾ [٥٩]

وهو ابن يامين وهو اخو يوسف لآبيه وأمه أي سألهم وذاكرهم حتى جرى ذكر أخيه وهذا من الاختصار أيضاً .

﴿ فَإِن لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِنْدِي . . ﴾ [٦٠]

أي فلا أبغىكم شيئاً ( ولا تقرُّبُون ) في موضع جزم بالنهي فلذلك حُذفت منه النون ، وحذفت الياء لأنه رأس آية ، ولو كان خبراً لكان ولا تقرُّبُون يفتح النون .

﴿ وَقَالَ لِفَتَاتِهِ . . ﴾ [٦٢]

هذه قراءة<sup>(٣)</sup> أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرا سائر الكوفيين ( وقال لِفَتَاتِهِ ) وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنه روى عن هشام عن مغيرة قال : في مصحف عبد الله « وقال لِفَتَاتِهِ » . قال أبو جعفر : وهذا مخالف للسواد الأعظم لأنه في السواد لا ألف فيه ولا نون فلا يُترك السواد المُجتمِع عليه لهذا الاسناد المنقطع ، وأيضاً فإن فتية ههنا أشبه من فتيان لأن فتية عند العرب لأقل العدد والقليل بأن يجعلوا البضاعة في الرجال أشبه . والأصل في فتية أفعلة وإن كان قد صُغِرَ على لفظه .

﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعْ مِنَّا الْكَيْلَ . . ﴾ [٦٣]

لأنه قال لهم : « فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي » . ( فأرسل معنا

(١) ب : يعلموا .

(٢) ب : الغيوبة .

(٣) تيسير الداني ١٢٩ .

أَخَانَا نَكْتَلُ) جواب ، والأصل نكتال فحذفت الضمة من اللام للجزم وحذفت الألف لالتقاء الساكنين / ١٠٩ ب / وهذه قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون (يَكْتَلُ) <sup>(١)</sup> بالياء ، والأول اختيار أبي عبيد ليكونوا كلهم داخلين فيمن يكتال ، وزعم أنه إذا قال : يكتل بالياء كان للأخ خاصة . قال أبو جعفر : وهذا لا يلزم لأنه لا يخلو الكلام من إحدى جهتين أن يكون المعنى فأرسل أخانا يكتل معنا فيكون للجميع . أو يكون التقدير على غير التقديم والتأخير فيكون في الكلام دليل على الجميع بقوله « فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي » .

﴿ . . . قَالَ خَيْرٌ جَفْظًا . . . ﴾ [٦٤]

على البيان ، وهذه قراءة <sup>(٢)</sup> أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيون (حافظًا) والقراءة الأولى أبين كما يقال : هو خير منه حسبا و (حافظا) منصوب على الحال ، وقال أبو اسحاق : يجوز أن يكون منصوبا على البيان .

﴿ . . . مَا نُبْعِي . . . ﴾ [٦٥]

« ما » في موضع نصب ، والمعنى - والله أعلم - أي شيء نبغي بتعريفنا إياك فإن الملك قد رنا و (هذه بضاعتنا) تدل على ذلك إذ (رَدَّتْ إِلَيْنَا) ، وزوي عن علفمة (رَدَّتْ إِلَيْنَا) بكسر الراء ؛ لأن الأصل فيه رُدَّتْ فلما ادغم قلب حركة الدال على الراء كما يقال : « بيع » في المعتل ، وقد حكى قطرب في ضرب زيد « ضرب » (وَرَدَّادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ) أي يخرج أخونا على بعير فيكأ له عليه (ذلك كيل يسير) في معناه قولان : أحدهما يسير على الملك أي سهل ، والآخر ذلك الذي جئنا به كيل يسير لا يكنينا فنحن نحتاج أن يخرج أخونا معنا حتى يزداد .

(١) تيسر الداني ١٢٩ .

(٢) السابق .



﴿ . . . إِلَّا أَنْ يُخَاطَبَ بِكُمْ . . . ﴾ [٦٦]

في موضع نصب . قال أبو اسحاق : المعنى إلا لاحاطة بكم قال : وهذا يحقق الجزاء كقولك : ما جئتني إلا لأخذ الدراهم وإلا أن تأخذ الدراهم . ( قال الله على ما نقول وكيل ) أي حافظ للحلف .

﴿ وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ . . . ﴾ [٦٧]

أصبح ما قيل فيه أنه خاف أن يدخلوا جميعاً فيبلغ الملك الأعظم أمرهم فيلحقهم منه مكروه أو يحسدكم من رآهم مجتمعين ، ولا معنى للعين ههنا لأن بعده ( وما أغني عنكم من الله من شيء ) لأنه إن صح ما يكون يعقب العين فهو من الله جل وعز .

وبذلك على هذا ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ آبَاؤُهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ . . . ﴾ [٦٨]

( إلا حاجة ) استثناء ليس من الأول ( وإنه لذو علم لما علمناه ) أي بأمر دينه ( ولكن<sup>(١)</sup> أكثر الناس لا يعلمون ) ما يعلم يعقوب عليه السلام من أمر دينه<sup>(٢)</sup> . قال الأخفش : جمع سقاية : (٣) سقايًا . ( أئتها العير ) أي أصحاب العير بدن على ذلك « أنكم لسارقون » وكان النداء عن غير أمر يوسف عليه السلام لأنه كذب<sup>(٤)</sup> .

(١) - (١) ساقط من ب ، د .

(٢) في آية ٧٠ من السورة .

(٣) في ب ود الزيادة « فكان المتدي حسب أن القوم سرقوه ولم يعلمهم يصيب يوسف وقال يجوز أن يكون أذان لمؤذن عن أمر يوسف واستجيز ذلك لعلمه بهم أنهم قد كانوا سرقوا في بعض الأحوال يعني بذلك تلك السرقة لا سرقتهم الصواع وقال بعض أهل التويل كان ذلك خطأ من فعل يوسف فعاقبه تعالى بأن قالوا له « ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل » .

﴿ قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ . . ﴾ [٧٢]

وَزُورِي عَنْ<sup>(١)</sup> أَبِي هُرَيْرَةَ ( قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ )<sup>(٢)</sup> ، وَزُورِي أَبُو الْأَشْهَبِ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ ( قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ )<sup>(٣)</sup> بِغَيْرِ أَلْفٍ وَبَغِينٍ مَعْنِيهِ ، وَكَذَا رُويَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : الْأَلْفُ فِي صَوَاعٍ زَائِدَةٌ وَهِيَ بِمَعْنَى صَاعٍ وَصَاعٌ أَكْثَرُ فِي كَلَامِ النَّاسِ كَمَا قَالَ :

٢٤٠ - لَا نَأْلُمُ الْقَتْلَ وَنُجْزِي بِهِ الْ

أَعْدَاءَ كَيْلَ الصَّاعِ بِالصَّاعِ<sup>(٤)</sup>

وَجَمَعَ صَوَاعٌ صِغَارًا ، وَجَمَعَ صَاعٌ عَلَى التَّذْكِيرِ أَصْوَاعٌ وَعَلَى التَّأْنِيثِ أَصَوْعٌ<sup>(٥)</sup> ، وَجَمَعَ صَوْعٌ أَصْوَاعٌ كَثُوبٌ أَثْوَابٌ . وَصَوْعٌ مُصْدَرٌ بِمَعْنَى مَصْنُوعٍ كَمَا تَقُولُ<sup>(٦)</sup> : دَرَهُمْ ضَرْبٌ أَيْ مَضْرُوبٌ . ( وَلَمَنْ نَجَاءَ بِهِ جَمَلٌ بَعِيرٌ ) ابْتِدَاءٌ وَخَيْرٌ ، وَكَذَا ( وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ) وَالزَّعِيمُ الْكَفِيلُ وَأَصْلُهُ مِنْ زَعَمَ ذَلِكَ أَيْ قَالَهُ .

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ . . ﴾ [٧٣]

التَّاءُ بَدَلٌ مِنَ الْوَاوِ لِأَنَّهَا أَقْرَبُ الزَّوَائِدِ إِلَيْهَا ، وَلَا يُقَاسُ عَلَى الْإِبْدَالِ فَيُقَالُ : تَالرَّحْمَنِ لِأَنَّ الْعَرَبَ إِذَا أَبْدَلَتْ الشَّيْءَ مِنَ الشَّيْءِ فَقَدْ عَرَفَ ، وَكَذَا الْمَجَازُ لَا يُقَاسُ عَلَيْهِ .

(١) عَنْ هُرَيْرَةَ مِنْ ب ، د .

(٢) (٣ - ٢) أَنْظَرَ مُخْتَصَرَ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٦٤

(٤) نَسَبَ الشَّاهِدُ لِأَبِي قَيْسٍ بْنِ الْأَسْلَمِ فِي دِيْوَانِ الْمُفْضَلِيَّاتِ ٥٦٩ ، الْخَزَانَةُ ٤٨/٢ .

(٥) أَنْظَرَ اللَّسَانَ ( صَوْعٌ ) .

(٦) ب ، د ، يُقَالُ .

﴿ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ ۖ ﴾ [٧٤]

ابتداء وخبر ( إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ) أي في قولكم وما كنا سارقين .

﴿ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ۖ ﴾ [٧٥]

وهذا مشكل من النحو وفيه ثلاثة أقوال : / ١١٠ / منها أن يكون « جزاؤه » مبتدأ وخبره محذوفاً ، والتقدير جزاؤه عندنا كجزائه عندكم أن يُسْتَعْبَدَ من يسرق ، ويقال : إن هذا الحكم كان في شريعة يعقوب عليه السلام ، وكان هذا في أول الاسلام حتى نسخَه الله جل وعز بالقطع ، والقول الثاني أن يكون « جزاؤه » مبتدأ و « من وَجَدَ » مبتدأ ثانياً « فهو جزاؤه » خبر الثاني والجملة خبر الأول و « من » شرط ، وإن شئت بسعني الذي والذي يعود على المبتدأ الأول جزاؤه الثاني ، والتقدير فهو هو ثم أظهر الضمير ، وأنشد سيويه :

٢٤١ - لَعَمْرُكَ مَا مَعْنَى بَتَّارِكَ حَقِّهِ

وَلَا مُنْسِيءٍ مَعْنَى وَلَا مُتَبَسِّرٍ<sup>(١)</sup>

إلا أنه في الآية أحسن لأنه لو أضمر فيها لأشكَل المعنى فكان الاظهار أحسن لهذا ، والقول الثالث أن يكون « جزاؤه » مبتدأ و « من وَجَدَ » في رحله « ] كناية عن رحله وخبره [ (٢) ، والتقدير جزاؤه استعباد من وَجَدَ في رحله فهو كناية عن الاستعباد ، وهي (٣) في الجملة معنى التوكيد ، كما تقول : جزاء من سرق القطع فهو جزاؤه وبهذا جزاؤه ( كَذَلِكَ ) الكاف في موضع نصب أي نجزي الظالمين جزاءاً كذلك .

(١) الشاهد للفرزدق أنظر : ديوانه ٣١٠ . الكتاب ٢٩/١ ، الخزائن ١٨١/١ ، ١٣٣/٢ .

(٢) زيادة من ب و د .

(٣) هي « زيادة من ب و د »

﴿ . . ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا . . ﴾ [٧٦]

فَأَنْتَ ، ففيه ثلاثة أقوال : منها أن يكون الكناية للصواع على لغة من أَنْتَ ، ومنها أن يكون للمسقية ، والجواب الثالث أن يكون للسرقة ، وقرأ الحسن ( ثم استخرجها من وُعَاء أخيه ) بضم الواو ، ويجوز في غير القرآن « أَعَاء » مثل « أَقْسَتْ » و « وَقَّتْ » ، ويجوز « إَعَاء أخيه » ، وهي لغة هذيل ، ومثله « إَكَاف » و « وَكَاف » ، ( كَذَلِكَ كَدْنَا يُوسُفَ ) الكاف في موضع نصب أي بأن فعل هذا حتى أَخَذَ أَخَاهُ وَلَمْ يَكُنْ بِنَهْيٍ لَهُ أَخِذُهُ وَحُسْنُهُ مع الملك بغير حجة قال جل وعز : ( مَا كَانَ لِأَخِيذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ) ( أَنْ ) في موضع نصب ، والتقدير إِلَّا بِأَنْ يَشَاءَ اللَّهُ أَنْ يُلْطَفَ لَهُ بِمِثْلِ هَذَا الْكَيْدِ ( تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ )<sup>(١)</sup> هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة ، وقرأ أهل الكوفة ( تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ ) بالتثنية ، وهو على قراءتهم مما<sup>(٢)</sup> يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ أَحَدُهُمَا بِحَرْفٍ ، والتقدير ترفع من نشاء إلى درجاتٍ إِلَّا أَنَّ أَكْثَرَ كَلَامِ الْعَرَبِ عَلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى يَقُولُونَ : اللَّهُمَّ ارْفَعْ دَرَجَتَهُ وَلَا يَكَادُونَ يَقُولُونَ : اللَّهُمَّ ارْفَعْهُ دَرَجَةً . قال مالك بن أنس سمعت زيد بن أسلم يقول في قوله<sup>(٣)</sup> عز وجل « تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ » بالعلم ( وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ) ابتداء وفيه تقديران : أحدهما وفوق كل ذي علم مَنْ هو أعلم منه حتى ينتهي ذلك إلى الله جل وعز ، والتقدير الآخر وفوق كل ذي علم عالم بكل شيء وهو الله جل وعز .

﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ . . ﴾ [٧٧]

جزم بأن ، والجواب ( فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ) المعنى على حذف القول

(١) تيسير الداني ١٠٤ .

(٢) ب ، د : فيما .

(٣) ب ، د : قول الله .

## شرح إعراب سورة يوسف

والتقدير فقد قيل سرق أخ له ومن أحسن ما قيل في معناه أَنَّ السُّدِّيَّ قال : كانت عمَّة يوسف ﷺ تميل إليه وهي ربته فلما ترعرع أرادوا أن يأخذوه منها فاحتالت في منعهم فأخذت منطقة إسحاق ﷺ فضدنها في وسطه من تحت ثيابه وكان حكم السارق إذا سرق أن يُستخَذَمَ فاحتالت بهذا فأخذته عندها فلهذا قال إخوانه : « فقد سرق أخ له من قبل » ( فأسرها يوسف في نفسه ولم يُبدِها لهُم ) للعلواء في هذا أقوال : منها أنه أسر في نفسه قوله « أنتم شر مكانا » وقيل : أسر في نفسه المجازاة لهم على ما قالوا فيه ، وقيل : أسر في نفسه الحجة على ما قالوا ولم يرد أن يبين عذره في ذلك ؛ وقيل : أسر في نفسه قولهم « فقد سرق أخ له من قبل » ولم يرد أن يذيع هذا وينشره<sup>(١)</sup> ( قال أنتم شر مكانا ) ابتداء وخبر ( مكانا ) منصوب على البيان أي فعلا .

﴿ .. إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا .. ﴾ [٧٨] من نعته .

﴿ قَالَ مُعَاذَ اللَّهِ .. ﴾ [٧٩]

مصدر ( أن نأخذ ) في موضع نصب أي من أن نأخذ ( إلا من وجدنا ) في موضع نصب بنأخذ ( إنا إذا لظالمون ) أي إن أخذنا غيره .

﴿ فَلَمَّا اسْتِأْذِنُوا / ١١٠ / مِنْهُ خَلَصُوا .. ﴾ [٨٠]

أي انفردوا وليس هو معهم ( نجياً ) نصب على الحال ، وهو واحد يؤدي عن جمع<sup>(٢)</sup> وجمعه أنجيئة . ( وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ) « ما » زائدة لا موضع لها من الإعراب ، وقيل : هي في موضع رفع على الابتداء وبمعنى وقع تفريطكم

(١) ب ، د ، هـ : وينشر .

(٢) ب ، د : جماعة .

## شرح إعراب سورة يوسف

في يوسف عليه السلام ، وقيل موضعه نصب عطف على « أَنْ » ، والمعنى ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقاً من الله وتعلموا تفريطكم في يوسف عليه السلام ( فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ ) أي من الأرض ( حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي ) نصب بحتى وهي بدل من « أَنْ » ( أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي ) عطف على « يَأْذَنَ » ، والمعنى - والله أعلم - أو يحكم الله لي بالمرء مع أخي فأمضي معه إلى أبي . ( وهو خير الحاكمين ) ابتداء وخبر .

﴿ ارْجِعُوا إِلَى آبَيْكُمْ فَقُولُوا . . . ﴾ [٨١]

له ( يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ ) قال أبو حاتم : ذَكَرَ قَوْمٌ ( إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ )<sup>(١)</sup> قالوا معناه رُمِيَ بالسَّرْقِ كما يقال ظُلِمَ فلانٌ وَخُونٌ قال : ولم أسمع له استناداً . قال أبو جعفر : ليس نفيُّه السماع بحجة على من سمع ، وقد روى هذا الحرف غير واحد منهم محمد بن سعدان التحوي في كتابه « كتاب القراءات » وهو ثقة مأمون وذكر أنها قراءة ابن عباس . قال أبو اسحاق : وقرئ ( إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ ) وهو يحتمل معنيين : أحدهما علم منه السرقة ، والآخر أنهم بالسرق . ( وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا لنغيب خاطفين ) أي لم نعلم وقت أخذناه منك أنه يسرق فلا تأخذه .

﴿ واسأل القرية التي كنا فيها . . . ﴾ [٨٢]

أي أهل القرية . قال سيبويه : ولا يجوز : كَلِمَ هنداً وأنت تريد غلامَ هند ؛ لأن هذا يُشكِلُ .

(١) انظر معاني الفراء ٥٣/٢ .

﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً . . ﴾ [٨٣]

أي زينت من غير أن تكون منه سرق ( فضبر جميل ) أي أولى من الجزع .  
( عسى الله أن يأتيهم جميعاً ) ؛ لأنه كان عنده أن يوسف ﷺ لم يمت وإنما غاب عنه خبره لأن يوسف ﷺ جميل وهو عبد لا يملك لنفسه شيئاً ثم اشتراه الملك فكان في داره لا يظهر للناس . ثم حبس فلما تمكن احتال في أن يعلم أبوه<sup>(١)</sup> خبره ولم يوجه برسول ؛ لأنه كره من أخوته أن يعرفوا ذلك فلا يدعوا الرسول يصل إلى أبيه . وقال « بهم » لأنهم ثلاثة يوسف وأخوه والمتخلف مع أخيه .

﴿ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفَا عَلَى يُونُسَ . . ﴾ [٨٤]

قال أبو اسحاق : الأصل يا أسفي أبدل من الياء ألف لخفة الألف والفتحة .  
( وإيضت عيناه من الحزن ) وقال : سأل قوم عن معنى شدة حزن يعقوب ﷺ فللعلماء في هذه ثلاثة أجوبة : منها أن يعقوب ﷺ لما علم أن يوسف عليه السلام حي خاف على دينه فاشتد حزنه لذلك<sup>(٢)</sup> ، وقيل : إنما حزن لأنه سلمه إليهم وهو صبي فندم على ذلك ، والجواب الثالث إبينها وهو أن الحزن ليس محظوراً وإنما المحظور الولولة<sup>(٣)</sup> وشق الثياب والكلام بما لا ينبغي . قال النبي ﷺ : « تدمع العين ويحزن القلب ولا بقول ما يسخط الرب »<sup>(٤)</sup> وقد بين الله جل وعز بقوله ( فهو كظيم ) .

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُونُسَ . . ﴾ [٨٥]

قال الكسائي : يقال : فتأت وفتئت أفعل ذلك أي ما زلت ، وزعم الفراء أن

(١) ب : أباه . (٢) ب : على ذلك .

(٣) أ : الولم والتصويب من ب .

(٤) مسلم فضائل - ٦٢ ، المعجم المفهرس لونسك ١٤١/٢

« لا » مضمرة وأنشد :

٢٤٢ - فَقُلْتُ يَسْمِينُ اللَّهُ أَبْرَحُ قَاعِدًا

ولو قَطَعُوا رَأْسِي لَذِيكَ وَأَوْصَالِي<sup>(١)</sup>

والذي قال حسن صحيح ، وزعم الخليل وسيبويه أن « لا » تضم في القسم لأنه ليس فيه إشكال ، ولو كان موجبا<sup>(٢)</sup> لكان باللام والنون . ( حتى تكون حرضا ) يقال : حرض وحرض حروضا وحروضة إذا بلي وسقم ، ورجل حارض وحرض إلا أن حرضا لا يشئ ولا يجتمع ومثله قدم وحري لا يشيان ولا يجمعان ، وحكى أهل اللغة : أحرضه الهم إذا أسقمه ورجل حارض / ١١١ / أي أحرق .

﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي . . ﴾ [٨٦]

حقيقة البث في اللغة ما يرد على الإنسان من الأشياء المهلكة التي لا يتهيأ له أن يخفيها وهو من بَثَّه أي فرقه فسُميت المصيبة بَثًا مجازاً .

﴿ يَا بَنِي آدَهْبُوا فَتَحْسُسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ . . ﴾ [٨٧]

أي اذهبوا إلى هذا الذي طلب منكم أحاكم واحتال عليكم في أخذه فسلوهُ عنه وعن مذهبه .

﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ . . ﴾ [٨٨]

أي المستع ( سنأ وأهلبنا الضُر ) فخضعوا له وتواضعوا فرق ف ﴿ قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون ﴾ [٨٩] قيل : فذل بهذا أنهم كانوا

(١) الشاهد لامري ، القيس أنظر ديوانه ٣٢ ، الكتاب / ١٤٧ ، معاني الفراء ٥٤ / ٢ ، كتاب الأضداد لابن الأثيري ١٤٢ .

(٢) ب . د . واجبا .



## شرح إعراب سورة يوسف

صغاراً في وقت أخذهم ليوسف عليه السلام حتى تركوا أخاه منفرداً منه لا يقاومهم فتنبهوا و ﴿ قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ . . ﴾ [٩٠] على تخفيف الهمزة الثانية ، ويجوز تحقيقهما وأن يدخل بينهما ألفاً ، ويجوز « إنك » على الخسر ( إنه من يتق ويصبر ) الهاء كناية عن الحديث والجملة الخبر ، وكذا الجملة الخبر في قوله جل وعز : ( فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ) .

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرْنَا اللَّهَ عَلَيْنَا . . ﴾ [٩١] .

الأصل هزتان حُفِّقَت الثانية ولا يجوز تحقيقهما . واسم الفاعل مؤثِّر ، والمصدر إثار ، ويقال : أثرت الثراب إثارةً فأنا شير وهو أيضاً على أفعل ثم أعل ، والأصل أثير<sup>(١)</sup> قلبت حركة الياء على انشاء<sup>(٢)</sup> فانقلبت الياء ألفاً ثم حذفتم للتقاء الساكنين ، وأثرت الحديث عنى فعلت فأنا أثره ( وإن كنا لخاطئين ) من خطيء يخطأ إذا أتى الخطيئة .

﴿ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ . . ﴾ [٩٢]

تم الكلام ومعنى اليوم الوقت ( يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ ) فعل مستقبل فيمعنى الدعاء .

﴿ اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا . . ﴾ [٩٣]

هذا نعت للقميص والقميص مذكور . فأما قول الشاعر :

يَدْعُو هَوَازِنَ وَالْقَمِيصُ مُقَاصَّةٌ

فَوْقَ النُّطَاقِ تَشْدُّ بِالْأَزَارِ<sup>(١)</sup>

(١) في ب ود « أثير فقلت حركة الياء » .

(٢) الشاهد الجريز انظر : شرح ديوان جرير ٣١٩ « تدعو ربيعة » . نعت الجاد . و . اللسان ( قميص )

« تدعو هوازن » . نعت النطاق . . . .

## شرح إعراب سورة يوسف

فتقديره والقميص دوع مفاضة ، ( يَأْتِ بِصِيرًا ) جواب الأمر ( وَأَتَوَلَّيْ بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ) توكيد في موضع خفض ، ولا يجوز أن يكون نصيباً على الحال لأنه تابع لما قبله .

﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ . . ﴾ [٩٦]

« أن » زائدة للتوكيد ( فارتدَّ بِصِيرًا ) نصب على الحال .

﴿ . . آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ . . ﴾ [٩٩]

نصب بالفعل ، وكذا ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ . . ﴾ [١٠٠] سُجِّدًا على الحال .

﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ . . ﴾ [١٠١]

في موضع نصب لأنه نداء مضاف ، والتقدير يا رَبِّ ( فَاطْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) نصب على النعت : وإن شئت كان نداءً ثانياً .

﴿ ذَلِكَ . . ﴾ [١٠٢]

ابتداء ( من أنباء الغيب ) خبره ( نُوحِيهِ إِلَيْكَ ) خبر ثان ، قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون « ذلك » بمعنى الذي و ( نُوحِيهِ إِلَيْكَ ) خبره أي الذي من أنباء الغيب نوحيه إليك .

﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ . . ﴾ [١٠٣]

اسم « ما » ( وَلَوْ خَرَّصْتَ ) أي على هدايتهم<sup>(١)</sup> ( بِمُؤْمِنِينَ ) خبر ما .

(١) أ : على هذا هم والتصويب من ب ، د .

﴿ وَكَانَ مِنْ آيَةِ فِي السَّمَوَاتِ . . ﴾ [١٠٥]

قال الخليل وسيبويه<sup>(١)</sup> هي « أي » دخلت عليها كاف التشبيه فصارت بمعنى « كم » . قال أبو جعفر : ولا يجوز الوقف عليها إلا وكأي كما تقول : أنت كزيد ، ولا يقول أحد من العرب : أنت كزيدن ، بنون ، وقد اعتلّ النحويون لهذا فقالوا : لا يوقف على التنوين ثللاً يشبه النون التي يقع عليها الأعراب إلا أنه يجوز الروم<sup>(٢)</sup> والأشمام<sup>(٣)</sup> في المرفوع ، والروم في المخفوض ، والاسكان في المخفوض أجود ، وأكثر ما جاء في كلام العرب وأشعارها<sup>(٤)</sup> « كانن » من رجل قد رأيت على وزن كاع ، وقرأ بهذه اللغة جماعة من أئمة المسلمين منهم أبي بن كعب وعبد الله بن عباس ومجاهد وابن كثير وأبو جعفر وشيبة والأعرج والأعمش ، وروى عن ابن محيصن ( وَكَانَ ) على وزن كعن ، وفعل هذا بهذا الحرف لكثرة في كلامهم ، وقد روي عن الحسن وكانن بغير همز . ( وَهَمَّ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ) ابتداء وخبر أي لا يتفكرون وبين أنهم لا يتفكرون بقوله جل وعز ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ / ب / بالله إِلَّا وَهُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ [ ١٠٦ ] إذا قيل لهم : من خلقكم وخلق السماوات والأرض ؟ قالوا : الله جل وعز ثم يشركون معه غيره .

﴿ . . أَوْ تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً . . ﴾ [١٠٧]

نصب على الحال وأصله المصدر وقال محمد بن يزيد : جاء عن العرب حال بعد تَكْرَرٍ وهو قولهم : وقع امر بَغْتَةً وَفَجَاءَةً . قال أبو جعفر : ومعنى بَغْتَةً

(١) الكتاب ١/ ٢٩٧ ، ٢٩٨ .

(٢) الروم : هو تضعيفك الصوت بالحركة حتى يذهب بذلك معظم صوتها فتسمع لها صوتاً خفياً يدرته الأعمى بحاسة سمعه . ( انظر تيسير الداني ٥٩ ) .

(٣) مر ذكره .

(٤) ب ، د : وأشعارهم .

أصابه من حيث لم يتوقع .

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي ۖ ۞ [١٠٨]

ابتداء وخبر ( أنا ) توكيد ( ومن اتبعني ) عطف على المضمر .

﴿ ۖ وَلَذَارُ الْأَخِرَةِ ۖ ۞ [١٠٩]

ابتداء ( خير ) خبره وزعم الفراء<sup>(١)</sup> أن الدار هي الآخرة أي أضيف الشيء إلى نفسه ، واحتج الكسائي بقولهم : صلاة الأولى : واحتج الأخفش بقولهم : مسجد الجامع . قال أبو جعفر : إضافة الشيء إلى نفسه محال لأنه إنما يضاف الشيء إلى غيره ليعرف به ، والأجود الصلاة الأولى لأنها أول ما صُلِّي حين فرضت الصلوات . وأول ما أُنْهَز فلذلك قيل لها أيضاً : ظَهَرُ والتقدير وَلَذَارُ حال الآخرة خير .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا ۖ ۞ [١١٠]

هذه القراءة البيضة عطف على استيأس وقرأ بها من الصحابة عائشة رضي الله عنها ، وقرأ ابن مسعود وابن عباس رحمهما الله ( وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا )<sup>(٢)</sup> والتقدير وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا ، وقرأ مجاهد ( وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا )<sup>(٣)</sup> أي وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا لما رأوا من تفضل الله جلّ وعز في تأخيرهم العذاب . وَرَوَى عن عاصم ( فَتُجَنَّبُ مِنْ تُثُلَاسٍ ) بنون واحدة و ( من ) في موضع رفع اسم ما لم يسم فاعله .

(١) معاني الفراء ٥٥/٢

(٢) أنظر معاني الفراء ٥٦/٢ ، مختصر ابن خالويه ٦٥

(٣) السابقان

## شرح اعراب سورة يوسف

﴿ . . ولكن تصديق الذي بين يديه . . ﴾ [ ١١٢ ]

أي ولكن كان ، ويجوز الرفع بمعنى ولكن هو تصديق الذي بين يديه  
( وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ) .

## شرح إعراب سورة الرعد

بسم الله الرحمن الرحيم

رَبُّ يَسَّرَ :

﴿ المر تلك آيات الكتاب . . ﴾ [١]

ابتداء وخبر ، ويجوز أن يكون التقدير هذا الذي أنزل إليك تلك آيات الكتاب التي وعدت بها ( والذي أنزل إليك من ربك الحق ) ابتداء وخبر ، ويجوز أن يكون الذي عطفاً على آيات في موضع رفع ويكون الحق مرفوعاً نعتاً للذي أو على ضمير مبتدأ . ويجوز أن يكون الذي في موضع خفض عطفاً على الكتاب ويكون الحق رفعا على ضمير مبتدأ ، ويجوز خفضه يكون نعتاً للذي ( ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ) أي بعد وضوح الآيات .

﴿ الله الذي رفع السموات . . ﴾ [٢]

ابتداء وخبر أي ولا بد لها من رافع فهذا من الآيات ( يغير عمدها ) يغير ، ترونها في موضع نصب على الحال أي رفع السموات مرئية بغير عمد ، ويجوز أن يكون مستأنفاً أي رفع السموات بغير عمد ثم قال انتم ترونها ، ويجوز أن يكون ترونها في موضع خفض أي بغير عمد مرئية أي لو كانت بعمد

(١) (٢) سقط من . .

لرأيتموها لكثافة العمد .

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ . . ﴾ [٣]

ابتداء وخبر فدل على قدرته جل وعز في الأرض بعد أن دل عليها في السماء . ( وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ) حُرِّكَتْ الياء في موضع النصب لخفة الفتحة ولم تنصرف لأنها قد صارت بمنزلة السالم . « أن<sup>١</sup> نسيد بكم<sup>٢</sup> » في موضع نصب أي كراهة أن تميد بكم<sup>٣</sup> .

﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ . . ﴾ [٤]

ابتداء وخبر ، ودل بهذا على قدرته جل وعز ( وَجَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ ) عطف ، ويجوز و « جَنَاتٍ » ١١٢ / أ / على « وَجَعَلَ فِيهَا جَنَاتٍ » ، ويجوز أن يكون في موضع خفض عطفاً على كل ( وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صُنُوفٌ وَغَيْرُ صُنُوفٍ ) بالخفض<sup>١</sup> قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير ( وَزُرْعٌ ) بالرفع وما بعده مثله . قال الأصمعي : قلت لأبي عمرو بن العلاء كيف لا تقرأ « وَزُرْعٌ » بالجذر ؟ فقال : الجنات لا تكون من الزرع . قال أبو جعفر : هذا الذي قاله أبو عمرو رحمه الله لا يلزم من قرأ بالجذر لأن بعده ذكر النخيل وإذا اجتمع مع النخيل الزرع قيل لهما : جنة ، وحكي عن محمد بن يزيد أنه قال « وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ » بالخفض أولى لأنه أقرب إليه واحتج بحكاية سيويه : (٣) خَشْنَتْ بَصْدْرَهُ وَضَدْرَ زَيْدٍ ، وأن الجذر أولى من النصب لقربه منه كذا « وَزُرْعٌ » أولى لقربه من أعناب . « صُنُوفٌ » جمع صِنُونٍ مثل نسوة ونشوان وقنوقنوان ، وحكى سيويه قُنُونٌ ، وقال الفراء .

(١ - ١) هذه العبارة كذا وردت في أ ، ب وهي إعراب ، أن تميد بكم ، التي هي جزء من الآية ١٥ - النحل و ١٠ - لقمان و ٣١ - الأنبياء .

(٢) تيسر الداني ١٣١ .

(٣) الكتاب ١ / ٣٧ .

« صُنُون » بالضم لغة تميم وقيس والكسر لغة أهل الحجاز ، فان جمعت صتوا في أقل العدد قلت : أصناء والكثيرة صُبِيَّ وصُبِي . وقرأ الحسن وعاصم وخميد وابن مُحَيِّصٍ ( يُسْقَى ) بالياء على تذكير النبت أو الجمع ، واحتج أبو عمرو للثانيتين بأن بعده ( وَتُفْضَلُ بَعْضُهَا ) ولم يقل بَعْضُهُ . قال أبو جعفر : وهذا احتجاج حسن ، وقرأ أهل الحرمين وأهل البصرة ( وَتُفْضَلُ ) بالنون ، وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً ( وَيُفْضَلُ ) بالياء قال أبو عبيد ونفضل على الاستئناف ، ويفضل على أول السورة . وهذا شيء قد تقدم وانفصل بقوله عز وجل « وفي الأرض قطع متجاورات » . قال أبو جعفر : وهذا احتجاج حسن ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ) في موضع خفض أي عقلاء .

﴿ وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ . . ﴾ [٥]

أي فيجب أن تعجب من قولهم العقلاء لأنه جهل إذا كان الله جل وعز قد دلهم على قدرته وأراهم من آياته ما هو أعظم من إحياء الموتى ، و « عجب » مرفوع ينوي فيه التأخير على خير المبتدأ<sup>(١)</sup> ( إِذَا كُنَّا تُرَابًا ) العامل في « إذا » كنا لأنه لا يجوز أن يعمل ما بعد إن فيما قبلها فاذن قرأ « إِنَّا » فالعامل « إذا » فعل محذوف والتقدير أُتْبِعَتْ إِذَا . ( أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ) أي من سأل عن البعث سأل منكر له بعد البراهين فقد كفر ونظير هذا « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا »<sup>(٢)</sup> أي جدال منكر . ( وَأُولَئِكَ ) مبتدأ ( وَالْأَعْلَالُ ) مبتدأ ثان ( فِي أَعْنَاقِهِمْ ) في موضع الخبر ، والجملة خبر الأول ( وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ) مبتدأ وخبر .

(١) في ب : الابتداء .

(٢) آية ٤ - غافر .



﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ . . ﴾ [٦]

قال قتادة : بالعقوبة قبل العافية قال أبو اسحاق : هو من قولهم : اللّهُمَّ ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو اثننا بعذاب أليم . ( وقد خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ) قد ذكرنا<sup>(١)</sup> ما فيه قال الفراء :<sup>(٢)</sup> يتو نميم يقولون : مَثَلَاتُ يسكون الشاء ( وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ) روي عن ابن عباس أنه قال : ليس في القرآن أرجأ من هذه .

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ . . ﴾ [٧]

وإنما قالوا هذا بعد ظهور الايات والبراهين على النعيب والتهم فقل الله جل وعز : ( إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ ) أي تنذرهم العذاب لكفرهم بعد البراهين ( وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ) قد ذكرنا<sup>(٣)</sup> قول أهل التفسير فيه ، وفيه تقديران في العربية : يكون هاد معطوفاً على منذر ، وهذا من أحسن ما قيل فيه لأن المنذر هو الهادي الى الله جل وعز ، والتقدير إنما أنت منذر هاد ، والتقدير الآخر أن يكون مرفوعاً بالابتداء ، والتقدير ولكل قوم نبي هاد .

﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى . . ﴾ [٨]

ابتداء وخبر ، وكذا ( وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ) .

﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ . . ﴾ [٩]

نعت ، وإن شئت على اضممار مبتدأ ، وإن شئت بالابتداء وما

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٨٧ أ .

(٢) معاني الفراء ٥٩/٢ .

(٣) أنظر ابن النحاس ١٨٧ أ .

## شرح إعراب سورة الرعد

بعده/١١٢ب/ خبره ويجوز في الاعراب النصب على المدح والخفض على البدل و (الكبير) المبتلى المستدر على كل شيء و (المستعالي) المستعلي على كل شيء ، وحذفت الياء لأنه رأس آية .

﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ ﴾ [١٠]

مرفوع ينسب به التأخير . قال أبو اسحاق : والتقدير ذو سواء ، كما يقال : رَجُلٌ عَدْلٌ ، وقيل : سواء بمعنى مُسْتَوٍ وهو مرفوع بالابتداء . قال أبو اسحاق : ولا يجوز عند سيبويه هذا لأنه لا يُتَّذَرُ بِنَكْرَةٍ . قال أبو جعفر : والمعنى أنه يستوي عند الله جل وعز هؤلاء وعلمه بهم واحد ، وقال حسان :

٢٤٤ - فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ

وَيَسْذُحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءٌ (١)

أي بمنزلته عند الله جل وعز .

﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ ﴾ [١١]

جمع مُعَقِّبَةٍ والهاء للمبالغة ولهذا جاز ( يحفظونه ) على التذكير ( من أمر الله ) أي حفظهم إياه من أمر الله جل وعز أمرهم أن يحفظوه مما لم يقدر عليه وقيل المعنى أن المعقبات من أمر الله جل وعز وهذان الجوابان على قول من قال : أن المعقبات الملائكة وأما من قال : أن المعقبات الشرط فالمعنى عنده يحفظونه من أمر الله على قولهم . ( إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ) فيه قولان : أحدهما أن المعنى أن الله لا يغير ما بإنسان من نعمة

(١) أنظر ديوان حسان بن ثابت ٨ ، معاني القرآن للفراء ٣١٥/٢ ، أمن يهجو . . . تفسير الطبري ١٤٠/٢٠ .

## شرح إعراب سورة الرعد

وكرامة ابتداء بها بأن يعاقبه أو يعذبه إلا أن يغير ما بنفسه ، والقول الآخر أن الله جل وعز لا يغير ما بقوم مؤمنين صالحين فيسميهم كافرين فاسقين إلا أن يفعلوا ما يوجب ذلك ولا يأسر بذلالهم إلا أن يغيروا ما بأنفسهم : ( وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له ) فحذّرهم الله جل وعز بعد أن أعلم أنه يعلم سرائرهم وما يخفون . ( وما لهم من دونه من والٍ ) أي من وليّ ينصرهم ويمنع منهم .

﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ . . ﴾ [١٢]

ابتداء وخبر ( خوفاً وطمئناً ) على المصدر . وقول<sup>(١)</sup> أهل التفسير خوفاً للمسافر وطمئناً للحاضر على الأكثر . وحقيقته على العموم لكل من خاف أو طمئع ( وينشئ السحاب الثقال ) جمع سحابة فلهذا نعت بالثقال .

﴿ وَيَبْسُجُ الرُّعْدُ بِحَمْلِهِ . . ﴾ [١٣]

أهل<sup>(٢)</sup> التفسير يتولون : الرعد<sup>(٣)</sup> اسمٌ مَلَكٌ فهذا حقيقة ، وقيل ؛ أنه مجاز [ وأنه الصوت فيكون معنى يسبح يذلّ على تنزيه الله جل وعز عن الأشياء فنسب التسييح إليه مجازاً ]<sup>(٤)</sup> .

﴿ . . وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ . . ﴾ [١٤]

أي وما دعاء الكافرين الأوثان ( إلا في ضلالٍ ) عن الصواب وعن الانتفاع بالاجابة .

(١) ب د : وقار

(٢ - ٣) سقط من ب د

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب د

## شرح إعراب سورة الرعد

﴿ وَلَهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ﴾ [١٥]

قد تكلم العلماء في معنى هذا ، ومن أحسن ما قيل أن السجود ههنا الخضوع لتدبير الله جل وعز وتصريفه من صفة<sup>(١)</sup> وسقم وغيرهما ( طوعاً وكرهاً ) أي يتقادون على ما أحبوا أو كرهوا لا حيلة لهم في ذلك ، وظلالهم أيضاً مقادة لتدبير الله جل وعز وأجرائه الشمس بزيادة الظل ونقصانه وزواله بتصريف<sup>(٢)</sup> الزمان وتجري الشمس على ما دبره جل وعز .

﴿ ... هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ... ﴾ [١٦]

أي المؤمن والكافر ( أم هل تستوي الظلمات والنور ) أي الكفر والإيمان .

﴿ ... فَسَأَلْتُ أَوْدِيَّةً بِقَدْرِهَا ... ﴾ [١٧]

قال أهل التفسير : أي بقدر ملئها ، وقيل : ما قُدِّرَ لها ( فاحتمل اليلُ زبداً رايياً ) ثم الكلام ثم قال جل وعز ( ومما توفدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد ) رفع بالابتداء عند البصريين ، وقال الكسائي : (٣) ارتفع لأن معناه مما توفدون عليه في النار زبد ، قال : وهو الغشاء . وقد غشي يغشي غشياً وغشياناً وهو ما لا ينتفع به مثله أي مثل زبد البحر ( كذلك ) في موضع نصب ، ( فأما الزبد ) أي من هذه الأشياء ( فيذهب جفاءً ) على الحال من قولهم : انجفأت القدر إذا زمت بزبدتها ، وهو الغشاء أيضاً .

(١) ب ، د : إلى .

(٢) ب ، د : بتصريف .

(٣) في ب ود زيادة ، إنما .

## شرح إعراب سورة الرعد

﴿ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَى . . ﴾ [١٨]

في موضع رفع يجوز أن يكون التقدير جزاء الحسنى ، وقيل : هو اسم للجنة . أولئك لهم سواء الحساب والمناقشة والتوبيخ واحتياط الحسنات بالسيئات .

﴿ الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ . . ﴾ [٢٠]

في موضع رفع على البدل من قوله جل وعز ( إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ ) ( الأنبياء ) .

﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ . . ﴾ [٢١]

أي يصلون أرحامهم ومن / ١١٣ / أمر الله جل وعز باكرامه واجلاله من أهل الطاعة .

﴿ . . وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ . . ﴾ [٢٢]

أي يدفعون ، إذا همسوا بالسيئة فكروا فارتدعوا ودفعوها بالاستغفار والاقلاع . وهذا حسن من الفعل ، وينهون أيضا عن المنكر بالسورعةظة أو بالعلظة فهذا كله حسن . ( أُولَئِكَ لَهُمْ عُقُوبَةُ الدَّارِ ) .

﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ . . ﴾ [٢٣] ، [٢٤]

بدل من عقبى ( يَدْخُلُونَهَا وَمِنْ صَلَاحٍ ) وهذا من مشكل النحو لأن أكثر النحويين يقولون : ضربته وزيد ، فيصح حتى يؤكد المضمرة . فتكلم النحويون في هذا حتى قال جماعة منهم قمت وزيد ، جيد بالف لأن هذا ليس بمنزلة المجرور لأن المجرور لا يتفصل بحال ، وكان أبو اسحاق يذهب الى أن

## شرح إعراب سورة الرعد

الأجود : قُمتُ وزيداً بمعنى معاً إلا أن يطول الكلام فتقول : قُمتُ في الدار وزيدٌ ، وضربتُك أمس وزيدٌ وإن شئت نصبت . وإنما ينظر في هذا إلى ما كان منفصلاً فُشِبَ بالتوكيد . قال أبو جعفر : يجوز عندي - والله أعلم - أن يكون « مَنْ » في موضع رفع ويكون التقدير أولئك ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم لهم عفي الدار . ( والملائكة ) ابتداء ( يدخلون ) في موضع الخبر ، والتقدير يقولون ( سلامٌ عليكم ) .

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ . . ﴾ [٢٧].

هذا أيضاً على التعت بعد أن راوا الآيات .

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا . . ﴾ [٢٨]

في موضع نصب على البدل من ( مَنْ ) ( وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ) أي بوعده . ( أَلَا ) تنبيه ( يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ) أي قلوبهم .

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا . . ﴾ [٢٩]

في موضع رفع بالابتداء وخبره ( طوبى لهم ) ويجوز أن يكون « الذين » في موضع نصب بدلاً من « مَنْ » وبمعنى أعني ، ويجوز أن يكون « طوبى » في موضع نصب بمعنى جعل الله لهم طوبى .

﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ . . ﴾ [٣٠]

الكاف في موضع نصب والأمة الجماعة .

﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ . . ﴾ [٣١]

« أَنَّ » في موضع رفع أي لو وقع هذا وللعلماء في هذه الآية أقوال منها

## شرح إعراب سورة الرعد

أن الجواب محذوف ، والتقدير لكان هذا القرآن ، وقيل : التقدير لمسا آمنوا . قال الكسائي : المعنى وددنا أن قرأنا سُيِّرَتْ به الجبال فهذا بغير حذف ، وللغراء فيها قول حسن . قال : يكون الجواب فيما قبله أي وهم يكفرون بالرحمن ولو أن قرأنا سُيِّرَتْ به الجبال . ( بلِ الله الأسرَ جميعاً ) على الحال . ( أفلم يَبْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا ) وفيه لغات : يقال : يَبْأَسُ ويقال : يَبْئُسُ على فعل يفعل ، ويقال يَبْسُ يَبْسُ . المستقل على لفظ الماضي . ( أن لو يشاء الله ) في موضع نصب .

﴿ أَقَمَّنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ . . ﴾ [٣٣]

رفع بالابتداء ، والخبر ، محذوف دلّ عليه ( وَخَلَقُوا لَهِ شُرَكَاءَ ) قال الكسائي والنسائي التقدير كشركائهم ( كُلِّ سَمُوهُمْ ) [ أي سموهم ]<sup>(١)</sup> بخلقت خلقوه أو فعل فعلوه بقدرتهم ( أَمْ بظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ ) قيل : معناه ليس له حقيقة ، وقيل : أو بظاهر من القول قد ذُكِرَ في الكتب . وقرأ يحيى بن وثاب ( وَصِدُّوا ) بكسر الصاد لأن الأصل صِدُّوا فَقُلِبَتْ حَرَكَةُ الدال على<sup>(٢)</sup> الصاد .

﴿ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . ﴾ [٣٤]

لعنة الله جل وعز إياهم ومعاداة المؤمنين لهم .

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ . . ﴾ [٣٥]

رفع بالابتداء عند سبويه ، والتقدير عنده فيما يُقَصُّ عليكم مثل الجنة

(١) زيادة من ب و د .

(٢) ب ، د ، هـ ، إلى .

## شرح إعراب سورة الرعد

أو مثل الجنة فيما نقص عليكم ، وقال الفراء<sup>(١)</sup> : الرفع له « تجري من تحتها الأنهار » والمعنى الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار كما يقال : جلية فلان أسمر . قال محمد بن يزيد : من قال : مثل بمعنى صفة فقد أخطأ لأنه إنما يقال : صفة فلان أنه ظريف وأنه كريم ، ويقال : مثل زيد مثل عمرو « ومثل » مأخوذ من الشال والحدو ، وصفة مأخوذة من التحلية<sup>(٢)</sup> والنعث ، وإنما التقدير فيما نقص عليكم مثل الجنة ( أكلها دائم ) وفيها كذا وفيها كذا . ( تلك عقبى الذين اتقوا ) ابتداء وخير ، وكذا ( وعقبى الكافرين النار ) .

### ﴿ وَالَّذِينَ آمَنَاهُمْ الْكِتَابَ . . ﴾ [٣٦]

قيل : يعني به المؤمنين والكتاب القرآن ( من الأحزاب ) أي الذين تحزبوا على عداوة رسول الله ﷺ والمؤمنون يتكبرون ما لم يوافقهم . وقيل الذين أوتوا الكتاب اليهود والنصارى يفرحون بالقرآن لأنه مصدق بأنبيائهم وكتبهم وإن لم يؤمنوا بمحمد/ ١١٣ ب / ﷺ .

### ﴿ . . وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله . . ﴾ [٣٨]

أي إلا بأن يأذن له أن يسأل الآية فيعلم أن في ذلك صلاحاً . ( لكل أجل كتاب ) أي لكل أمة<sup>(٣)</sup> كتاب مكتوب وأمر مقدر مقضي تقف عليه الملائكة ليعلمن بذلك قدرة الله جل وعز ، وكذلك ﴿ . . وعنده أم الكتاب ﴾ [٣٩] وقد بينا معنى<sup>(٤)</sup> ( يمحوا الله ما يشاء ويثبت ) .

(١) معاني الفراء ٦٥/٢ .

(٢) ب . د . : الحلية .

(٣) ب . د . : مدة .

(٤) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٠ ب .



## شرح إعراب سورة الرعد

﴿ وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ . . ﴾ [٤٠] في موضع جزم بالشرط ودخلت النون توكيداً .

﴿ . . نَقُصُّهَا مِنْ أَطْرَافِهَا . . ﴾ [٤١]

جمع طرف . وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> قول أهل التفسير فيه ، وقال عبد الله بن عبد العزيز : الطرف الكريم من كل شيء ، وجمعه أطراف كما قال الأعشى :

٢٤٥ - هُمُ الطَّرْفُ النَّاكِي الْعَدُوَّ وَأَنْتُمْ

بِقُصَايَ ثَلَاثِ تَأْكُلُونَ الْوَقَائِصَ<sup>(٢)</sup>

قال : وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه « العلم أودية في أيّ وادٍ أخذت منه خسرت فخذ من كل شيء طرفاً »<sup>(٣)</sup> أي خياراً وقال الله جل وعز « نقصها من أطرافها » أي من علمائها ، والعلماء هم الخيار الكرماء ، ومنه « ما يدري أي طرفيه أطول »<sup>(٤)</sup> أي ما يدري الكرم يأتيه من ناحية أبيه أو من ناحية أمه لبلهه ؟ والطرف : الفرس الكريم ، والطارف ما استفيد .

﴿ . . فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعاً . . ﴾ [٤٢]

أي لله جل وعز المكر الثابت الذي يحقق بأهله . ومعنى المكر من الله جل وعز أن ينزل العنوبة بمن يستحقها من حيث لا يعلم . ( وسيعلم الكفار ) والكافر بمعنى واحد يؤذي عن جمع .

(١) المصدر السابق ورقة ١٩٩ أ .

(٢) أنظر : ديوان الأعشى ١٤٩ . . . الناكور العدو . . . الوقائص والوقائد : المكسورة الأعناق أي انهم يأكلون العينة من البهائم التي سقطت لكسرت عنقها .

(٣) أنظر البحر المحيط ٤٠٠/٥ .

(٤) أنظر : مجمع الأمثال للميداني ٢/٢١٤ رقم ٣٥٠٣ لا يدري أي . . .

## شرح إعراب سورة الرعد

﴿ . . قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ . . ﴾ [٤٣]

في موضع رفع ( شَهِيداً ) على البيان ( وَمَنْ عِنْدَهُ ) في موضع خفض  
عطفاً على اللفظ ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على المعنى ( عِلْمُ  
الْكِتَابِ ) رفع بالابتداء .



## شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّكِيبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ . . . [١]﴾

أي هذا كتاب أنزلناه إليك في موضع رفع على النعت لكتاب (لِيُخْرِجَ النَّاسَ) لام كي ، والتقدير ليخرج الناس (يَاذَنُ رَبُّهُمْ) والأذن يُسْتَعْمَلُ بمعنى الأمر مجازاً (إلى صراط العزيز الحميد) .

﴿اللَّهُ . . . [٢]﴾

على البدل والرفع على الابتداء ، وإن شئت على إضمار مبتدأ ، وكذا (وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ) .

﴿الَّذِينَ يَسْتَحْبُونَ الْخَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا . . . [٣]﴾

قال أبو إسحاق : عِوَجًا مصدر في موضع الحال . قال أبو جعفر : وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سَلِيمَانَ يَقُولُ : هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ ثَانٍ وَهَذَا مَا يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ أَحَدَهُمَا بِحَرْفِ ، والتقدير ويبغون بها<sup>(١)</sup> عِوَجًا .

(١) ب ، د : لها .

## شرح إعراب سورة إبراهيم

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ...﴾ [٤].

نصب بلام كي «فَيُضِلُّ الله مَنْ يَشَاءُ» مستأنف، وعند أكثر النحويين لا يجوز عطفه على ما قبله، ونظيره «لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ»<sup>(١)</sup> وأنشد النحويون:

٢٤٦ - يُرِيدُ أَنْ يُعَرِّبَهُ فَيُعْجِضُهُ<sup>(٢)</sup>.

قال أبو إسحاق: يجوز النصب «فَيُضِلُّ الله مَنْ يَشَاءُ» على أن يكون مثل «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا»<sup>(٣)</sup> أي صار أمرهم إلى هذا.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ...﴾ [٥].

يجوز أن تكون «أَنْ» في موضع نصب أي بأن أخرج قومك. وهذا مذهب سيويه كما يقال: أمرته أَنْ فَمَ والمعنى عنده أمرته أن يقوم ثم حمل على المعنى كما قال:

٢٤٨ - وَأَنَا الَّذِي قَتَلْتُ بَكْرًا بِالْقَنَّا<sup>(٤)</sup>.

ويجوز أن تكون «أَنْ» لا موضع لها من الإعراب مثل: أُرْسِلْتُ إِلَيْهِ أَنْ قُمْ،

(١) آية ٥ - الحج.

(٢) الشاهد لرؤية بن العجاج انظروا ديوانه ١٨٦ وقبله «والشعر لا يستطيعه من يظلمه»، الكتاب ١/٤٣٠، شرح الشواهد للشنترى ١/٤٣٠ وورد غير منسوب في: «عالي القرآن للمراء» ٢/٦٨، تفسير الطبري ١٤/١٠٦.

(٣) آية ٨ - القصص.

(٤) نسب الشاهد لمهمل وهو صدر بيت عجره «وتروكت نخلت غير ذات سنام» انظر: المنصب ٤/١٣٤، إعراب القرآن المنسوب للزجاج ١/٢١٤ وروى كما يأتي: «إن الذي قتلته بكر بالقننا» ولم يك منها غير ذات سنام المقصود والمدود لابن ولاد ٨٨.

## شرح إعراب سورة إبراهيم

والمعنى أي قُمْ، ومثله قوله سبحانه «وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا»<sup>(١)</sup>.

﴿ . . يَسْؤُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ . . ﴾ [٦].

في موضع آخر بغير واو كان بالسواو فهو عند الفراء<sup>(٢)</sup> بمعنى يُعَذِّبُونَكُمْ وَيُذَبِّحُونَكُمْ<sup>(٣)</sup> فيكون الذبيح<sup>(٣)</sup> غير العذاب الأول ويجوز عند غيره أن يكون / ١١٤ / بعض الأول وإذا كان بغير واو فهو تبين للأول وبدل منه كما أشد سيويته :

٢٤٨ - مَتَى تَأْتِنَا تَلْمِمْ بِنَا فِي دِيَارِنَا .

تَجِدُ حَظَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجًا<sup>(٤)</sup>

﴿ . . فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [٨].

كسرت إن لأن ما بعد الفاء في المجازاة مستأنف واللام للتوكيد.

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ . . ﴾ [٩].

على البدل ولم يخفض ثمود لأنه جعل اسماً للمقبيلة، ويجوز خفضه يجعل اسماً للحي (والذين من بعدهم) في موضع خفض معطوف (لا يعلمهم إلا الله) رفع بالفعل (جاءتهم رؤسهم بالبينات).

وإن شئت حذف الضمة من السين لثقلها (فردوا أيديهم في أفواههم) فإذا

(١) آية ٦ - ص.

(٢) أنظر معاني الفراء ٦٨/٢، ٦٩.

(٣-٣) في ب، هـ ويذبحوا فيكون الذبيح هـ.

للتشمري ٤٤٦/١، شرح القصائد التسع لابن النحاس ٢٤٩: ونسب لعبد الله بن الحر في اللسان (نور).

(٤) استشهد بالبيت غير منسوب في: الكتاب ٤٤٦/١، شرح الشواهد.

أفردت قلت: فَمُ وَالْأَصْلُ فَوْهُ، فجمع على أصله مثل حوضٍ وأحواضٍ.

﴿ . . وما كان لنا أن تأتيكم ﴾ [١١] في موضع رفع بكان .

﴿ . . وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا ﴾ [١٢] واللازم آذَى يَأْذِي آذَى .

﴿ . . ذَلِكَ لِمَنْ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدَ ﴾ [١٤].

وَمَنْ أَمَالَ أَرَادَ أَنْ يَدَلَ عَلَى أَنَّهُ مِنْ خَفَتِ.

﴿ . . وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [١٥] ويجوز<sup>(١)</sup> رفع عنيد<sup>(٢)</sup> نعتاً لكل .

﴿ . . يَتَجَرَّعُهُ ﴾ [١٧].

أي تكرهه الملائكة على ذلك لِيُعَذَّبَ بِهِ (ولا يكاد يسيغه) أي ينزل من حلقه (ويأتيه الموت من كل مكان) أي يأتيه ما يُسَات منه من كل مكان من جسده (ومن ورائه عذاب غليظ) قيل: من وراء ما يُعَذَّبُ بِهِ عذاب آخر غليظ.

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ﴾ [١٨].

التقدير عند سيويه<sup>(٣)</sup> والأخفش وفيما يُقْصَصُ عَلَيْكُمْ . وقال الكسائي: إنما مثل أعمال الذين كفروا كرماد، وقال غيره «مثل الذين كفروا» مبتداً «أعمالهم» بدل منه، والتقدير مثل أعمالهم، ويجوز أن يكون مبتداً ثانياً كما حكى صفة فلان أنه

(١-١) ساقط من به، د.

(٢) أنظر الكتاب ٧١/١ . . (مثل الجنة التي وعد بها المتفون) . . فإنما وضع المثل للحديث الذي بعده وذكر بعد أخبار وأحاديث فكانه على قوله ومن القصص مثل الجنة أو دعا يقص عليكم مثل الجنة فهو محمول على هذا الإضمار ونحوه.

## شرح إعراب سورة إبراهيم

أحمر. قال القراء<sup>(١)</sup> ولو قرأ قارئ بالخفض أعمالهم جاز، وأنشد:

٢٤٩ - ما لِلْجَمَالِ مِثْلُهَا وَثِيْدًا<sup>(٢)</sup>.

(في يوم عاصف) على النسب عند البصريين بمعنى ذي عاصف، وأجاز القراء<sup>(٣)</sup> أن يكون بمعنى في يوم عاصف الريح، وأجاز أيضاً أن يكون عاصف للريح خاصّة ثم يتبعه يوماً، قال: وحكى نحويونا: هذا جحر ضب خرب. قال أبو جعفر: هذا مما لا ينبغي أن يُحمل كتاب الله جل وعز عليه، وقد ذكر سيوريه أن هذا من العرب غلط واستدلّ بأنهم إذا ثنوا قالوا: هذان جحرا ضب خربان؛ لأنه قد استبان بالثنية والتوحيد، ونظير هذا الغلط قول النابغة<sup>(٤)</sup>:

٢٥٠ - أَيْنَ آلِ مَيْمَةَ رَائِحٌ أَوْ مُغْتَدِي

عَجَلَانِ ذَا زَادٍ وَغَيْرُ مُزَوَّدٍ  
زَعَمَ الْبَوَارِحُ أَنَّ رَحَلْتَنَا غَدًا

وبذلك خَبَرْنَا الْغُرَابَ الْأَسْوَدَ<sup>(٥)</sup>

فلا يجوز مثل هذا في كلام ولا لشاعر نعرفه فكيف يجوز في كتاب الله جل وعز ثم أنشد القراء بيتاً:

(١) معاني القراء ٧٣/٢

(٢) نسب الشاعر للزباء وبعبه، أجد لا يحملن أم حديدًا. أدب الكاتب ٢٢٢. شرح أدب الكاتب للحارثي ٢٤٨، معني المسد رقم ٨١٧. ونسب لبعض صاحب جديده في الكامل ٤٢٨/٢ وبسب أيضاً للحنفاء بنت عمرو في الشريد في: المقامد المحمدية ٤٤٨/٢ ولم أجد في ديوانها. وهو غير منسوب في معاني القراء ٧٣/٢.

(٣) انظر معاني القراء ٧٤/٢.

(٤) انظر ديوان النابغة المدياني ٣٨.

(٥) في الديوان: ... رحلنا غداً. الغداف الأسود.



٢٥١ - يا صاحِ بَلِّغْ ذَوِي الزُّوْجَاتِ كُلَّهُمْ

أَنْ لَيْسَ وَصَلُ إِذَا انْحَلَّتْ عُرَى الذَّنْبِ<sup>(١)</sup>

وزعم أن أبا الجراح أنشده إياه بخفض «كلهم»، وهذا مما لا يعرج عليه لأن النصب لا يفسد الشعر، ومن قرأ «في يوم عاصف» بغير تنوين أقام الصفة مقام الموصوف أي في يوم ريح عاصف.

﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [٢١].

أي من قبورهم ونصب «جميعاً» على الحال (تبعاً) بمعنى ذي تبع، ويجوز أن يكون جمع تابع. قال علي بن سليمان التقدير سراء علينا جزعنا وضبرنا.

﴿. . . إِلَّا أَنْ دَعَوْتَكُمْ﴾ [٢٢].

في موضع نصب استثناء ليس من الأول (وما أنتم بمُصْرِحِينَ) بفتح الياء لأن ياء النفس فيها لعتان: الفتح والنسكين إذا لم يكن قبلها ساكن فإذا كان قبلها ساكن فالفتح لا غير، ويجب على من كسرهما أن يقرأ «هي عصاي»<sup>(٢)</sup> بكسر الياء، وقد قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة (بُصْرِيَّ إِنِّي)<sup>(٣)</sup> بكسر الياء قال الأخفش سعيد: ما سمعتُ هذا من أحد من العرب ولا من النحويين، وقال الفراء: لعل الذي قرأ بهذا ظنَّ أن الياء تخفض الكلمة كلها. قال أبو جعفر: فقد صار هذا

(١) ورد الشاهد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ٧٥/٢ وقد نسبته محققاً الأستاذ محمد علي النجار لأبي الغريب وهو اعرابي أدرك العباسيين. الخزانة ٣٢٥/٢ . ذوي الحاجات كلهم (غير منسوب) .

(٢) آية ١٨ - طه . قراءة الحسن انظر المحضب ٤٨/٢ .

(٣) انظر معاني الفراء ٧٥/٢ .

## شرح إعراب سورة إبراهيم

بإجماع لا يجوز وأن كان الفراء قد نقض هذا وأنشد:

٢٥٢ - قال لها هل لك ياتافي / ١١٤ ب

قالت له ما أنت بالمرضي<sup>(١)</sup>

ولا ينبغي أن يُحمل كتاب الله جل وعز على الشذوذ. ومعنى (بما أشركتموني) من قبل أنه قد كان مشركاً قبلهم، وقيل: من قبل الأمر.

﴿ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة﴾ [٢٦].

ابتداء وخبر، وأجاز الكسائي والفراء: ومثل كلمة خبيثة على النسق وحكيًا أن في قراءة أبي (وضرب مثل كلمة خبيثة)<sup>(٢)</sup>.

﴿... وأحلوا قومهم دار البوار﴾ [٢٨] مفعولان.

﴿جهنم﴾ [٢٩].

منصوب على البدل من دار، ولم تنصرف لأنها مؤنثة معرفة مشتقة من قولهم: ركية جهنم<sup>(٣)</sup> إذا كانت مُعَرَّة.

﴿وجعلوا لله أنداداً ليضلوا عن سبيله﴾ [٣٠].

نصب بلام كي وبعضهم يسميها لام العاقية. والمعنى أنه لما آل أمرهم إلى هذا كانوا بمتزلة من فعل ذلك ليكون هذا.

(١) نسب الشاهد للأغلب العجلي في الخزانة ٢/٢٥٧ - ٢٥٨، وورد غير مسوب في معاني القرآن للفراء ٢/٧٦، المحنّب ٢/٤٩.

(٢) قراءة أبي في معاني الفراء ٢/٧٦، وضرب مثلاً كلمة خبيثة، وجاء في البحر المحيط ٥/٤٢٢ وفرا أبي، وضرب الله مثلاً كلمة خبيثة.

(٣) جاء في اللسان (جهنم): بئر جهنم وجهنم: بعيدة القمر، والركية: البئر.

﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [٣١].

في (يقيموا) للنحويين أقوال: قال الفراء: ناويله الأمر. قال أبو إسحاق: بمثل هذا قال المعنى ليقموا الصلاة ثم حذفت اللام لأنه قد تقدم الأمر قال: ويجوز أن يكون مبنياً لأن اللام حُذِفَتْ وَبُنِيَ لأنه بمعنى الأمر. قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: حدثنا محمد بن يزيد عن المازني قال: التقدير قل للذين آمنوا أقيموا الصلاة يقيموا، وهذا قول حسن لأن المؤمنين إذا أمرُوا بشي، قبله<sup>(١)</sup> فهو جواب الأمر (وَيُتَّقُوا) عطف عليه. (مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ فِيهِ وَلَا حِلَالٌ) جعلت «لا» بمعنى ليس، وإن شئت رفعت ما بعدها بالابتداء، ويجوز رفع الأول ونصب الثاني بغير تنوين وتنوين، ويجوز نصب الأول بغير تنوين ورفع الثاني بتنوين ونصبه بتنوين. قال الأخفش: خلال جمع خلّة وقال أبو عبيد: هو مصدر مثل القتال، وأنشد:

٢٥٣ - وَلَسْتُ بِمَقْبُولِي الْخِلَالِ وَلَا قَالَ (٢)

﴿... دَائِبِينَ﴾ [٣٣] على الحال أي دائبين فيما يؤدي إلى صلاح الناس.

﴿وَأَنَا كُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ [٣٤].

في معناه أقوال فمذهب الفراء من كل سؤالكم، كما تقول: أنا أعطيتك سؤاله وإن لم يسأل شيئاً أي ما لم يسأل لسأله، وقال الأخفش: وأناكم من كل ما

(١) في ب: قبلوه.

(٢) الشاهد لامرئ القيس وصدوره، «صرفت الهوى عنهن من غشية الردى».

## شرح إعراب سورة إبراهيم

سألتموه شيئاً، ومثله: «أَوْفَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» (١١) أي من كل شيء، في زمانها شيئاً. قال ويكون على التكثر. وحكى سيبويه: ما بقي منهم مخبرٌ. وذلك معروف في كلام العرب، وفيه قول رابع وهو أن الناس قد سألوا على تفرق أحوالهم الأشياء فخطبوا على ذلك.

﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا . ﴾ [٣٥].

مفعولان (واجنيبي) ويقال على التكثر: جنيبي، ويقال: أجنبي (أن نعبد) في موضع نصب والمعنى من أن نعبد الأصنام.

﴿ . . . فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي . ﴾ [٣٦].

أي من أهل ديني ومن أصحابي (ومن عصائي فأنك غفور رحيم) أي له أن تاب.

﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ . ﴾ [٣٧].

وحذف المفعول لأن «من» تدل عليه وكذا ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ [٤٠].

﴿ وَلَا تُخْزِنِ اللَّهُ غَافِلًا . ﴾ [٤٢] مفعولان .

قال أبو إسحاق: «مُخْطَعِينَ مُقْنَعِي رُؤُوسِهِمْ» [٤٣] نصب على الحال. والمعنى ليوم تشخص فيه أبصارهم مهطعين أي مسرعين (لا يرتد إليهم طرفهم) رفع يرتد (وأفئدتهم) مبتدأ (هؤلاء) خبره.

﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا . ﴾ [٤٤].

(١) آية ٢٣ - النمل .

## شرح إعراب سورة إبراهيم

ليس لجواب الأمر<sup>(١)</sup> ولكنه معطوف على يأتيهم أو مستأنف. وقد أشكل هذا على بعض النحويين حتى قال: لا يُنصب جواب الأمر بالفاء، وهذا خلاف ما قال الخليل رحمه الله وسيبويه، وقد أنشد النحويون:

٢٥٤ - يَأْتِي سِيرِي عَنَقاً قَبِيحاً

إِلَى سُلَيْمَانَ فَنَسْتَبْرِخُ<sup>(٢)</sup>

وإنما<sup>(٣)</sup> امتنع النصب في الآية لأن المعنى ليس عليه<sup>(٤)</sup> (أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أي من زوال عما أنتم عليه من الأمان إلى الانتقام والمجازاة/١١٥.

❖ . . وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ [٤٦].

«إن» بمعنى «ما» وهذا يروى عن الحسن كذا، وأن مثله «فإن كنت في شك مما أنزلناه إليك»<sup>(٥)</sup>، وكذا «قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين»<sup>(٦)</sup> وقد قيل في هاتين الآيتين غير ما قال وذلك في مواضعهما، وقرأ مجاهد (وإن كان مكروهم لتزول من الجبال)<sup>(٧)</sup> بفتح اللام ورفع الفعل، وبه قرأ الكسائي، وكان محمد بن يزيد فيما حكى عنه يختار فيه قول قتادة. قال هذا لكفرهم مثل قوله جل وعز: «تكاد السموات يتفطرن منه»<sup>(٨)</sup>. قال أبو جعفر: وكان أبو إسحاق يذهب إلى أن

(١) في أ «بواجب للأمر» وأظنه تصحيحاً وما أثبتته من ب ود.

(٢) مر الشاهد ٢٠٢.

(٣-٤) ساقط من ب د.

(٤) آية ٩٤ - يونس.

(٥) آية ٨١ - الزخرف.

(٦) روي عن الإمام علي. انظر معاني الفراء ٧٩/٢.

(٧) آية ٩٠ - مريم.

## شرح إعراب سورة إبراهيم

هذا جاء على كلام العرب لأنهم يقولون: لو أنك بلغت كذا ما وصلت إلى شيء وإن كان لا تبلغه وكذا في «إن»، وأنشد سيويه:

٢٥٥ - لَئِنْ كُنْتَ فِي جُبِّ ثَمَانِينَ قَامَةً  
وَرُقُيْتُ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ<sup>(١)</sup>

وَرُقِيَ عَنْ عَمْرٍو وَعَلِيٍّ وَعَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَرَرُوا (وإن كاد مكرهم لتزول منه الجبال)<sup>(٢)</sup>، بالذال ورفع الفعل. والمعنى في هذا بين وإنما هو تفسير وليس بقراءة.

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾ [٤٧].

مجاز كما يقال: مُعْطِيَ دَرْهَمٍ زَيْدًا، وأنشد سيويه:

٢٥٦ - تَرَى الثَّوْرَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ  
وَسَائِرُهُ بِإِدِّ إِلَى الشَّمْسِ أَجْمَعِ<sup>(٣)</sup>

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [٤٨].

اسم ما لم يسم فاعله «غَيْرَ الْأَرْضِ» خبره. وفي معناه قولان: أحدهما أنها تُبَدَّلُ أَرْضًا غَيْرَ هَذِهِ وفي هذا أحاديث، والقول الآخر أن تبديلها أذهاب جبالها وجعلها فاعلاً صافصفاً، وتبديل السماء انقطاعها وانتثار كواكبها وتكوير شمسها، كما يقال: بَدَّلْتُ خَاتَمِي أَي غَيَّرْتُهُ عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ.

(١) الشاهد للأعشى أنظر: ديوانه ق ١٥ ص ١٢٣، الكتاب ٢٣١/١، اللسان (سبب) اشتقاق أسماء الله للزجاجي ورقة ١٣٠ ب (غير مشوب).

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ٦٩.

(٣) ورد الشاهد غير منسوب في: الكتاب ٩٢/١، معاني القرآن للفراء ٨٠/٢، تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٤٨، تفسير الطبري ١٣/٢٤٨، الخزانة ٢/١٧٣.

## شرح إعراب سورة إبراهيم

﴿... مُقْرَنَيْنِ . .﴾ [٤٩].

نصب على الحال (مُقْرَنَيْنِ) معطوفة أيديهم وأرجلهم إلى اعتاقهم  
بالسلاسل والأغلال. والقَرْنُ يفتح وراء الحبل الذي يُجمَعُ به بين الشيئين. قال  
جرير:

٢٥٧ - وابنُ اللَّبُونِ إذا ما لُرَّ في قَرْنٍ

﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ . .﴾ [٥٢].

ابتداء وخبر أي هذا الوعظ قد بلغ لهم إن اتَّعَظُوا (وَلْيَنْذَرُوا بِهِ) لام كي،  
والفعل محذوف لعلم السامع (وَلْيَعْلَمُوا إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلْيَذَكِّرْ أُولُو الْأَلْبَابِ)  
عطف عليه.

---

(١) الشاهد صدر بيت لجرير عجزه «لم يستطع صولة الزل القناعيس». أنظر ديوان جرير ٣٢٣، الكتاب  
٢٦٥/١، شرح الشواهد للشتمري ٢٦٥/١.

## شرح إعراب سورة الحجر بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ . . ﴾ [١] التقدير هذا تلك آيات الكتاب . .

﴿رُبَّمَا . . ﴾ [٢].

فيه ثمانية أوجه: قرأ الأعمش وحمزة والكسائي (رُبَّمَا) <sup>(١)</sup> مثقلة، وقرأ أهل المدينة وعاصم (رُبَمَا) <sup>(٢)</sup> مخففة. والأصل التثقيل، والعرب تخفف المَثَقَل ولا تثقل المخفف. وقال سيبويه <sup>(٣)</sup>: لو سميت رجلاً رَبَّ مخففة ثم صغرت رددته إلى أصله فقلت: رَبِّيَّب. قال إسماعيل بن إسحاق: حدثنا نصر بن علي عن أبيه عن الأصمعي قال: سمعت أبا عمرو بن العلاء يقرأ «ربما» مخففة ومثقلة. قال: التخفيف لغة أهل الحجاز والتثقيل لغة تميم وقيس وبكر. وحكى أبو زيد أنه يقال: رُبَّمَا ورُبَّمَا، وهذا على تأنيث الكلمة. فهذه أربع لغات وحكى أبو حاتم: رُبَمَا ورُبَمَا ورُبَّمَا. ولا موضع لها من الإعراب عند أكثر النحويين لأنها كافة جيء بها لأن رَبَّ لا يليها الفعل، فلما جئت بما يليها الفعل عند سيبويه لا غير الآ

(١، ٢) تيسير الداني ١٣٥.

(٣) أنظر الكتاب ٢/ ١٢٣، ولو حققت، رب، مخففة لقلت، ربب لأنها من التضعيف بذلك على ذلك ربب الثقيلة.



## شرح إعراب سورة الحجر

في الشعر فإنه يليها الابتداء والخبر، وأنشد:

٢٥٨ - ضَدَدْتُ فَأَطُولُ الصُّدُودَ وَقَلَمًا

وَصَالَ عَلَى طُولِ الصُّدُودِ يَدُومُ<sup>(١)</sup>

والجيد قوله:

٢٥٩ - وَطَالَ مَا وَطَالَ مَا وَطَالَ مَا

سَقَى بِكَفِّ خَالِدٍ وَأَطْعَمَا<sup>(٢)</sup>

والذي حكىناه قول الخليل وسيبويه، وحكى ١١٥/١ ب/ لنا علي بن سليمان عن محمد بن يزيد أن هذا جائز في الكلام والشعر كما أن إنما يكون بعدها الفعل والابتداء والخبر، وسمعت محمد بن الوليد يقول: ليس في حروف الخفض نظير لرب لأن سبيل حروف الخفض أن يضاف بها قبلها [إلى ما بعدها] وسبيل رب أن يضاف ما بعده من الفعل إلى ما قبله<sup>(٣)</sup>، وزعم الأخفش أنه يجوز أن تكون «ما» في موضع خفض على أنها تكرة أي رب شيء أو رب ود. يقال: وَدِدْتُ أَنْ ذَلِكَ كَانَ، إِذَا تَمَنَيْتَهُ وَدًّا لَا غَيْرَ، وَوَدِدْتُ الرَّجُلَ، إِذَا أَحْبَبْتَهُ وَدًّا، بضم الواو وموَدَّةً وموَدَّةً وموَدَّةً وموَدَّةً.

وَوَدَّرَهُمْ . . ﴿٣﴾.

في موضع أمر فيه معنى التهديد، ولا يقال: وَدَّرَ وَلَا وَادَّرَ، والعلة فيه عند

(١) ينسب الشاهد لعمر بن أبي ربيعة: أنظر شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٥٠٢، الكتاب ١٢/١،

٤٥٩. وينسب للمرار الفقيهي في: شرح الشواهد للشتمري ١٢/١، الخزائن ٨٧/٤، ٢٨٩، ورد

غير منسوب في: المحاسب ٩٦/١، الإنصاف لابن الأنباري ٨٥، مغنى اللبيب ٥٨٢/٢، ٥٩٠.

(٢) ورد صدر الشاهد فقط في مجالس ثعلب ٣٢٦.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ود.

## شرح إعراب سورة الحجر

سيبويه أنهم استغنوا عنه بترك، وعند غيره ثقل الواو فلما وجدوا عنها مندوحة تركوها، (ياكلوا) جواب الأمر (وَيَتَمَتَّعُوا) عطف عليه.

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾ [٤].

في موضع الحال، وفي غير القرآن يجوز حذف الواو. ودلّ بهذا على أن كل مُهْلَكٍ ومُتَمَتِّلٍ فبأجله.

﴿مَا نَنْزِلُ﴾<sup>(١)</sup> الملائكة إلا بالحق. ﴿[٨] الأصل نَنْزَلُ فحذفت إحدى التاءين تخفيفاً.

والأصل في ﴿إِنَّا﴾ [٩] إِنَّا (نَحْنُ) في<sup>(٢)</sup> موضع نصب على التوكيد إنَّ ويجوز أن تكون<sup>(٣)</sup> في موضع رفع على الابتداء، ويجوز أن تكون لا موضع لها تكون فاصلة. (وإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) اللام الأولى لام خفض والثانية لام توكيد ولم يحتاج إلى فرق في المضمرة لاختلاف العلامة.

﴿كَذَلِكَ نُسَلِّكُهُ﴾ [١٢].

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر، وقد تكلم الناس في المضمرة ههنا فقليل: هو كناية عن التكذيب، وقيل: عن الذكر، وقيل: هو مثل «واسأل القرية» أي عقوبته.

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ [١٤]، [١٥].

---

(١) قراءة السبعة سوي حمزة والكسائي فهما قرأ بتونين الأولى مضمومة والثانية مفتوحة وكسر الزاوي. أنظر تيسير الداني ١٣٥.

(٢-٢) ساقط من ب، د.

## شرح إعراب سورة الحجر

ولغة هذيل «يعرّجُون»، وفي المضمهر قولان: أحدهما أن التقدير فظل<sup>١</sup> الملائكة، والآخر أن التقدير<sup>٢</sup> ولو فتحنا على هؤلاء الكفار السعائدين باباً من السماء فادخلناهم فيه ليعرّجوا إلى السماء فيكون ذلك آية لتصديقك لدفعوا العيان، وقالوا إننا سكرت أبصارنا وسُجّرنا حتى رأينا الشيء على غير ما هو عليه، ويقال: سكر وسكر على التكثير أي غطّي على عقله، ومنه قيل: سكران، وهو مشتق من السكر.

﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ [١٧] ﴿إِلَّا مِنْ اسْتَرْقَ السَّمْعُ . .﴾ [١٨]

(مَنْ) في موضع نصب. قال الأخفش: استثناء خارج، وقال أبو إسحاق: يجوز أن تكون «مَنْ» في موضع خفض، ويكون التقدير إلا من استرق السمع. ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا . .﴾ [١٩] على إضمار فعل.

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ [٢٠].

قال الفراء<sup>(٢)</sup>: «مَنْ» في موضع نصب والمعنى وجعلنا لكم فيها المعاش والأماء والعبيد. قال: ويجوز أن يكون «مَنْ» في موضع خفض أي ولمن لستم له برازقين، والنقول الثاني عند البصريين لحن لأنه عطف ظاهراً على مكني مخفوض، ولأبي إسحاق فيه قول ثالث حسن غريب قال «مَنْ» معطوفة على تاويل لكم، والمعنى أعشناكم أي رزقناكم ورزقنا من لستم له برازقين.

(١) ساقط من ب، د.

(٢) معاني الفراء ٢/ ٨٦.

## شرح إعراب سورة الحجر

﴿وَأَنَّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ . .﴾ [٢١].

أي نحن مالكون له وقادرون عليه، وقيل: يعني به المطر.

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ . .﴾ [٢٢].

قد ذكرناه<sup>(١)</sup> وقرا طلحة ويحيى بن وثاب والأعمش وحزمة (وأرسلنا الرياح لواقح)<sup>(٢)</sup> وهذا عند أبي حاتم لحن لأن الرياح واحدة فلا تُنْعَثُ بجمع. قال أبو حاتم: يقبح أن يقال: الرياح لواقح. قال وأما قولهم: اليسين الفاجرة تدع الدار بلاقع<sup>(٣)</sup>. فإنما يعنون بالدار البلد كما قال عز وتعالى: «فأصبحوا في دارهم جاثمين»<sup>(٤)</sup>. وقال أبو جعفر: هذا الذي قاله أبو حاتم في قبح هذا غلط بين، وقد قال الله جل وعز: «والمَلَكُ على أرجائها»<sup>(٥)</sup> يعني الملائكة لا اختلاف بين أهل العلم في ذلك، وكذا الرياح بمعنى الرياح، وقال سيويه: وأما الفعل فأمثلة أخذت من لفظ/ ١١١٦/ أحداث الأسماء، وحكى الفراء في مثل هذا جاءت الرياح من كل مكان يعني الرياح.

﴿ . . إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ [٢٥] حكيم في تدبيره عليم به.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ خَمِّا مَسْنُونٍ﴾ [٢٦]

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٧.

(٢) التيسير ٧٨، ١٣٦.

(٣) اللسان (بلقع).

(٤) آية ٧٨، ٩١ - الأعراف، ٣٧ - العنكبوت.

(٥) آية ١٧ - الحاقة.

## شرح إعراب سورة الحجر

قد ذكرناه<sup>(١)</sup>. ومن أحسن ما قيل فيه قول ابن عباس رحمه الله قال: «مسنون» على الطريق، وتقديره على سنن الطريق وسننهما، وإذا كان كذلك أنتن وتغير لأنه ماء منفرد.

وروي عن الحسن أنه قرأ ﴿وَالْجَانُّ خَلَقْنَاهُ﴾<sup>(٢)</sup> [٢٧] بالهمز كأنه كره اجتماع الساكنين. والأجود بغير همز ولا ينكر اجتماع ساكنين إذا كان الأول حرف مد ولين والثاني مدغماً. (والجأن) نصب<sup>(٣)</sup> بإضمار فعل.

فقوله ﴿.. سَاجِدِينَ﴾ [٢٩] نصب على الحال.

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [٣٠].

مذهب الخليل وسيبويه<sup>(٤)</sup> أنه توكيد بعد توكيد، وقال محمد بن يزيد: أجمعون يفيد أنهم غير متفرقين. قال أبو إسحاق: هذا خطأ ولو كان كما قال لكان نصباً على الحال.

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ [٣١].

قال أبو إسحاق: استثناء ليس من الأول يذهب إلى قول من قال: إن إبليس ليس من الملائكة ولا كان منهم. وهذا قول صحيح يدل عليه أن الله جل وعز أخبرنا أنه خلق الجأن من نار والملائكة لم تخلق من نار.

﴿.. مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ﴾ [٣٢] في موضع نصب.

(١) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٧ ب.

(٢) مختصر ابن خالويه ٧١.

(٣) ونصب «نصب» ساقط من ب ود.

(٤) الكتاب ٣٩٣/١.

﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [٣٧] ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ [٣٨].

ليس إجابة له إلى ما سأل وإنما هو على التهاون به إذ كان لا يَصِلُ إلى ضلال أحدٍ إلّا من لا يُفْلِحُ لو لم يُوسَّسْهُ.

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [٣٩].

فيه أقوال: فمن أحسنها أن المعنى بما خيبتني من الجنة يقال: غَوَى إذا خاب وأغواه خَيَّه ومنه:

٢٦٠ - وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لائِمًا<sup>(١)</sup>

﴿إِلَّا عِبَادُكَ﴾ [٤٠] نصب على الاستثناء<sup>(٢)</sup>.

﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ﴾ [٤١].

مبتدأ وخبر (عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ) من نعته. قال زياد بن أبي مريم: «عليّ» هي التي يذهب إلى أن المعنى واحد. قيل: فيه معنى التهديد أي إليّ مرجعه وعلى طريقه، وقيل: على بيانه أي ضمان ذلك.

﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [٤٢].

الأصل في لَيْسَ عند سيويه لَيْسَ قال سيويه<sup>(٣)</sup>: وأما لَيْسَ فَمُسَكَّنَةٌ من نحو ضيّد كما قالوا: عَلَّمَ ذَاكَ. قال أبو جعفر: كان يجب على أصول العربية أن يقال:

(١) من الشاهد ٥٦.

(٢) ب. د. لا استثناء.

(٣) أنظر ذلك في الكتاب ٢/٣٦١.

## شرح إعراب سورة الحجر

لا س لتحرك الياء وتحرك ما قبلها. قال سيبويه<sup>(١)</sup>: فجعلوا إعلالة إزالة الحركة؛ لأنه لا يقال منه: يفعل ولا فاعل ولا مصدر ولا اشتقاق، وكثر في كلامهم فلم يجعلوه كأخواته. يعني ما يعمل عمله. قال: فجعلوه كليت. قال أبو إسحاق: ولم ينصرف ليس لأنه ينفي بها المستقبل والحال والماضي فلم يحتاج فيها إلى تصريف. قال أبو جعفر: وسمعت محمد بن الوليد يقول: لما ضارعت «ما» مُبْعَب من التصريف.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾ [٤٧].

قال الكسائي: غل يغل من الشحناء، وغل يغل من الغلول، وأغل يغل من الخيانة. وقال غيره: معنى «ونزعنا» ما في صدورهم من غل «أزلنا عنهم الجهل والغضب وشهوة ما لا ينبغي حتى زال التحاسد. (إخواناً) على الحال.

﴿وَنُيِّسَهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [٥١].

والتقدير عن أصحاب ضيف إبراهيم ولهذا لم يكثر<sup>(٢)</sup> ضيوف.

﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ﴾ [٥٣].

ومن قال تاجل أبدل من الواو ألفاً لأنها أخفت، ومن قال: تيجل أبدل منها باءاً لأنها أخفت من الواو، ولغة بني تميم تيجل ليدلوا على أنه من فعل، ويقال: فلان يّيجل، بكسر الياء، وهذا شاذ لأن الكسرة في الياء مستقلة ولكن فعل هذا لتقلب الواو ياءاً.

(١) السابق.

(٢) ب، د: يكسر.

﴿ فِيمَ تُبْشِرُونَ ﴾ [ ٥٤ ] .

قراءة أكثر الناس ، وقرأ نافع بكسر النون ، وحكي عن أبي عمرو بن العلاء رحمه الله أنه قال كسر النون لحن ، يذهب إلى أنه لا يقال : أنتم تقوموا فيحذف نون الاعراب . قال (١) أبو جعفر : قد أجاز سيبويه (٢) والخليل مثل هذا . قال سيبويه : وقرأ بعض الموثوق بهم ( قَالَ أَتُحَاجُّونِي ) (٣) و ( فِيمَ تُبْشِرُونَ ) وهي قراءة أهل المدينة (٤) ، والأصل عند سيبويه (١) فِيمَ تُبْشِرُونَ بإدغام النون / ١٦٦ ب/ في النون ثم استقبل الإدغام فحذف إحدى النونين ولم يحذف نون الاعراب كما تأول أبو عمرو وإنما حذف النون الزائدة . وأنشد سيبويه :

٢٦١ - تراء كالأنعام يُعملُ مشكاً

يسوء الفاليات إذا فلييني (٥)

وقال الآخر :

٢٦٢ - أيا لموت الذي لا بُدَّ أني

فلاقي لا أباك تُخوِّفيني (٦)

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش ﴿ قَالُوا بِشْرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَمَا نَكُنْ مِنْ

(١) - (١) العبارة في ب . د ، وأجاز الخليل وسيبويه مثل هذا قال والأصل عند سيبويه فِيمَ .  
(٢) أنظر الكتاب ١٥٤/٢ .

(٣) أية ٨٠ - الأنعام .

(٤) تيسير الداني ١٣٦ .

(٥) مر الشاهد في ١٣٤ .

(٦) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكامل للمبرد ٤٨٧ ، الخزانة ١١٦/٢ ، ١١٨ ، ١١٩ .



## شرح إعراب سورة الحجر

القائطين ﴿ ٥٥ ﴾ وقرأ ﴿ . . ومن يقنط . . ﴾ [٥٦] وقرأ « من بعد ما قنطوا »<sup>(١)</sup> جميعاً بالكسر وقرأ أبو عمرو والكسائي ( قال ومن يقنط ) بكسر النون و « قنطوا » بفتح النون ، وقرأ أهل الحرمين وعاصم وحزمة ( قال ومن يقنط ) بفتح النون ، وقرأوا « قنطوا »<sup>(٢)</sup> بفتح النون ، وقرأ الأشهب العقيلي ( قال ومن يقنط ) بضم النون . قال أبو جعفر : أبو عبيد القاسم بن سلام يخشأ قراءة أبي عمرو والكسائي في هذا ، وزعم أنها أصح في العربية ، ورذ قراءة أهل الحرمين وعاصم وحزمة لأنها على فعل يفعل عنده ، وكذا أنكر قنط يقنط ، ولو كان الأمر كما قال لكانت القراءةان لحناً ، وهذا شيء لا يعلم أنه يوجد أن يجتمع أهل الحرمين على شيء ثم يكون لحناً ولا سيما ومعهم عاصم مع جلالته وقبحه وعليه وموضع من اللغة ، والقراءةان اللتان أنكرهما جائزتان حسنتان وتأويلهما على خلاف ما قال . يقال : قنط يقنط وقنط قنوطاً فهو قانط ، وقنط يقنط قنطاً فهو قنط وقانط . فإذا قرأ « ومن يقنط » فهو على لغة من قال : قنط يقنط ، وإذا قرأ « ومن يقنط » فهو على لغة من قال : قنط يقنط مثل ضرب يضرب ، وإذا قرأ يقنطوا فهو على لغة من قال : قنط يقنط مثل حذر يحذر فله أن يستعمل اللغتين ، وأبو عبيد ضيق ما هو واسع من اللغة ومعنى ومن يقنط من يئس .

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ . . ﴾ [٥٧] ابتداء وخبر .

﴿ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴾ [٥٨] ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ . . ﴾

[٥٩]

قال أبو اسحاق : استثناء ليس من الأول ( إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ) .

(١) آية ٢٨ - الشورى .

﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ...﴾ [٦٠]

قال : استثناء من الهاء والميم . وتأول أبو يوسف هذا على أنه استثناء زدة على استثناء ، وهو قول أبي عبيد القاسم بن سلام « قالوا إنما أرسلنا إلى قوم مجرمين إلا آل لوط » فاستثناءهم من المجرمين إلا امرأته فاستثناءها من قوم لوط بصارت<sup>(١)</sup> مع المجرمين . فقال كما تقول : له غلبي عشرة إلا أربعة إلا واحدا ، فيكون<sup>(٢)</sup> سبعة لأنك استثنيت من الأربعة واحدا<sup>(٣)</sup> فصارت مع السنة فصارت سبعة . قال أبو عبيد : كما تقول : إذا قال رجل لامرأته : أنت طالق ثلاثا إلا اثنتين إلا واحدة فقد طلق اثنتين . قال أبو جعفر : الذي قال أبو يوسف كما قال عند أهل العربية . والذي قاله أبو عبيد عند حذاق أهل العربية لا يجوز . يقولون إنه لا يستثنى من الشيء نصفه ولا أكثر من النصف ولا يتكلم به أحد من العرب . والاستثناء عند الخليل وسيبويه<sup>(٤)</sup> التوكيد ، لأنك إذا قلت : جاءني القوم جاز أن يكون قد بقي منهم ، فإذا قلت : كلهم أحطت بهم ، وكذا إذا قلت : جاءني القوم جاز أن يكون زيد داخلا فيهم فإذا قلت : إلا زيدا بينت كما بينت بالتوكيد . ومعنى قولك<sup>(٥)</sup> : له عندي عشرة إلا واحدا ، له عندي عشرة ناقصة ، ولا يجوز أن يقال لخمس ولا أقل منها عشرة ناقصة . ( قدرنا إنها ) وفرا عاصم ( قدرنا ) وفي التشديد معنى المبالغة أي كتبنا ذلك وأخبرنا به وعلمنا ( أنها ليمين الغايرين ) قد ذكرناه<sup>(٦)</sup> ومن أحسن ما قيل فيه أن معنى الغايرين الباقون المتخلفون عن الخروج معه من قولهم :

(١) ب ، د ، هـ من .

(٢-٣) ساقط من ب ، د .

(٣) أنظر الكتاب ١ / ٣٦٠

(٤) ب ، د : له .

(٥) أنظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٩٨ .

## شرح إعراب سورة الحجر

غير إذا بقي ، وهكذا قال أهل العربية<sup>(١)</sup> في معنى « ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك »<sup>(٢)</sup> إن المعنى فأسر بأهلك إلا امرأتك ، ومن أحسن ما قيل في معنى « ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك » ان/ ١١٧ / المعنى ولا يلتفت إلى ما خلف وليُخرج ، وقد قيل : إنه من الالتفات أي لا يكن منكم خروج فيلتفت .

﴿ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ [٦٣]

أي بالعذاب الذي كانوا يشكون فيه .

﴿ فَأَسْرِ بِأَمْلِكَ . . ﴾ [٦٥]

من أسرى ، ومن وَصَلَ جَعَلَهُ مِنْ سَرَى . لغتان معروفتان .

﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنْ ذَايَرَهُ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ . . ﴾ [٦٦]

قال الأخفش : « أَنْ » في موضع نصب على البدل من الأمر ، وقال الفراء<sup>(٣)</sup> هي في موضع نصب بسقوط الخافض أي قضينا إليه ذلك الأمر بهذا . قال وفي قراءة عبد الله ( وقلنا إن ذَايَرَهُ هَؤُلَاءِ )<sup>(٤)</sup> فلو قرأ قارئ على هذا بيكسر أن لجاز . ( مُصْبِحِينَ ) نصب على الحال ، والتقدير عند الفراء وأبي عبيد إذا كانوا مصبحين . قال أبو عبيد : كما تقول : أنت راكباً أحبس منك ماشياً . قال : وسمعت أعرابياً فصيحاً من بني كلاب يقول : أنا لك صديقاً خبر مني لك عدواً .

(١) ب ، د : أهل اللغة .

(٢) آية ٨١ - هود .

(٣) معاني الفراء ، ٢ / ٩٠ .

(٤) السابق .

## شرح إعراب سورة الحجر

﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [٦٧] في موضع نصب على الحال .

﴿قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي . .﴾ [٦٨]

وَحَدَّ لَأنه مصدر في الأصل ضَيْفُهُ ضَيْفًا أي نزلت به ، والتقدير ذُوو ضَيْفِي . قال أبو اسحاق : المعنى أولم نَنْهَكَ عن ضيافة العالمين ، وقال غيره : المعنى أولم نَنْهَكَ عن أن تُجِيرَ أحداً علينا وتمنعنا منه .

﴿لَعَمْرُكَ . .﴾ [٧٢]

مبتدأ ، والخبر محذوف لأن القسم باب حذف . والتقدير لعمرِكَ قسمي (إنهم) بالكسر لأنه جواب القسم وأجاز جماعة من النحويين فتحها . (لبي سَكَرَتَهُمْ) أي جهلهم شبه بالسكر .

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ [٧٣]

نصب على الحال . وأشرقوا صادفوا شروق الشمس أي طلوعها .

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾<sup>(١)</sup> [٧٥]

أي لعِظَاتٍ عن المعاصي والكفر للمستدلّين .

﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ . .﴾ [٧٨]

لا اختلاف في صرف هذا والذي في «ق»<sup>(٢)</sup> ، واختلفوا في الذي في

(١) في ب و هـ «للمؤمنين» تصحيف .

(٢) آية ١٤ «وأصحاب الأيكة» . هـ .

## شرح إعراب سورة الحجر

« الشعراء »<sup>(١)</sup> والذي في «ص»<sup>(٢)</sup> فقرأهما أهل المدينة بغير صرف ، وقراءهما أهل البصرة وأهل الكوفة كذبتك ، وهذا هو الحق ؛ لأنه لا فرق بينهما والقصة واحدة ، وإنما هذا كتكرير القصص في القرآن . فأما قول من قال : إن أيكة اسم للقرية ، وإن « الأيكة » اسم للبلد فغير معروف ولا مشهور ، فأما احتجاج من احتج بالسواد وقال : لا أصرف اللتين في « الشعراء » و «ص» لأنهما في الخط بغير ألف فلا حجة له في ذلك وإنما هذا على لغة من قال : جاءني صاحب زيد لَسود ، يريد الأسود ، فألغى حركة الهمزة على اللام فتحركت اللام وسقطت الف الوصل لتحركها وسقطت الهمزة لما أُلغيت حركتها على ما قبلها ، وكذا لَيْكَة .

﴿ .. وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾ [٧٩]

في معناه قولان : أحدهما أن الإمام الكتاب الذي كتبه الله جل وعز لأنه قبل الكتب كلها ، والآخر أنه الطريق لأنه يؤتم به .

﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْجَبْرِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [٨٠] قيل : أصحاب الجبر قوم صالح .

وقرأ الحسن ﴿ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ ﴾ . . . [٨٢] لأن فيه حرفاً من حروف الحلق والكسر أفصح .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ نَبِيّاً مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ [٨٧]

في الحديث أن القرآن ههنا هو الحمد لأن بعض القرآن قرآن ﴿ لا نمدن عينيكَ إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ﴾ . . . [٨٨] أي لا تمنين نفسك ولا

(١) آية ١٧٦ « كذب أصحاب الأيكة . . . » . (٢) آية ١٣ « وقوم لوط وأصحاب الأيكة . . . » .

تَحَرَّزْنَ عَلَيْهِمْ) أي على نعمتي عليهم . قال أبو اسحاق : ومعنى (واخفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ) أَلَيْسَ جَنَاحُكَ لِمَنْ آمَنَ بِكَ وَاتَّبَعَكَ .

﴿ كَمَا أَنْزَلْنَا .. ﴾ [٩٠]

الكاف في موضع نصب أي « وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ » عقاباً أو عذاباً مثل ما أنزلنا على المفتسمين ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ [٩١] أبو عبيدة<sup>(١)</sup> معمر بن النشئ يذهب إلى أن « عِضِينَ » من غَضِيتُ أي فَرَّقْتُ . وهو مشتق من العَضْوِ ، والمحذوف عنده واو ، والتصغير عنده عَضِيَّة ، والكسائي يذهب إلى أنه من عَضَّتُ الرجلُ أي رميته بالبهتان ، والتصغير عنده عَضِيَّةٌ . قال الفراء :<sup>(٢)</sup> العَضُونُ في كلام العرب السحر وإنما جُمِعَ بالواو والنون عند البصريين عوضاً مما حُذِفَ منه وعند الكوفيين أنه كانَ يَجِبُ أن يُجفَعَ على فُعُول فظليوا الواو التي في فُعُول فجاءوا بها فقالوا عَضُون . قال الفراء :<sup>(٣)</sup> ومن العرب من يقول : عِضِيْنُكَ يجعلُهُ بالياء على كلِّ حال ويعرب النون ، كما تقول : مضتُ سِيْنَتُكَ ، وهي كثيرة في أسد وتميم وعامر ، والعلّة عنده فيه أن الواو لَمَّا وَقَعَتْ مَوْقِعَ حَرْفٍ ناقص توهّسوا أنها واو فُعُول فأعربوا ما بعدها وقلبوها ياءاً كما قال بعض العرب في التاء حكاه عن أبي الجراح : سَمِعْتُ لُغَاتَهُمْ ، ولا تقول ذلك في الصالحات ، ولا فيما حذِفَ من أوله نحو لَذَات .

﴿ قَوْمُكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [٩٢] توكيد للهاء والميم .

(١) مجاز القرآن ٣٥٥/١ .

(٢) معاني الفراء ٩٢/٢ .

(٣) السابق .

## شرح إعراب سورة الحجر

قال أبو إسحاق «فاصدع بما تؤمر» . . ﴿ [٩٤] أي أبته وأظهره مشتق من الصديق وهو الصبح ، والصدع في الزجاج أن يبين بعضها من بعض (بما تؤمر) مصدر عند البصريين أي بأمرنا ، وقال الكماني : التقدير بما تؤمر به مثل «ألا إن عادا كفروا ربهم»<sup>(١)</sup> أي برئهم ثم حذف الباء . قال أبو جعفر : لا يجوز حذف الباء عند البصريين في كلام ولا شعر ، وقد أنشد الكوفيون لجريز :

٢٦٣ - تَمُرُونَ الدِيَارَ وَلَمْ تَعُوجُوا

كَلَامُكُمْ عَلَيَّ إِذَا حَرَامٌ<sup>(٢)</sup>

وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : سمعت عمارة ابن عقيل بن بلال بن جرير ينشد لجده :

مَرَرْتُم بِالْدِيَارِ وَلَمْ تَعُوجُوا

﴿ الَّذِينَ يَجْتَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ . . ﴾ [٩٦]

في موضع نصب على النعت للمستهزئين : ومعنى «وأعرض عن المشركين»<sup>(٣)</sup> أي عن إجابتهم إذا تلقواك بالقبيح .

﴿ . . خَشِيَ بِأَيْتِكَ الْيَقِينِ ﴾ [٩٩].

نصب بحتى ، ولا يجوز رفعه لأنه مستقبل ، «واليقين» الموت لأن كل عاقل يُوقِنُ به .

(١) آية ٦٠ - هود .

(٢) انظر : شرح ديوان جرير ٥١٢ ( أتمضت الرسوم ولا تحبها ) ، الخزائن ٣ / ٦٧١ ، ٢ : ١٠٠ ، المقاصد النحوية ٢ / ٥٦٠ .

(٣) آية ٩٤ .

## شرح إعراب سورة النحل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أُنِىْ أَمْرُ اللَّهِ . . . ﴾ [١]

من أحسن ما قيل في معناه قول الضحّاك إنه القرآن ، وقد قيل : إنه نصير النبي ﷺ . ومن قال : إنه القيامة جعله مجازاً على أحد أمرين يكون « أُنِىْ » بمعنى قُرْب ، ويكون « أُنِىْ » بمعنى يَأْتِي إِلَّا أَنْ سَيِّبُوهُ<sup>(١)</sup> لا يُجِيزُ أَنْ يكون فعلٌ بمعنى يَقْعَلُ ويجوز أن يكون يَقْعَلُ بمعنى فعلٌ لأنه يكون محكيّاً . ( فلا تَسْتَعْجِلُوهُ ) نهى فيه معنى التهديد .

﴿ . . . أَنْ أَنْذِرُوا . . . ﴾ [٢]

قال أبو إسحاق : « أَنْ » في موضع جر على البدل من الروح ، والتقدير ينزل الملائكة بأن أنذروا أهل الكفر والمعاصي أي حذروهم بأنه ( لا إله إلا أنا فاتقون ) ثم دلّ جل وعز على توحيده فقال جل ثناؤه : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ . . . ﴾ [٣] .

(١) جاء في الكتاب ٤١٦/١ « وقد تقع نقعلٌ في موضع فَعَلْنَا في بعض المواضع ومثل ذلك قوله : ولقد أمر على البشيم بسبني فمضيت لَمَتٌ قلت لا يعزبني



﴿ وَالْأَنْعَامُ . . ﴾ [٥]

نصب باضمار فعل ، ويجوز الرفع في غير القرآن .

﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ . . ﴾ [٨]

أي وجعل لكم ، وقال الفراء : <sup>(١)</sup> هي ردّ على خلق . قال : وإن ثبتت كانت بمعنى وسخر . قال ويجوز الرفع من وجهين : أحدهما أنه لم يكن معها فعل رفعت الآخر أنه لما كان يجوز والأنعام بالرفع توهمت أنه مرفوع رفعت . (وزينة) قال الأخفش والفراء : <sup>(٢)</sup> أي وجعلها زينة . قال الفراء : ويجوز أن ينصبها بالفعل نفسه وتقديره بمعنى لتركبوها زينة . قال أبو حاتم : روى سعيد عن قتادة عن أبي عياض أنه قرأ لتركبوها زينة بغير واو . قال أبو اسحاق : « زينة » مفعول له أي خلقها من أجل الزينة .

قال أبو اسحاق : ويقال لكل ما ينبت على الأرض شجر <sup>(٣)</sup> ، وروى اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس (فيه تسيمون) ١١٨/ أ قال ثرعون . قال أبو اسحاق : هو مشتق من السومة أي العلامة لأنها إذا رعت أثرت في الأرض فصارت فيها علامات .

﴿ وما ذرأ لكم في الأرض مختلفاً ألوانه . . ﴾ [١٣] قال الأخفش : أي خلق وبت .

﴿ . . وَأَنْهَاراً وَسُبُلًا . . ﴾ [١٥]

(١) معاني الفراء ٩٧/٢ .

(٢) المصدر السابق

(٣) ما في الآية ١٠ .

## شرح إعراب سورة النحل

قال : أي وجعل . قال أبو اسحاق معنى ( وألقى في الأرض رزاسي ) وجعل فليهذا أضمر في الثاني وجعل . ( أن تميد بكم ) في موضع نصب ، والتقدير عند البصريين كراهة أن تميد بكم ، وعند الكوفيين لثلا تميد بكم .

### ﴿ والذين يدعون من دُونِ اللَّهِ .. ﴾ [٢٠]

مبتدأ وخبره لا يخلقون شيئاً . قال الأخفش : « والنجوم منسخرات »<sup>(١)</sup> أي وخلق وسخر ، وخكى الفراء :<sup>(٢)</sup> فخرت السفينة تسخر وتسخر إذا صوتت في جريها . قال أبو اسحاق : النجم والنجوم واحد .

### ﴿ أمواتٌ غيرُ أحياءٍ .. ﴾ [٢١]

على اضممار مبتدأ أي هم أموات . قال الكسائي : ويجوز النصب على القطع<sup>(٣)</sup> والفعل . ( أَيْان ) في موضع نصب ( يُبْعَثُونَ ) ولكنه مبني على الفتح لأن فيه معنى الاستفهام فوجب أن لا يعرب ففتحت نونه لالتقاء الساكنين ، وإذا التقى ساكنان في كلمة واحدة فتح الثاني وإن كانا في كلمتين كسبب الأول . هذا قول الكوفيين . فأما البصريون فسبيل الساكنين إذا التقيا عندهم أن يكسر أحدهما إلا أن تقع علة والذي أوجب هذا أن الكسر آخر الجزم ، وقال محمد بن يزيد : لأن ما كان معرباً منصرفاً لم يكسر إلا ومعه التنوين فإذا كان الساكن الأول ألفاً فالفتح أولى عند الخليل وسيبويه لأن الفتح من جنس الألف قالوا : ولو سميت رجلاً إسحاراً ثم رحمته لقلت : يا إسحار أقبل ، ففتحت الراء لالتقاء الساكنين لأن قبلها ألفاً

(١) آية ١٢ .

(٢) معاني الفراء ٩٨/٢ .

(٣) أي الحال . معاني الفراء ٩٨/٢ .

## شرح إعراب سورة التحل

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ( إِيَّانَ يُبْعَثُونَ )<sup>(١)</sup> بكسر الهمزة . قال الفراء :<sup>(٢)</sup> وهي لغة سليم .

وقد ذكرنا<sup>(٣)</sup> ﴿ لَا جِرْمَ أَنْ .. ﴾ [٢٣] في غير هذا الموضع .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رِبْكُمْ .. ﴾ [٢٤]

( ما ) في موضع رفع بالابتداء و ( ذا ) بمعنى الذي وهو خبر « ما » ( قالوا أساطير الأولين ) على اضممار مبتدأ . قال الكسائي : أي هو أساطير الأولين ، وقال الأخفش : الجواب يُرَدُّ على الكلام الأول فلما كانت « ما » في موضع رفع . قال أبو إسحاق : المعنى الذي أنزل أي الذي ذكرتم أنتم أنه أنزل أساطير الأولين أي أكاذيب ، وقال غيره : هذا على التهنئة أي يقول بعضهم لبعض : ماذا أنزل ربكم فيقول المجيب : أساطير الأولين ولم يُقَرُّوا أنه أنزل شيئاً ، فلهذا كان مرفوعاً ، وقد أجاز النحويون : ماذا تعلّمت أنحوأ أم شعراً . بالنصب والرفع . فالرفع على ما تقدم والنصب على أن تكون « ذا » زائدة بمعنى أي شيء تعلّمت ؟ فإن قلت : من ذا كلّمت أزيداً أم عمراً ؟ لم يكن « من ذا » في موضع رفع لأن ذا لا يُرادُ معها .

﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أُنْزِلَ رِبْكُمْ قَالُوا خَيْرٌ .. ﴾ [٣٠] .

قال الكسائي : ولو قيل خَيْرٌ لجاز . يعني على ما تقدم . ( وَلَيَنْعَمَ ذَاؤُ الْمُتَّقِينَ ) رفع بنعم ، والدار مؤنثة ولم يقل : نعمت ؛ لأنه فعل يُشَبِّه الأسماء وجرى على المثل هذا قول البصريين ، وحذف علامة التانيث عندهم أجود ، وقال

(١-٢) انظر معاني الفراء ٢/ ٩٩ .

(٣) مرفي إعراب الآية ٢٢ - هود .

## شرح إعراب سورة النحل

الكسائي : التذكير لأن المعنى ولنعم موضع دار المتقين ومشوى وماوى .

قال : والتانيث جَيِّدٌ حَسَنٌ واسعٌ .

﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا . . ﴾ [٣١]

قال الفراء : (١) إِنْ شِئْتَ رَفَعْتَ جَنَاتٍ بِالِاسْتِثْنَاءِ ، وَإِنْ شِئْتَ بِالْعَائِدَةِ فِي يَدْخُلُونَهَا . والرفع عند البصريين من جهتين : أحدهما بالابتداء والآخرى باضممار مبتدأ ، كما تقول : نِعِمَّ الرَّجُلُ زَيْدٌ .

﴿ الَّذِينَ تَتَوَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ . . ﴾ [٣٢]

في موضع نصب نعت للمتقين و ( طَيِّبِينَ ) على الحال أي مؤمنين مجتنبين للمعاصي .

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ . . ﴾ [٣٣]

« أن » الملائكة بما وعدوا من العذاب ( أو يَأْتِيْ أَمْرُ رَبِّكَ ) بالعذاب ، وحكى الكسائي : حَرِصَ يَحْرِصُ .

وقد ذكرنا (٢) ﴿ . . فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ . . ﴾ [٣٧] .

﴿ . . وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا . . ﴾ [٣٨]

مصدر . قال الكسائي والفراء : (٣) ولو قيل : وَعَدَّ عَلَيْهِ حَقًّا لكان صواباً أي ذلك وعدُّ عليه حقٌّ .

(١) معاني الفراء ٩٩/٢ .

(٢) انظر إعراب الآية ٣٥ - يوتس « أم من لا يهدي » . . في اختلاف قراءتها .

(٣) معاني الفراء ١٠٠/٢ .

## شرح إعراب سورة النحل

قرأ ابن محيَّصٍ وعبد الله بن عامر والكسائي ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [٤٠٦] <sup>(٢)</sup> بالنصب . قال أبو إسحاق : النصب من وجهين : أحدهما على العطف أي فأن يكون ، والآخر أن يكون جواباً لَكُنْ . قال أبو جعفر : الوجه « فيكون » مرفوع ، وتقديره عند سيبويه فهو يكون ، والنصب على العطف جائز . فأما أن يكون جواباً فمحال لأنه إخبار لا يجوز فيه الجواب ، كما تقول : أنا أقول لعمرو امض فيجلس أو فيمضي ، ولا معنى للجواب ههنا وإنما الجواب أن يقول : امض فأكرمك . ومثل الأول « فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ » <sup>(٣)</sup> وإنما الجواب لا تكفر فتدخل النار .

﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا . . ﴾ [٤١]

أي هجروا قومهم وديارهم ليتابعوا من الكفر ( وَالَّذِينَ ) في موضع رفع بالابتداء ( لِيُبَوِّثَنَّهُمْ ) في موضع الخبر .

﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا . . ﴾ [٤٢]

في موضع رفع على البدل من الذين هاجروا ، وفي موضع نصب على البدل من هم .

﴿ . . وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ . . ﴾ [٤٠]

أي من الفرائض والأحكام والحدود .

(١) أنظر تيسير الداني ١٣٧ وقراءة باقي السبعة بالرفع .

(٢) آية ١٠٢ - البقرة .

﴿ أَوْ يَأْخُذْهُمْ . . ﴾ [٤٦]

عطف على الأول ( في تَقْلِبِهِمْ ) ما يَتَقَلَّبُونَ فيه من الأسفار وغيرها .

﴿ . . فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [٤٧] لانه أمهلهم دعاهم إلى التوبة .

﴿ أُولَئِكَ يَرْوُوا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّقُوا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ . . ﴾ [٤٨]

واحد في موضع<sup>(١)</sup> جمع « وَالسَّمَائِلِ » جمع على بابه « سُجَّدًا » على الحال أي منقاداً ذليلاً على ما دبره الله جل وعز عليه . واصل السجود في اللغة : التذلل والانقياد ( وَهُمْ دَاخِرُونَ ) أي منقادون على ما أحبوا أو كرهوا وكذا السجود في ﴿ وَلَهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ [٤٩] أي منقاداً لله جل وعز دالاً على حكمته كما روي عن ابن عباس :

الكافر يسجد لغير الله جل وعز وظلّه يسجد لله تبارك وتعالى أي ينقاد لتدبيره ، وقال أبو اسحاق : معنى ظلّه ههنا جسمه الذي يكون منه الظل أي جسمه ولحمته وعظمته منقادات لله جل وعز دالة عليها أثر الخضوع والتذل . فعلى هذا هي ساجدة له تقدّس اسمه .

﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَجَدَّؤا إِلَهِينِ اثْنَيْنِ . . ﴾ [٥١]

قال أبو اسحاق : فذكر اثنين توكيداً لإلهين كما ذكر واحداً توكيداً في قوله ( إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ) وقال غيره : التقدير ولا تَتَجَدَّؤا اِثْنَيْنِ إِلَهِينِ . ( فَإِنِّي ) في موضع نصب بإضمار فعل .

(١) ب ، د معنى .

﴿ .. وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا .. ﴾ [٥٢] نصب على الحال .

﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ .. ﴾ [٥٣]

قال الفراء : (١) « ما » في موضع جزاء كأنه قال : وما تكن بكم من نعمة فمن الله ، وقال أبو اسحاق : المعنى ومما حل بكم من نعمة فمن الله أي أعطاكم من صيحة في جسم أو رزق فكل ذلك من الله جل وعز .

﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيًّا .. ﴾ [٥٦]

أي ويجعلون لما لا يعلمون أنه إله نصيب مما رزقناهم ( قاله لئسألن عما كنتم تفترون ) أي من قولكم إنهم آلهة (٢) .

﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ .. ﴾ [٥٧]

لأنهم قالوا : الملائكة بنات الله ، وتم الكلام عند قوله ( سبحانه ) ثم قال جل وعز : ( ولهم ما يشتهون ) أي الشيء الذي يشتهونه ، و « ما » في موضع رفع ، وأجاز الفراء : (٣) أن يكون في موضع نصب بمعنى ويجعلون لهم . قال أبو اسحاق : « ما » في موضع رفع لا غير لأن العرب لا تقول في مثل هذا : جعل فلان له كذا . وإنما تقول : جعل لنفسه ، ومثله ضربت نفسي ، ولا يقال : ضربتني .

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا .. ﴾ [٥٨]

(١) معاني الفراء ١٠٤/٢ .

(٢) ب ، د : أنه إله .

(٣) معاني الفراء ١٠٥/٢ .

## شرح إعراب سورة النحل

خبر « ظل » ، ويجوز عند سيبويه<sup>(١)</sup> والقراء : «<sup>(٢)</sup> ظلَّ وَجْهَهُ مُسَوِّدٌ يكون في « ظلَّ » مُضْمَرٌ والجمله الخبر ، وحكى سيبويه : « حتى يكون أبواهُ هما اللذان يهودانه أو ينصرانه »<sup>(٣)</sup> . قال القراء : مثل « ويوم القيامة / ١١٩ / تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ<sup>(٤)</sup> » والأصل في ظلَّ ظلَّل ثم أَدْعِم .

﴿ .. أَيْمِسْكُهُ عَلَى هُونٍ .. ﴾ [٥٩]

قال الكسائي : السعنى لا بدري يُنظرُ ( أَيْمِسْكُهُ عَلَى هُونٍ أم يَدُسُّهُ في التراب ) .

﴿ .. وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى .. ﴾ [٦٠]

أي هو الواحد الصمد ( الْحَكِيمُ ) القدير الذي لم يلد ولم يولد .

﴿ وَلَوْ يَوَاخِذُ اللَّهِ النَّاسَ يَظْلِمِهِمْ .. ﴾ [٦١]

أي بعقوبة ظلمهم ( ما تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ ) لأنه إذا أفنى الآباء انقطع النسل .

﴿ .. وَنُصِفُ أَلْسِنَتَهُمُ الْكَذِبِ .. ﴾ [٦٢]

جمع لسان على لغة من ذكر اللسان ، ومن أنث قال : أَلْسُنٌ ، ومن قال :

(١) انظر الكتاب ٣٩٦/١ .

(٢) انظر معاني القراء ١٠٦/٢ .

(٣) انظر هذا الحديث في كتاب سيبويه ٣٩٦/١ من أبي دود - المنة حديث ٤٧١٤ - ظل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه . . . ، الترمذي - القدر ٣٠٣/٨ ، ٣٠٤ ، الموطأ - المجاز - باب ١٦ حديث ٥٢ .

(٤) آية ٦٠ - الزمر .



## شرح إعراب سورة النحل

السن ثم سُمِّيَ بلسان<sup>(١)</sup> رجلاً لم يصرف ، وإنَّ قال أليسته صُرِفَ والكذب منصوبٌ  
بتصيف و ( أَنَّ لَهُمْ ) بدل من الكذب . قال أبو حاتم : وقرأ أهل الشام أو بعضهم  
( وَتَصِيفُ أَلَيْسَتْهُمْ الْكَذِبُ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى ) نعت للأليسة قال قطرب « أَنَّ لَهُمْ  
النَّارَ » في موضع رفع أي وجب ذلك ، وقال غيره : « أَنَّ » في موضع نصب أي  
كسبهم ذلك « أَنَّ لَهُمُ النَّارَ » . وقد ذكرنا<sup>(٢)</sup> معنى ( لَا جَرَمَ ) . قرأ عبد الله بن  
مسعود وعبد الله بن عباس رحمهما الله وهذه القراءة أبي رجاء ونافع ( وَأَنَّهُمْ  
مُفْرَطُونَ )<sup>(٣)</sup> بكسر الراء والتخفيف ، وقرأ أبو جعفر ( وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ )<sup>(٤)</sup> بكسر  
الراء والتشديد . [قال أبو حاتم وزُوي عن أبي جعفر ( وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ ) بفتح الراء  
والتشديد ]<sup>(٥)</sup> ، وقرأ الحسن والأعرج وأبو العالية وسعيد بن جبيرة ومجاهد وهي  
قراءة أبي عمرو بن العلاء والكوفيين ( وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ )<sup>(٦)</sup> بفتح الراء والتخفيف .  
وأصل هذا كله من التجاوز والتقدم . فمُفْرَطُونَ مبالغون متجاوزون في الشر ،  
ومنه يقال : قد أفرط فلان على فلان و « مُفْرَطُونَ » مُضَيَّعُونَ متجاوزون لما  
يجب ، ومنه أن تقول نفس يا خسرتنا على ما فَرَطْتَ في جنب الله ، وفي التشديد  
معنى المبالغة والتكثير و « مُفْرَطُونَ » مُقَدَّمُونَ إلى النار .

### ﴿ تَالِئِهِ . . ﴾ [٦٣]

التاء بدل من الواو وإنما يقال : تالئِهِ إذا كان في الكلام معنى التعجب ( لَقَدْ

(١) « بلسان » زيادة من ب و د .

(٢) مر في إعراب الآية - هود

(٣) تيسير الداني ١٣٨ .

(٤) معاني القراء ١٠٨/٢ .

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٦) تيسير الداني ١٣٨ .

أرسلنا إلى أممٍ من قبلك ( وحذف المفعول أي رسلاً ) فوزين لهم الشيطان أعمالهم ( أي من الكفر والمعاصي ) فهو وليهم ( ابتداء وخبر وتحذف الضمة ثقلها فيقال : فهو وليهم أي هو معهم ، وقيل : المعنى أنه يقال : لهم هذا الذي اطعمتموه فاسألوه حتى يخلصكم تبيئاً لهم وتريخاً .

﴿ . . وَهُدًى وَرَحْمَةً . . ﴾ [٦٤]

مفعول من أجله . قال أبو اسحاق : ويجوز الرفع بمعنى وهو مع ذلك هدى ورحمة .

﴿ وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ . . ﴾ [٦٦]

أي لدلالة على قدرة الله جل وعز وحسن تدبيره ( نسقيكم ) بفتح النون قراءة عاصم وشيبة ونافع ، ( نسقيكم ) بضم النون قراءة ابن كثير وأبي جعفر وأبي عمرو ابن العلاء والكوفيين إلا عاصماً . قال الخليل وسيبويه<sup>(١)</sup> رحمهما الله : سقيته ناولته فشرب ، وأسقيته جعلت له سقياً ، وقال أبو عبيدة : هما لغتان ، قال أبو جعفر : سقيته يكون بمعنى عرضته لأن يشرب ، وأسقيته دعوت له بالسقيا ، وأسقيته جعلت له سقياً ، وأسقيته بمعنى سقيته عند أبي عبيدة فنسقيكم بالقسم<sup>(٢)</sup> إلا أنه حكى عن محمد بن يزيد أنه قال : نسقيكم بالفتح وهنا أشبه بالمعنى . ( مما في بطونهم ) فذكر فللنحويين في هذا أربعة أقوال : فمن أحسنها مذهب سيبويه أن العرب تخبر عن الأنعام بخبر الواحد ثم ذكر الآية كأنه ذهب إلى أن الأنعام تذكر وتؤنث ، وقال الكسائي : حكاه عنه الفراء<sup>(٣)</sup> المعنى نسقيكم مما في بطون ما ذكرنا ، وقال الفراء :<sup>(٤)</sup> الأنعام والنعم واحد وهما جمعان فراجع إلى

(٢) في ب زيادة : أعم .

(٤) المصدر السابق .

(١) انظر الكتاب ٢/ ٢٣٥ .

(٣) معاني الفراء ٢/ ١٠٨ ، ١٠٩ .

## شرح إعراب سورة النحل

تذكير النعم وحكي عن العرب هذا نعم وورد ، وحكى أبو عبيد عن الكسائي هذا القول وأنشد :

٢٦٤ - أَكُلَّ عامٍ نَعَمَ تَحْوُونُهُ  
بِلِقَاحِ قَوْمٍ وَتَنَجُونُهُ<sup>(١)</sup>

والقول الرابع حكاه أبو عبيد عن أبي عبيدة قال : المعنى تَسْقِيكُمْ مما في بطون أيها كان له لبن لأنه ليست كلها لها لبن . ( سائغاً للمشاربين ) نعت .

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ﴾ [ ٧٦ ]

أي ولكم فيما رزقناكم من ثمرات النخيل والأعناب عبرة .

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ / ١١٩ ب / أَنْ اتَّخِذِي﴾ [ ٦٨ ]

لأنها مؤنثة والعرب تقول في تصغيرها : نَحِيلُ بغير هاء لثلاثية الواحدة ، وحكى الأخفش أنها تذكر ( بيوتا ) كما تقول : فلس وفلوس ومن كسر الباء أبدل من الضمة كسرة وهو وجه بعيد .

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ [ ٧٠ ]

أي إلى الهرم لأنه يَضْعِفُ قُوَّتَهُ وَعَقْلَهُ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فهو إذا كان ضِعْباً هكذا ولا يقال للصبي : هو في أَرْدَلِ الْعُمُرِ ، فالجواب أَنَّ الصبي يُرْجَى لَهُ الْعَقْلُ وَالْقُوَّةُ وليس كذا الْهَرَمُ ( لكي لا يعلم ) تُنْصَبُ بـ «ي» ولا تُحَوَّلُ « لا » بين العامل والمعمول فيه لِتَنْصَرِفَ فِيهَا وَإِنَّمَا تَكُونُ زَائِدَةً .

(١) نسب الشاهد نفيس بن حصين بن يزيد الحارثي في الخزائن ١/ ١٩٦ وورد غير منسوب في الكتاب ٦٥/١ تفسير الطبري ١٤/ ١٣٢ ، الانصاف لابن الانباري ١/ ٤٥ ، شرح الشواهد للشجري ٦٥/١ .

## شرح إعراب سورة النحل

﴿ فهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ۖ ﴾ [ ٧١ ] ابتداء وخبر .

﴿ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ ۖ ﴾ [ ٧٢ ]

قبل : يعني الأوثان والأصنام لأنهم لا ينتفعون بعبادتها ( وَيُنْعِمُهُ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ ) الكفر بالنعمة في اللغة على ضربين : أحدهما أن يجحد النعمة ، والآخر أن ينسبها إلى غير المنعم بها أو يجعل له فيها شريكاً .

﴿ وَيُعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئاً ۖ ﴾ [ ٧٣ ]

في نصب شيء ، قولان : أحدهما أن يكون التقدير لا يملكون أن يرزقوهم شيئاً وهو قول الكوفيين<sup>(١)</sup> ، ونصبه عند الأخفش وغيره من البصريين على البدل من رزق . قال الأخفش : والمعنى لا يملكون لهم رزقاً قليلاً ولا كثيراً ، وقال غيره : لا يجوز أن يكون منصوباً برزق لأنه اسم ليس بمصدر كما لا يجوز عجيبت من ذهن زيد لحبته ، حتى يقول من ذهن . ( وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ) على المعنى لأن « ما »<sup>(٢)</sup> في المعنى لجماعة .

﴿ فَلَا تَضُرُّوهُ لِلَّهِ الْأَمْثَالُ ۖ ﴾ [ ٧٤ ]

فيه قولان : أحدهما لا تمثلوا لله جل وعز بخلقه فتقولوا : هو محتاج إلى شريك ومشاور فإن هذا إنما هو لمن لا يعلم ، ودل على هذا ( إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ) ، والقول الآخر لا تمثلوا خلق الله جل وعز به فتجعلوا لهم من الأثبة مثل ماله .

(١) معاني القراء ٢/ ١١٠ .

(٢) في أ من تصحيف وما أثبتته من ب ود .

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ . . ﴾ [ ٧٥ ]

أي من الرق ( وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا ) أي فكما لا يستوي هذان عندكم فيجب أن لا يُسَوَّوا بَيْنَ الأصنام وهي لا تعقل ولا تَنْفَعُ وَبَيْنَ الله جل وعز في العبادة . ( الحمد لله ) أي على ما دلنا من توحيدهِ ( بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) فيه قولان : أحدهما أَنَّ فِعْلَهُمْ فَعَلٌ مِنْ لَا يَعْلَمُ وَإِنْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَالْآخِر أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَعْلَمُوا .

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ . . ﴾ [ ٧٦ ]

وإذا كان أبكم ضعیفاً فهو ثقیل على وليه أينما يُوجَّهه أي إن<sup>(١)</sup> وَجْهَهُ لشيء من منافع الدنيا لم يأت بخير ( هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ) معطوف على المتضمن في يستوي وهو توكيد ، وحسن العطف على المتضمن المرفوع لما وكَّدته لأنه التوكيد<sup>(٢)</sup> يعينه فكأنه بارز من الفعل .

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ . . ﴾ [ ٧٨ ]

وَمَنْ كَسَرَ الهمزة أتبع الكسرة الكسرة ، وكسر الميم بعيداً وأمهات جمع أمهية ، وقيل : الهاء زائدة كما زيدت في أهرفت .

﴿أَلَمْ يَرْوِ إِلَى الطَّيْرِ . . ﴾ [ ٧٩ ]

أي إلى خلقها كيف خُلِقَتْ خُلِقَتْ لَهَا مَعَهُ الطَّيْرَانِ وَالثَّبُوتُ فِي الْجَوِّ ، وجعل ذلك تسخيراً منه لها مجازاً فقال جل ثناؤه : ( مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ )

(١) ب ، ه ، ن .

(٢) ب ، ه : التوكيد .

## شرح إعراب سورة النحل

و ( مُسْخَرَاتٍ ) حال ( ما يمسكهنَّ إِلَّا اللَّهُ ) لأنه جل وعز يشتهنَّ بالهواء الذي خلقه تحتهنَّ فجعل ذلك إمساكاً منه لهن اتساعاً .

﴿ . . وَجَعَلَ لَكُم سِرَابِيلَ تَقِيَكُم . . ﴾ [ ٨١ ]

أي خلق لكم ما تتخذون منه سراويل وأقدركم على عمله ورؤي عن ابن عباس رحمه الله أنه قرأ ( كذلك تبم نعمته عليكم ) ورفع النعمة ( لعلكم تسلمون )<sup>(١)</sup> بفتح التاء واللام .

﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا . . ﴾ [ ٨٣ ]

وانكارهم إياها إضافتهم إياها الى غير الله جل وعز وإشراكهم معه فيها غيره .

﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا . . ﴾ [ ٨٤ ]

والأمة القرن والجماعة فدل بهذا على أن في كل قرن من يطيعه جل وعز ، ولا يكون الشهيد إلا مطيعاً ( ثم لا يؤذن للذين كفروا ) في الاعتذار . ومعنى / ١٢٠ / لا يؤذن لهم في الاعتذار لا يقال لهم : إعتذروا بل يقال لهم : إن اعتذرتم لم يقبل منكم ، ومثله « ولا يؤذن لهم فيعتذرون »<sup>(٢)</sup> أي لا يعتذرون اعتذاراً يتففع به .

﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ . . ﴾ [ ٨٦ ]

أي أصنامهم التي كانوا يعبدونها تحشر معهم ليؤيخوا بها ويقرعوا بها في

(١) انظر معاني الفراء ١١٢/٢ .

(٢) آية ٣٦ - المرسلات .

## شرح إعراب سورة التحل

النار . وسمّاها شركاء هم لأنهم جعلوا لها نصيباً من أموالهم وزرعهم وأنعامهم ( فأتوا إليهم النّور ) أنجلّوا فقالوا لهم : كذبتُم ما كنا آلهة ولا نستحقّ العبادة .

﴿وَأَقْوِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ . .﴾ [ ٨٧ ]

استسلموا وانقادوا ( وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ) هلك وزال .

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَاباً فَوْقَ الْعَذَابِ . .﴾

[ ٨٨ ]

أي فوق العذاب الذي كانوا يستحقونه بكفرهم ( بما كَانُوا يُفْسِدُونَ ) بصدهم الناس عن الاسلام .

﴿ . . تَبَيَّنَا . .﴾ [ ٨٩ ]

أي بيانا مثل تلقاء ، ويقال : تبيناً بفتح التاء أي تبيناً .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ . .﴾ [ ٩٠ ]

أي بالانصاف ( والاحسان ) أي التفضل . وحقيقة الاحسان في اللغة أنه كل فعل حسن ( وابتاء ذي القربى ) وهو صلة الارحام ( وينهى عن الفحشاء ) وهو كل فعل أو قول قبيح ( والمنكر ) كل ما تنكره العقول من فعل أو قول ( والبغي ) أشد الفساد . وحكى القاسم بن سلام أنه يقال : برأ جرحه على بغي إذا برأ وفيه شيء من نغل ثم قال جل وعز : ( يعظكم لعنكم تذكرون ) والاصل تتذكرون أدعمت التاء في الدال .

﴿وَأَوْفُوا . .﴾ [ ٩١ ]

على لغة من قال : أوفى ، ويقال : وفى بعهد الله . ( إذا عاهدتم ) فيه

## شرح إعراب سورة النحل

قولان : أحدهما بما تقدّم اليكم به وقدركم عليه ، والآخر أو فوا بما حلفتكم عليه ، وهذا أولي وأشبه بالمعنى لأن بعده ( ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ) قال الكسائي : وناس كثير من العرب يقولون : تأكيد وقد أكدت . قال أبو اسحاق : الأصل الواو والهمزة بدل منها ( وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ) قولهم الله كفيلاً على هذا وشاهد ، ويكون مجازاً فيكون حلفهم كقولهم هذا .

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَقُوا غُرْلَهُمَا ۖ ﴾ [٩٢] .

أي فتنقضوا ما قد وكّدتّموه وقويتّموه ( من بعد قوة ) والعرب تسمي الفتلة الوثيقة قوة . قال أبو اسحاق ( انكثاً ) يعني المصدر لأن معنى نقض ونكث واحد . قال و ( دخلاً ) منصوب لأنه مفعول له و ( أن ) في موضع نصب والمعنى بأن تكون أمة هي أكثر من أمة . من ربا الشيء يربو إذا كثر ، وقال الكسائي : المعنى لأن تكون لغة . قال الكسائي والقراء<sup>(١)</sup> : « أربي » في موضع نصب ، والمعنى مثل « تجدوه عند الله هو خيراً »<sup>(٢)</sup> يجعلان « هو » عماداً . قال أبو جعفر : وهذا خطأ عند الخليل وسيبويه<sup>(٣)</sup> رحمهما الله ، ولا يجوز ، ولا يشبه « تجدوه عند الله هو خيراً » لأنّ الهاء في « تجدوه » معرفة وأمة نكرة ، ولا يجوز عندهما : ما كان أحداً هو جالساً ، وقال الخليل : لا تكون هوزائدة إلا مع المعرفة ، وعنده أن كونها مع المعرفة زائدة عجب فكيف تزداد مع النكرة ؟ فالقول إن « أربي » في موضع رفع لأنه خبر المبتدأ والجملة خبر تكون .

﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَالًا بَيْنَكُمْ فَتَرُلُ قَدَمًا ۖ ﴾ [ ٩٤ ]

جواب النهي . والمعنى فتستحق العقوبة بعد أن كانت تستحق الثواب .

(١) معاني القراء ١١٣/٢ .

(٢) آية ٢٠ - المزمل .

(٣) الكتاب ٣٩٥/١ .



## شرح إعراب سورة النحل

﴿مَا عِنْدَكُمْ . . ﴾ [ ٩٦ ]

في موضع رفع بالابتداء ( يَنْقُذُ ) في موضع الخبر ( وما عند الله باقي ) ابتداء وخبر . وقد ذكرنا مثل باقي .

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ . . ﴾ [ ٩٨ ]

مجازه ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ . . ﴾ [ ٩٩ ] فجاء على تذكير السلطان ، وكثير من العرب يؤثثه فتقول : قُضِيَ بِهِ عَلَيْكَ السُّلْطَانُ ، فأعلم الله جل وعز أن الشيطان ليس له سلطان على المؤمنين ، وأعلم جل وعز في موضع آخر أنه ليس له سلطان على واحد .

فأما المعنى ( إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ ) أي إنه إذا وسَّس اليهم قبلوا

منه .

﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ . . ﴾ [ ١٠١ ]

وهو التاسخ والتسوخ لما يعلم الله جل وعز في ذلك من التصالح لتبسوا به فتأثروا ( إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ) وهو ابتداء وخبر ، وكذا ( بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) .

وقرأ الحسن ﴿ . . إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي / ١٢٠ ب / يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي . . ﴾ [ ١٠٣ ] «بَشَرٌ» بغير تنوين و «اللِّسَانُ» بالالف واللام ، واللِّسان مرفوع «بَشَرٌ» مرفوع بفعله و «اللِّسَانُ» مبتدأ وخبره «أَعْجَمِي» وحذِفَ التنوين من «بَشَرٍ» لالتقاء الساكنين ، وأنشد سيويه :

٢٦٧ - وَلَا ذَاكِرِ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا<sup>(٢)</sup>

(١) مختصر ابن خالويه ٧٤ .

(٢) مر الشاهد ٧٣ .

## شرح إعراب سورة النحل

ومثله قراءة من قرأ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ »<sup>(١)</sup> ، وكذا « ولا الليلُ سابقٌ  
النَّهَارِ »<sup>(٢)</sup> بنصب النهار . قرأ أهل المدينة وأهل البصرة (يُلْحَدُونَ)<sup>(٣)</sup> بضم الياء  
وكسر الحاء ، وقرأ الكوفيون (يَلْحَدُونَ)<sup>(٤)</sup> بفتح الياء والحاء ، واللغة الفصيحة  
« يُلْحَدُونَ » ومنه يقال : رجلٌ ملحدٌ أي مائل عن الحق ، ويُسَمَّى هذا « ومن يُرَدِّ فيه  
بالحادِ »<sup>(٥)</sup> فهذا من الحدِّ يُلْحَدُ لا غير ، ويقال: لحدتُ القبرَ أي جعلتُ فيه لحداً  
والحدُّ الميتُ الزمتهُ النحد (وهذا لسانٌ) قيل : يعني القرآن . سمَاءُ لساناً  
اتساعاً ، كما يقال : فلان يتكلم بلسان العرب أي بلغتها وكذا اللسان الذي  
يُلْحَدُونَ إليه أي كلامه وعلى هذا تسمى الرسالة لساناً ، كما قال :

٢٦٦ - لِسَانُ السَّوءِ تُهْدِيهَا إِلَيْنَا<sup>(٦)</sup> .

﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ﴾ [ ١٠٦ ]

( من ) في موضع رفع على البدل من « الْكَافِرِينَ » ( إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ ) في  
موضع نصب على الاستثناء . والمعنى - والله أعلم - إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ . فنه أن يقول ما  
ظاهره الكذب والكفر ولا يعتقده ، ولا يجوز له أن يكذب كذباً صراحاً بوجهِه ،  
وانما يقول : فلان كذاب على قولهم أو يعني به غير النبي ﷺ ممن هو كاذب لأن  
الكذب قبيح فلا يجوز أن يأذن الله فيه بحال ، والدليل على قبحه أن قائله لا يؤثِقُ  
بخبره ( وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ) ابتداء وخبر ، وهو تبين ما تقدّم ( مَنْ شَرَحَ  
بِالْكُفْرِ ) مبتدأ ( فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ ) في موضع الخبر .

(١) آية ٢ - الاخلاص . هي قراءة أبي عمرو ونصر بن عاصم . انظر مختصر ابن خالويه ١٨٢ .

(٢) آية ٢٠ - يس .

(٣) (٤) تيسير الداني ١٣٨ .

(٥) آية ٢٥ - الحج .

(٦) استشهد به غير منسوب في تفسير الطبري ١٤ / ١٨٠ وعجزه « وَخَيْتَ وَمَا خَيْتُكَ أَنْ تَحْتِيا » .

## شرح إعراب سورة التحل

﴿ . . . اسْتَحْبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ . . . ﴾ [ ١٠٧ ] أي آثروها .

قال الخليل رحمه الله ﴿ لَا جَرَمَ . . . ﴾ [ ١٠٩ ] لا تكون إلا جواباً . قال أبو جعفر : وقد ذكرناه<sup>(١)</sup> .

﴿ . . . مِنْ بَعْدِهَا . . . ﴾ [ ١١٠ ] أي من بعد الفعلية .

﴿ يَوْمَ تَأْتِي . . . ﴾ [ ١١١ ]

في موضع نصب أي غفور رحيم يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ ، ويجوز أن يكون بمعنى<sup>(٢)</sup> واذكر يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ .

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً . . . ﴾ [ ١١٢ ]

أي مثل قرية . ( فَكَفَرْتُ بِأَنْعَمِ اللَّهِ ) جمع نعمة عند سيويه ، وقال قطرب : جمع نِعْمٌ مثلُ وُدٍّ وَاوَدٌ .

﴿ وَلَا<sup>(٣)</sup> تَقُولُوا لِمَا نَصَبُ الْبُتُّكُمُ الْكُذِبَ . . . ﴾ [ ١١٦ ] نصب بمعنى لوصف البتتكم الكذب ، وقال : الكذب يُلقِي حركة الدال على الكاف ، وقرا أهل الشام أو بعضهم ( وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبُ الْبُتُّكُمُ الْكُذِبَ )<sup>(٤)</sup> على النعت للالسنه ، وقرا الحسن والأعرج وطلحة وأبو معمر ( لِمَا نَصَبُ الْبُتُّكُمُ الْكُذِبَ )<sup>(٥)</sup> بالخفض على النعت لِمَا أو البذل .

(١) مر في إعراب الآية ٢٢ - هود .

(٢) ب : المعنى .

(٣) في ب زيادة « قال أبو جعفر في قوله جل وعزه » .

(٤) قراءة معاذ - المختص ١١/٢ .

(٥) انظر البحر المحيط ٥/٥٤٥ .

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ . . ﴾ [ ١١٧ ]

على اضممار مبتدأ أي تمتّعهم في الدنيا متاعٌ قليلٌ أي مدّة بقائهم ، ويجوز متاعاً في غير القرآن على المصدر أي يمتّعون متاعاً .

﴿ . . كَأَن أُمّةٌ . . ﴾ [ ١٢٠ ]

خبر كان ( فائناً ) نعت أو خبر ثان . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> ( ولم يك ) في غير موضع .

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ . . ﴾ [ ١٢٤ ]

قال بعضهم : لا تُريدُ الجُمعةَ ، وقال بعضهم : لا تُريدُ السبتَ ففرض عليهم الفراغ في يوم السبت .

﴿ . . وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ . . ﴾ [ ١٢٧ ]

قيل المعنى : لا تحزن على الكفار فإنما عليك أن تدعوهم إلى الإيمان ، وقيل : المعنى ولا تحزن على الشهداء فإن الله جل وعز قد أنابهم وفيهم حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه وفيه نزلت ( وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ )<sup>(٢)</sup> ( ولا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ) تلكفار لم يُقَلَّ غيرةً . وحكى أبو عبيد القاسم بن سلام أنَّ نافعاً قرأ ( ولا تَكُ فِي ضَيْقٍ )<sup>(٣)</sup> بكسر الضاد قال أبو جعفر : وهذا لا يُعرف عن نافع . وقال الكوفيون : الفراء<sup>(٤)</sup> وغيره : « الضَيْقُ » بفتح الضاد [ في

(١) مرقى اعراب الآية ١٠٩ - هود .

(٢) آية ١٣٦ - النحل

(٣) التيسير ١٣٩ .

(٤) معاني الفراء ١١٥/٢ .

## شرح إعراب سورة النحل

القلب والصدر ، « والضيق » بكسر الصاد في الثوب والدار وما أشبهها مما يرى .  
 قال الفراء : فإذا رأيت الضيق بفتح الصاد<sup>(١)</sup> قد وقع في موضع الضيق فهو  
 مُخَفَّفٌ من ضيقٍ أو جَمَعَ ضَيْقَةً ، ولا يعرف البصريون من هذا التفريق شيئاً ،  
 وقالوا إذا أردت المصدر قلت : الضيق ، كما تقول : البيع وان/ ١٢١ / أردت  
 الاسم قلت : الضيق كما تقول : العلم وأجازوا في ضيق التخفيف .

﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا . . ﴾ [ ١٢٨ ]

« الذين » خفض باضافة مع اليه لأن مع عند الخليل اسم اذا فتحت العين  
 وان أسكنتها فهي حرف ( والذين ) عطف ( هم مُحْسِنُونَ ) مبتدا وخبره في  
 الصلة .

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَوَى عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ مَعْنَى : « سُبْحَانَ اللَّهِ » ، فَقَالَ : تَنْزِيهًا لِلَّهِ مِنْ كُلِّ سَوْءٍ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : شَرَحَ هَذَا أَنَّهُ بِمَعْنَى تَبْعِيدِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْ كُلِّ مَا نَسَبَ إِلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْأَنْدَادِ وَالْأَضْدَادِ وَالشُّرَكَاءِ وَالْأَوْلَادِ وَنَصَبُهُ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيِّوِيهِ<sup>(٢)</sup> رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيْ سَبَّحْتَ اللَّهَ تَسْبِيحًا إِلَّا أَنَّهُ إِذَا أُفْرِدَ كَانَ مَعْرِفَةً مَنْصُوبًا بِغَيْرِ تَنْوِينٍ لِأَنَّهُ فِي آخِرِهِ زَائِدَتَيْنِ وَهُوَ مَعْرِفَةٌ ، وَحَكَى سَيِّوِيهِ أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يُنْكِرُهُ فَيَصْرِفُهُ ، وَحَكَى أَبُو عُبَيْدٍ فِي نَصَبِهِ وَجْهَيْنِ سِوَى هَذَا ، إِنَّهُ يَكُونُ نَصَبًا عَلَى الْإِنْدَاءِ أَيْ يَا سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْوَجْهَ الْآخَرَ : أَنَّهُ يَكُونُ غَيْرَ مَوْصُوفٍ . (الَّذِي) فِي مَوْضِعِ خَفَضٍ بِالْإِضَافَةِ . وَقَالَ : سَرَى وَأَسْرَى لَفْتَانِ مَعْرُوفَتَانِ . (بَعِيدُهُ لَيْلًا) عَلَى الظَّرْفِ (مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) نَعْتٌ لِلْمَسْجِدِ . وَأَصْلُ الْحَرَامِ الْمَنْعُ فَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ مَمْنُوعُ الصَّيْدِ فِيهِ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَيُقَالُ لِلْحَرَمِ كُلِّهِ : مَسْجِدٌ . (إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى) نَعْتٌ لَهُ ، وَكَذَلِكَ (الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ) قِيلَ : مَعْنَى بَارَكْنَا حَوْلَهُ أَنِ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ الَّذِينَ كَانُوا بَعْدَ مُوسَى ﷺ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانُوا بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَمَا حَوْلَهُ فَبَارَكَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ فِي تِلْكَ الْمَوَاضِعِ بِأَنَّهُ بَاعَدَ الشُّرَكَاءَ مِنْهَا ،

(١) كَذَا فِي أَوَّلِ وَفِي الْمَصْحُفِ : سُورَةُ الْإِسْرَاءِ .

(٢) انْظُرِ الْكِتَابَ ١/ ١٦٢ - ١٦٤ .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

ولهذا سُمِّيَ بيت المقدس لأنه قُدس أي طَهَّر من الشرك ( بُرِّيَّة ) نصب بلام كي وهي بدل من أن وأصلها لام الخفض .

### ﴿وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ . . ﴾ [ ٢ ]

مفعولان ، وكذا ( وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ) ( أَلَا تَتَّخِذُوا ) بالياء قراءة أبي عمرو بن العلاء ، والتقدير لثلاثا يتخذوا ، وقراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة ( أَلَا تَتَّخِذُوا ) وزعم أبو عبيد أنه على الحذف أي قلنا لهم لا تتخذوا . قال أبو جعفر : هذا لا يحتاج إلى حذف وتكون « أَنْ » بمعنى أي ، ويجوز أن تكون « أَنْ » في موضع نصب ، ويكون المعنى بأن لا تتخذوا ، وجعل الكلام للمخاطبة لأن بعده ﴿ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا .﴾ [٣] على المخاطبة ، ونصب ذرية من أربعة أوجه : تكون نداءً مضافاً ، وتكون بدلاً من وكيل لأنه بمعنى جَمْع ، وتكون هي ووكيل مفعولين كما نقول : لا تتخذ زيداً صاحباً ، والوجه الرابع بمعنى أعني ، ويجوز الرفع على قراءة من قرأ بالياء على البدل من الواو ، ولا يجوز البدل من الواو على قراءة من قرأ بالتاء : ولا يقال : كلمتك زيداً ، ولا كلمتني زيداً ، لأن المُخَاطَبَ والمُخَاطَبَ لا يحتاجان إلى تبين .

### ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ . . ﴾ [ ٤ ]

قد ذكرنا<sup>(١)</sup> قول ابن عباس رحمه الله أن معناه أعلمناهم . وأصل قضى في اللغة عمل عملاً محكماً ، والقاضي هو المحكم الأمر النافذ ، والقضاء الأمر النافذ المحكم الذي لا يدفع<sup>(٢)</sup> . وقرأ سعيد بن جبيرة وأبو العالية ( وقضينا إلى بني

(١) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢٠٨ ب .

(٢) في ب الزيادة : قال الشاعر :

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تُبْعُ

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

إسرائيل في الكتّاب) وروى عن ابن عباس وجابر بن/ ٢٢١ ب/ زيد ونصر بن عاصم أنهم قرؤوا (لَتَفْسُدُنَّ) <sup>(١)</sup> على ما لم يسم فاعله (وَلَتَعْلُنَّ) أي وَلَتَعْظُمَنَّ ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين ولأن قبلها ما يدل عليها .

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ . . ﴾ [ ٥ ]

قيل : أي خَلَيْنَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ ، وقرأ الحسن ( فَجَاسُوا غِلْلًا <sup>(٢)</sup> الديار ) . قال أبو اسحاق : أصل الجوس طلب الشيء باستقصاء أي طلبوا هل يجدون <sup>(٣)</sup> أحدا لم يقتلوه و ( خلال ) ثُرف أي في خلال الديار . ( وكان وعداً مفعولاً ) خبر كان ، واسمها فيها مضمرة .

﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ . . ﴾ [ ٦ ]

أي نصرناكم عليهم حتى كررتم ( وجعلناكم أكثر ) مفعولان ( نفيراً ) على البيان .

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ . . ﴾ [ ٧ ]

أي الثواب لكم ، وهو شرط وجوابه ( وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ) أي يحصل العقاب لها ، ولها بمعنى عليها لا يقوله النحويون الحدّاق ، وهو قلب المعنى وليس احتجاجهم بالحديث « اشترط لي الولاء لهم » <sup>(٤)</sup> بشيء ، وقد اختلف في هذا الحديث فرواه جماعة على هذا اللفظ من حديث مالك بن أنس وهو رواية الشافعي

(١) مختصر ابن خالويه ٧٥ .

(٢) الالتحاف ١٧١ .

(٣) ب : أن يجدوا .

(٤) انظر الموطأ - باب ١٠ حديث ١٧ ، المعجم لوستك ٩٨/٣ .



## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

عنه « واشترطي الولاء لهم » ، وهذا معنى صحيح بين . يقال : اشترط الشيء إذا  
بيّنه ، كما قال :

٢٦٧ - فأشْرَطَ فِيهَا نَفْسَهُ وَهُوَ مُعَصِّمٌ<sup>(١)</sup>

وعلى الرواية الأخرى يكون المعنى « واشترطي الولاء لهم » أي من أجلهم ، كما  
تقول : أنا أكرم فلاناً لك ، وفيه قول آخر يكون بمعنى النهي على التهديد  
والوعيد : ( فإذا جاء وعد الآخرة ) أي وعد السرة الآخرة ، وأقيمت الصفة مقام  
الموصوف ، قرأ أهل المدينة وأهل البصرة ( لِيُسْوَوا )<sup>(٢)</sup> ، على الجمع ، وقرأ أهل  
الكوفة ( لِيُسْوَ )<sup>(٣)</sup> ( وَجُوهَكُمْ ) على التوحيد إلا الكسائي فإنه قرأ ( لِيُسْوَ  
وجوهكم )<sup>(٤)</sup> ، وزعم أنها قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وعن أبي بن  
كعب روايتان : أحدهما أنه قرأ ( لِيُسْوَ وَجُوهَكُمْ )<sup>(٥)</sup> اللام مفتوحة وهي لام  
قسم بالنون الخفيفة والوقف عليها بالألف فرقا بين الخفيفة والثقيلة ، وروي عنه  
( لِيُسْوَ وجوهكم ) بياءين وهمزة . قال أبو جعفر : القراءة الأولى على الجمع  
يدلّ عليها ( وَلِيَدْخُلُوا المسجدَ كما دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيَبْتَلُوا مَا عَلُوا ) والقراءة  
الثانية فيها ثلاثة أقوال : يكون المعنى ليسوا الله جل وعز وقال الفراء :<sup>(٦)</sup> ليسوا  
العداب . قال أبو اسحاق : ليسوا الوعد واللام فيهما لام كي ، وكذا القراءة الثالثة  
وفي الكلام حذف ، والمعنى فإذا جاء وعد الآخرة بعثناهم فهذا الفعل جواب  
( إذا ) ، ولام كي متعلقة به . وفي معنى بعثناهم قولان : أحدهما نحينا بينكم

(١) الشاهد لأوس بن حجر وعجزة ، والقياس سبب له وتوكلا ، انظر : ديوانه ٨٧ ، تفسير الطبري

٥٢/٢٦ ، اللسان ( شرط ) -

(٢) - ٣) التيسير ١٣٩ .

(٤) التيسير ١٣٩ -

(٥) معاني الفراء ١١٧/٢ .

(٦) المصدر السابق .

«بَنَهُمْ وَلَمْ يَخُولَهُمْ مَسْكَمَ فَكَانَ هَذَا مَجَازاً جَعَلَ التَّخْلِيَةَ وَتَوَكَّ التَّخْوِيفَ بَعَثَ .  
ومثله « إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ »<sup>(١)</sup> والقول الآخر معنى بعثنا عليكم  
أمرناهم بغزوكم لما عصيتم وأفسدتم ، وهذا حقيقة لا مجاز . وزعم الفراء أن من  
قرأ ( لَيْسُوا ) وجوهكم ) فهو الجواب عنده بغير حذف ، ولكنه أضمر فعلاً في  
« وَلْيَتَّبِعُوا » قال قتادة : المعنى وليتبروا ما علوا عليه ، وقال غيره : وليتبروا ما داموا  
عاليين وحقيقته في العربية وليتبروا وقت علوهم ، كما تقول : فلان يؤذيك ما  
ولي .

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ . . ﴾ [ ٨ ]

قال الضحاك : الرحمة ههنا بعث محمد ﷺ ( وَإِنْ عُدْتُمْ عَدَا ) قيل : إن  
عدتم للمعصية عدنا لتترك النصر ( وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً ) مفعولان .

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ . . ﴾ [ ٩ ]

نعت لهذا ، والخبر في ( يَهْدِي إِلَيْنِي هِيَ أَقْوَمُ ) ، ( وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ  
يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ ) في موضع نصب أي بأن .

﴿وَالَّذِينَ . . ﴾ [ ١٠ ] معطوف عليه .

﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ . . ﴾ [ ١١ ]

حُذِفَ الواو في الادراج لالتقاء الساكنين ولا ينبغي أن يُوقَفَ عليه لأنه في  
السواد بغير واو ، ولو وقف عليه واقف في غير ٢٢ / القرآن لم يُجْزَأ أن ينف إلا  
بالواو لأنها لام الفعل لا تُحذف إلا في الجزم أو في الادراج ولا ألف بعدها ، وكذا

(١) آية ٨٣ - مريم .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

يدعوا ويرجوا وإنما تكون الألف مع واو الجميع فرقا بينها وبين الواو التي تكون لام الفعل في الواحد ، وقال الأخفش : تكون في الجميع فرقا بينها وبين واو العطف ، وقال أحمد بن يحيى : تكون فرقا بين المصنوع المنصوب والمؤكد . (دُعَاءُهُ بِالْحَيْرِ) قال الأخفش : هذا كما تقول : انطلقت انطلاقاً ، أي هو مصدر ، وقال الفراء : (١) المعنى كدعائه . قال أبو جعفر : وليس حذف الكاف مما يوجب نصباً ولا غيره ولا اختلاف بين التحريين أنه يقال : غمرو كالأسد فإن حذف الكاف قلت : غمرو الأسد ، وحقيقة القول في الآية أن التقدير يدعوا الإنسان بالشر دعاءً مثل دعائه بالخير ثم أقيمت الصفة مقام الموصوف والمضاف إليه مقام المضاف .

### ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ ۚ﴾ [ ١٢ ]

مفعولان وكل واحد منهما يأتي في أثر صاحبه وينصرف عند مجيئه فهما آيتان دالتان على مديريتهما ( فمحونا آية الليل ) أي لم نجعل لها ضياءً ونوراً كنور النهار ، والشيء المسحور هو الذي لا يتبين . ( وجعلنا آية النهار مبصرة ) وهي الشمس وضوءها ( لتبغوا فضلاً من ربكم ) وفي الكلام حذف أي ولتسكنوا في الليل ( وكل شيء فصلناه تفصيلاً ) أي جعلنا بين الآية والآية فصلاً لتستدلوا بدلائل الله جل وعز ويصيب كل شيء ما خص به فعلى ، وكذا ﴿ وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ﴾ [ ١٣ ] ( ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً ) من نعت كتاب ، وإن شئت على الحال ، وقد ذكرنا (٢) الآية وما فيها من القراءات .

(١) معاني الفراء ١١٨/٢

(٢) انظر معاني ابن النحاس ٢٠٩ ب .

﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ [ ١٤ ]

علامة الجزم والبناء حذف الضمة من الهمزة ، وحُكي عن العرب : أقر يا هذا ، على إبدال الهمزة ، ومنه وقول زهير :

٢٦٨ - وَإِلَّا يَبْدَ بِالظُّلَمِ يَظْلَمُ<sup>(١)</sup>

( انشد ، بنفسك ) في موضع رفع والياء زائدة للتوكيد . ( خسيباً ) على البيان ، وإن شئت على الحال . قال أبو اسحاق : ويجوز في غير القرآن حَيِيَّةٌ .

﴿مَنْ اهْتَدَى﴾ [ ١٥ ]

شرط ، والجواب ( فإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ) وكذا ( وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ) أي عمله له ، ويدل على هذا ( وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ) وفي معناه قولان : أحدهما لا يُؤْخَذُ أَحَدٌ بِذَنْبِ أَحَدٍ ، والآخر أَنَّ المعنى لا ينبغي لأحد أن يقتدي بأحد ويُقلِّدهُ في الشر ، كما قال جل وعز : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أَفْوَ<sup>(٢)</sup> » ويقال وَزَرَ يَزِرُ وَالْأَصْلُ يَوَزِّرُ خُذَفَتْ الرَّاوِ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ لَوَقُوعِهَا بَيْنَ بَاءٍ وَكَسْرَةٍ . والمعنى وَزَرَ وَوَزَّرَ وَوَزَّرَةً ( وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ) فيه قولان : أحدهما أن المعنى وما كنا مُعَذِّبِينَ الْعَذَابِ الَّذِي يَكُونُ عِقَابُهُ عَلَىٰ مُخَالَفَةِ الشَّيْءِ الَّذِي لَا يَعْرِفُ إِلَّا بِالْأَخْبَارِ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ، والآخر أنه عذاب الاستئصال .

وقد ذكرنا<sup>(٣)</sup> ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ [ ١٦ ] والفراءات التي فيه .

(١) مر الشاهد ١٦ .

(٢) آية ٢٢ - الزخرف .

(٣) انظر معاني ابن النحاس ٢٠٩ ب .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿وَكَمْ . . ﴾ [ ١٧ ] في موضع نصب بأهلكنا .

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ . . ﴾ [ ١٨ ] .

أي لا يريد ثواباً في الآخرة لم يمنعه ذلك ( لِمَنْ تُرِيدُ ) .

﴿كُلًّا . . ﴾ [ ٢٠ ]

نصب بئمة ( هؤلاء ) بدل من كل ( وهؤلاء ) عطف عليه أي نوزق المؤمنين والكافر ( وما كان غطاءً لك محظوراً ) . قال سعيد عن قتادة أي منقوصاً .

﴿انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ . . ﴾ [ ٢١ ]

( كيف ) في موضع نصب بفضلنا إلا أنها مبنية غير مُعرَّبة ( وللاخيرة أكبر ) ابتداء وخبر ( درجات ) في موضع نصب على البيان ، وكذا ( تفضيلاً ) قال الضحاك : مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَالِيًا رَأَى فَضْلَهُ عَلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ وَمَنْ كَانَ دُونَهُ لَمْ يَرَأَنَّ أَحَدًا فَوْقَهُ أَفْضَلَ مِنْهُ .

﴿ . . فَتَقَعُدَ . . ﴾ [ ٢٢ ] منصوب على جواب النهي .

﴿ . . وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا . . ﴾ [ ٢٣ ]

مصدر ( إِمَّا يَلْعُنْ عِنْدَكَ الْكَبِيرُ ) [ قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وعاصم . وقراءة أهل الكوفة إلا عاصم<sup>(١)</sup> ] ( إِمَّا يَلْعُنُ عِنْدَكَ الْكَبِيرُ<sup>(٢)</sup> ) والقراءة الأولى أبين في العربية لأن أخذَهُمَا واحد ، وتجوز الثانية كما/ ١٢٢ ب / تقول :

(١) أنظر تيسر الداني ١٣٩ .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

جاءني أحدهما أو كلاهما على البديل لأنك قد جئت بعد الفعل بثلاثة<sup>(١)</sup> والوجه  
جاءني أحدهما<sup>(٢)</sup> أو كلاهما ، وإن شئت قلت : جاءني كلاهما أو أحدهما على  
أن يكون كلاهما توكيداً وأحدهما عطفاً . ( فلا تَقُلْ لِهَما أَفَّ ) فيه سبع لغات : فراء  
الحسن وأهل المدينة ( ولا تَقُلْ لِهَما أَفَّ )<sup>(٣)</sup> بالكسر والتنوين ، وقال أبو عمرو وأهل  
الكوفة بالكسر بغير تنوين ، وقراء أهل مكة وأهل الشام بالفتح بغير تنوين ، وحكى  
الكسائي والأخفش ثلاث لغات سوى هذه . حكى النصب بالتنوين والضم بالتنوين  
والضم بغير تنوين ، وحكى الأخفش اللغة السابعة . قال : يقال :<sup>(٤)</sup> أَفِّي بِإِثْبَاتِ  
الياء كأنه قال هذا القول لك . قال أبو جعفر : القراءة الأولى يكون الكسر فيها  
لالتقاء الساكنين والتنوين لأنه توكيد فرقاً بينه وبين المعرفة ، وهي قراءة حسنة ،  
وأصل الساكنين إذا التقيا الكسر ، وزعم الأصمعي<sup>(٥)</sup> أنه لا يجوز إلا التنوين في  
مثل هذه الأشياء وإن ذا الرمة لَحَنَ في قوله :

٢٦٩ - وَقَفْنَا فَقُلْنَا إِيَّاهُ عَنْ أُمِّ سَالِمٍ

وما بان تكليم الذئب البلاقع<sup>(٦)</sup>

وكان الأصمعي مولعاً ببرد اللغات الشاذة التي لا تكثر في كلام الفصحاء . فأما  
النحويون الحذائق فيقولون : حذف التنوين على أنه معرفة وعلى هذا<sup>(٧)</sup> القراءة

(١) في ب ود زيادة ه واحدهما .

(٢) « أحدهما » زيادة من ب ود .

(٣) التيسير ١٣٩ .

(٤) ب ، د : تقول .

(٥) في ب ود زيادة ه أنه يجوز الضم وأنه لا يجوز الضم .

(٦) أنظر : ديوان شعري الرمة ٣٥٦ ، مجالس ثعلب ٢٧٥/١ ، الخزائن ١٩/٣ .

(٧) ب ، د : هله .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

الثانية والفراء الثالثة لأن الفتح خفيف والتضعيف ثقل والتثوين كما تقدم والضم يغير ثنوين على الاتباع . كما يقال : رُدَّ ، والتثوين كما<sup>(١)</sup> ذكرنا إلا أن الأختلص قال : التثوين<sup>(٢)</sup> فيصح إذا رفعت لأنه ليس في الكلام معه لام كانه يُقال رفعه بالابتداء ، كما يقال : وقُلْ له ، وزعم أن النصب بالتثوين كما يقال : تعالَ له . ( وقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ) أي قولاً تكرم بهما به وتُعظّمهُمَا به .

﴿ وَإِنَّمَا تَعْرِضُ عَنْهُمْ .. ﴾ [٢٨]

أي عن ذي القربى واليتامى والساكنين وابن السبيل ( ابتغاه رحمة ) منعول من أجده أي طلب رزق نتغناه ( فقلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ) قيل : يرفق ولين وعدة .

﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ .. ﴾ [٢٩]

اليَدُ مُؤَنَّثَةٌ والعُنُقُ يُذَكَّرُ وَيُؤَنَّثُ ، والأكثر التذكير كما قال :

٢٧٠ - فِي سَرَطِمٍ هَادٍ وَعُنُقِي عَرَطِلٍ<sup>(٣)</sup>

حذف الضمة في عنق لثقلها .

﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .. ﴾ [٣٠]

أي يضيّق ويفعل من ذلك ما فيه الصلاح ودلّ على هذا ( إِنَّهُ كَانَ يَعْبادُهُ خَيْرًا بِعَسِيرًا ) أي يعلم ما يصلحهم . وفي معنى « فتقعد ملوماً محسوراً » قولان : أحدهما قول الفراء :<sup>(٣)</sup> إنه بمنزلة المحسور أي الكال المتعب ، وحكى :

(١-١) ساقط من ب و د .

(٢) نسب الشاهد لأبي النجم . انظر الخصائص ١ / ٢٧٠ ، اللسان ( عرطل ) السرطم : اليعوم ورجل

سرطم أي طويل . والعوطل : الفاحش الطول .

(٣) معاني الفراء ٢ / ١٢٢ .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

خُسِرَتِ الدَّابَّةُ<sup>(١)</sup> فهي محسورة وحسير اذا سِيرَتْها حتى تنقطع ، والقول الآخر « محسوراً » بمعنى من قد لَحِقَتْهُ الحَسَرَةُ .

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ . . ﴾ [٣١]

مفعول من اجله ( إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا ) خبر كان واسمها فيها مضموم والجمله خبر إن . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا<sup>(٢)</sup> ما فيه من القراءات .

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الرِّثَا . . ﴾ [٣٢]

ومن العرب من يمدّه يجعله مصدرًا من زاني لانه لا يكون إلا من اثنين ( إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ) على البيان أي طريقه سيءٌ وفعله فيبح .

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ . . ﴾ [٣٣]

قد ذكرناه<sup>(٣)</sup> . ( وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا ) على الحال ( فَقَدْ جُعِلْنَا ) الادغام حسن . لأن انداك من طرف اللسان والحيم من وسطه فهما متقاربان والإظهار جائز ( لَوْلِيهِ ) أي أقرب الناس اليه ( سُلْطَانٌ ) قال سعيد بن جبیر كان سلطان في القرآن فهو حجة . قال أبو اسحاق : من فراء ( فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ )<sup>(٤)</sup> جعلته خبراً أي فليس يسرف قاتلٌ ولية ( إِنَّهُ كَانَ مُنْصُورًا ) في التفسير خمسة أقوال : يكون للولي ، وهذا أولاهما عبد أهل النظر لانه أقرب اليه . قال ابن كثير عن مجاهد : إن المقتول كان منصوراً ، وهذا قول حسن لأن المقتول قد نصر في الدنيا لما

(١) ب ، د : ثاقفة .

(٢-٣) انظر معاني ابن النحاس ٢١١ ب .

(٤) قرأ بها أبو مسلم الخراساني . انظر المحنث ٢٠/٢ .



## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

أمر/ ١٢٣/ك/ بقتل قاتله وفي الآخرة بأجزاء الثواب وتعذيب قاتله ، وقيل : إن القتل كان منصوراً . قال الفراء : (١) يجوز أن يكون المعنى إن القتل لأنه فعل ، والقول الخامس قول أبي عبيد ، قال : يكون إن القتال الأول كان منصوراً إذا قتل . وهذا أبعدا وأشدّها تعسفاً .

﴿ . . وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ [٣٤]

فدخل في هذا كل ما أمر الله به لأنه قد عهد إلينا فيه .

﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ . . ﴾ [٣٦]

فدخل في هذا النهي عن قذف المحصنات وعن القول في الناس بما لا بعثم وعن الكلام في الفقه والدين بالنقل ، وإن لا يقول أحد ما لا يحقّه ( إن السمع والمصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ) فدخل في هذا النهي عن الاستماع إلى ما لا يحلّ استماعه وعن الهمم والعزم بما لا يحلّ النظر إليه ، وأعلم أن الإنسان مسؤول عن ذلك كله ، وقال : أولئك في غير الناس لأن كل ما يشار إليه وهو متراج فلك أن تقول فيه : أولئك ، كما قال :

٢٧١ - ذمّ المنازل غير منزلة اللوى  
والقيش بعد أولئك الأيام (٢)

﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا . . ﴾ [٣٧]

أي ذا مرح ، وحكى يعقوب القاري ( مرحاً ) بكسر الراء على الحال . قال

(١) معاني الفراء ١٢٣/٢ ( قول الفراء أن الهاء في أنه قد تكون المقتل لأنه فعل فبحري مجرى اللام ) .  
(٢) الشاهد الجريز انظر شرح ديوان جريز ٥٥٥١ بعد منزلة . . ، الكامل ٢٩٤ ، الخزائن ٤٦٧/٢ ، وهو غير منسوب في تفسير الطبري ٨٧/١٥ .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

الأنفاس : وكسر الراء أجود لأنه اسم الفاعل قال أبو اسحاق : فتح الراء أجود لأنه فيه معنى التوكيد ، كما يقال : جاء فلان ركضاً . وجعله مصدرأ في موضع الحال . والمسرخ في اللغة الأشر والبطر ويكون منه التخر والتكسر ( استأخر ) تحريف الأرض ( أي من تبلغ قبلك هذا ) ( لمن تبلغ الجبال قولاً ) فلا ينبغي أن تتعب وترفع .

وختار أبو حاتم وأبو عبيد وأبو اسحاق : كل ذلك كان شيئاً عند ربك مكروهاً ﴿ [٣٨] فاحتجوا بأبيه قد تقدمت حسان منها » وبالمالدين إحساناً » وما « وقال لهما قولاً كريماً » . واحتج أبو حاتم بقوله « مكروهاً » ولم ينل مكروهه . قال أبو جعفر : لا يلزم من هذه الاحتجاجات شيء ، لأن الأشياء المحسنة تقدمت في باب الأمر ثم جاء التوبيخ فجاء بعده « كل ذلك كان شيئاً » عند ربك مكروهاً لهما توبيخاً عنه ، وقال مكروهاً ولم يقل : مكروهه لأنه عائد على لفظ تارة وهو خبر ثان عن المضمر الذي في كان والمضمر مذكور .

﴿ .. إنكم تقولون قولاً .. ﴾ [٤٠] مصدر فيه معنى التوكيد ( عظيماً )

من نعتة .

قال أبو اسحاق : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا . ﴾ [٤١] أي ولقد بينا . قال : والمعنى ( وما يزيدهم ) أي التبيين ( إلا نفوراً ) .

﴿ .. لا يتفوا .. ﴾ [٤٢] لطلبوا .

﴿ سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً ﴾ [٤٣] أي تعالياً ، كما قال .

٢٧٢ - وليس بأن تتبعه اتباعاً (٢)

(١) ص ٧٧ ، ح ١٠

(٢) ص ٧٧ ، ح ١١

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿ تَسْبِحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ . . ﴾ [٤٤]

على تانيث الجماعة ويسبح على تذكير الجميع . ( وإن من شيء إلا يسبح بحمده ) قد تكلم العلماء في معناه فقال بعضهم : هو التسبيح الذي يُعرَفُ ، وقال بعضهم : هو مخصوص ، وقال بعضهم : تسبيحه دلالة على تنزيه الله جل وعز وتَأَوَّلَ ( ولكن لا تفقهون تسبيحَهُمْ ) على أنه مخاطبة للكفار الذين لا يستدلون ، وقيل : ولكن لا تفقهون مخاطبة للناس وإذا كان فيهم من لا يفقه ذلك فلم يفقهوا . ( إنه كان حليماً ) أي حليماً عن هؤلاء الذين لا يستدلون ( غفوراً ) لمن تاب منهم .

﴿ وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً

مستوراً ﴾ [٤٥]

قيل : هؤلاء قوم كانوا إذا سمعوا النبي ﷺ يقرأ بمكة ليستدعي الناس سبوه فأعلمه الله جل وعز أنه يحول بينهم وبينه حتى لا يفهموا قراءته . قال الأخفش : « مستوراً » أي ساتراً ومفعول يكون بمعنى فاعل كما يقال : مشؤوم وميمون أي شائم ويامن لأن الحجاب هو الذي يستر ، وقال غيره الحجاب مستور على الحقيقة لأنه شيء مغطى عنهم .

﴿ . . ولأولئك على أدبارهم نُّفُوراً ﴾ [٤٦]

نصب على الحال على أنه جمع نافر ، ويجوز أن يكون واحداً على أنه

مصدر .

﴿ . . وإذ هم نجوى . . ﴾ [٤٧] مبتدأ وخبره /١٢٣ ب/ والتقدير ذو

نجوى .

﴿ انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ .. ﴾ [٤٨]

أي قالوا مرةً هو محدوع ومرة هو ساحر ليُلحقوا<sup>(١)</sup> بك الكَذِب ( فَضَلُّوا )  
عن سبيل الحق ( فَلَا يَسْتَجِيبُونَ سَبِيلًا ) إليه .

﴿ .. خَلَقًا .. ﴾ [٤٩]

سعدر ( جديداً ) من نعته . وجديد في المذكر والمؤنث بمعنى واحد ،  
وجديدة في المؤنث لغة رديئة عند سيبويه .

﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا ﴾ [٥٠] ﴿ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي  
صُدُورِكُمْ .. ﴾ [٥١] .

أي توهّموا ما شئتم فلا بد من أن تموتوا وتُبعثوا . وكانت هذه الآيات من  
اعظم الدلائل على نبوة النبي ﷺ . قال الله جل وعز : ( فسيقولون من يعيدنا )  
فأخبر جل وعز بأنهم سيقولون هذا ، وأخبر أنهم يحركون رؤوسهم استبعاداً لما  
قال لهم وأنهم يقولون مع تحريك رؤوسهم استبعاداً لما قال لهم وأنهم يقولون مع  
تحريك رؤوسهم أو بعده ( متى هو ) وتلى عليهم فكان الأمر على ذلك .

﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ .. ﴾ [٥٢]

قال سعيد بن جببر يخرج الناس من قبورهم وهم يقولون : سبحانك  
وبحمدك ( ونظنون إن آبائهم إلا قليلاً ) قيل : إنهم إنما فُتِنُوا هذا بعد الحقيقة التي  
لا بد للخلق منها .

﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ [٥٣]

(١) د : ليُلحقوك .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

أي المقالة التي هي أحسن . قال السازني : المعنى قل لعبادي قولوا يقولوا  
إنَّ الشيطانَ يترغ بينهم أي يحرض الكافرين على المؤمنين .

﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِهِ . . ﴾ [٥٦]

في الكلام حذف دلّ عليه ما بعده ، والتقدير قل ادعوا الذين رعيتهم أنهم  
ألهمتكم من دون الله فليكشفوا عنكم الضرر وليحولكم من الضيق والشدة إلى السعة  
ودلّ على هذا ( فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ) أي لن يحوّلواكم من  
الضيق والشدة إلى السعة والخصب .

﴿ أُولَئِكَ . . ﴾ [٥٧]

مبتدأ ( الذين يدعون ) من نعته ، والخبر ( يتبعون إلى ربهم الوسيلة ) وفي  
قراءة ابن مسعود رحمه الله ( أولئك الذين تدعون )<sup>(١)</sup> لأن قبله قل ادعوا ،  
والتقدير يتبعون الوسيلة إلى ربهم<sup>(٢)</sup> إلى ربهم ينظرون . ( أنهم أقرب )  
فيتوسلون : والفرق بين هؤلاء وبين من توسل بعبادة المسيح ﷺ وغيره أن هؤلاء  
توسلوا وهم مؤحدون وأولئك توسلوا بعبادة غير الله جل وعز فكفروا و ( أنهم ) رفع  
بالابتداء و ( أقرب ) خبره ، ويجوز أن يكون « أنهم » بدلاً من الواو ويكون بمعنى  
الذي ، والتقدير يتبعني الذي هو أقرب الوسيلة وأضمر رب « هو » وسيبويه<sup>(٣)</sup> يجعل  
أيّاً على هذا التقدير مبنية . وهو قول مردود وسنذكر ما فيه<sup>(٤)</sup> إن شاء الله<sup>(٥)</sup> .

(١) في ب يؤكّد أنّ القراءة بالشاء وفي مختصر ابن خالويه « يُدْعُونَ » . بالياء مبنياً للمجهول .

(٢) « إلى ربهم » الأولى في ب ود جاءت قبل « الوسيلة » .

(٣) أنظر الكتاب ١/ ٣٩٨ .

(٤) ب ، د : ما قال .

(٥) أنظر إعراب الآية ٦٩ - مريم ص ٣٠ ، ٣١٢ .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

والذين يدعون من كان مطيعاً لله جل وعز ، والتقدير يدعونهم أئمة<sup>(١)</sup> ، وفي الآية قول آخر يكون متصلاً بقوله جل وعز ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض أولئك الذين يدعون أي أولئك النبيون الذين يدعون الله جل وعز ( يتبعون إلى ربهم الوسيلة ) قال عطاء : أي القرية . قال أبو اسحاق : الوسيلة<sup>(٢)</sup> والسؤل والطلبة<sup>(٣)</sup> واحد ( يرجون رحمته ويخافون عذابه ) أي الذين يعبدونهم المطيعون يرجون رحمته ويخافون عذابه<sup>(٣ - ٢)</sup> على الجواب الأول .

﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ . . ﴾ [٥٨]

أي أهل قرية ( إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا ) بالموت ( أو مُعَذِّبُوهَا ) بالاستئصال لعصيانهم ( كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ) أي في الكتاب الذي كتبه الله جل وعز للملائكة ﷺ فيه أخبار العباد ليستدلوا بذلك على قدرته .

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ . . ﴾ [٥٩]

أن الثانية في موضع رفع بالمنع والأولى في موضع نصب به . وهذه آية مُشْكِلَةٌ . حدثنا علي بن الحسين عن الحسن بن محمد قال حدثنا علي بن عبد الله قال : حدثنا جرير عن الأعمش عن جعفر بن إياس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : سأل النبي ﷺ [ أَهْلُ مَكَّةَ ]<sup>(١)</sup> أن يجعل لهم الصفا ذهباً أو يُنَحِّيَ / ١٢٤ / عنهم الجبال فيزرعوا ف قيل له إن شئت أن تستاني بهم لعلنا أن نجتبي منهم وإن شئت أن نوتيهم الذي سألوا فإن كفروا أهلكوا كما أهلك قبلهم

(١) ب ، د : أئمة .

(٢ - ٢) في ب ود العبارة : والسؤل واحد وهما الطلبة .

(٣ - ٣) ب ، د : على أنه مضرية .

(٤) زيادة من ب ود .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

الأمم . قال : لا يَلْ أَسْأَلُني بِهِمْ فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى « وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأُولُونَ وَآتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً » . قال أبو جعفر : التقدير في العربية وما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحوها إِلَّا أن كَذَّبَ بِمِثْلِهَا الْأُولُونَ فَأَهْلَكُوا وَاسْتَوْصَلُوا فَجَعَلَ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ مَا فِيهِ مِنَ الصَّلَاحِ لَهُمْ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَقَدْ أُعْطِيَ الْأُولُونَ مِثْلَ هَذَا وَلَمْ يُؤْمِنُوا فَمَا الْفَرْقُ ؟ فالجواب أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَهُمْ عِلْمُ اللهِ جَلَّ وَعَزَّ بِأَنَّ مِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ وَمِنْ هَؤُلَاءِ وَمِنْ أَوْلَادِهِمْ مَنْ يُؤْمِنُ ، وَأَنَّ أُولَئِكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَا يُولَدُ لَهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ . ( وَآتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ ) فمفعولان ولم يتصرف تَمُودُ لَأنَّه جَعَلَهُ اسْمًا لِلْمُيَبِّئَةِ ، وَيجوزُ صَرْفَهُ يَجْعَلُهُ اسْمًا لِلْخَيْ ( مُبْصِرَةً ) عَلَى الْحَالِ ، وَهُوَ عِنْدَ أَكْثَرِ النُّحَوِيِّينَ الْبَصِيرِينَ عَلَى النَّسَبِ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : مُبْصِرَةً : بِمَعْنَى مُبْصِرَةٌ أَيْ مُبَيِّنَةٌ مِثْلَ مُكْرَمٍ وَسُكْرَمٍ ، وَقَالَ الْفَرَّاءُ <sup>(١)</sup> : مُبْصِرَةٌ أَيْ مُضِيئةٌ مِثْلُ « وَالنَّهَارُ مُبْصِرًا » <sup>(٢)</sup> . قَالَ الْفَرَّاءُ : وَمَنْ قَالَ ( مُبْصِرَةً ) <sup>(٣)</sup> أَرَادَ مِثْلَ قَوْلِ عِثْرَةَ :

٢٧٣ - وَالْكَفَرُ مُخَبِّئَةٌ لِنَفْسِ الْمُنِيعِ <sup>(٤)</sup>

قال فإذا وضعت مفعلة مكانَ فاعل كَفَّتْ مِنَ الْجَمْعِ وَالتَّائِيثِ . قال أبو اسحاق : مَنْ قرأ مُبْصِرَةً فَالْمَعْنَى مُبَيِّنَةٌ ( فَظَنَّوْا بِهَا ) التَّقدير فظنلوا بعقربها وكفروهم بخالقها . ( وَمَا نُرْسِلُ إِلَّا الْآيَاتِ ) قِيلَ يَعْنِي بِهِ الْآيَاتِ الَّتِي تَقْتُلِي .

﴿وَإِذْ قُلْنَا إِنَّ رَبَّكَ أَخَاطَ بِالنَّاسِ . . .﴾ [ ٦٠ ]

- 
- (١) انظر معاني الفراء ١٢٦/٢ .  
 (٢) آية ٦٧ - يونس ، ٨٦ - النمل ، ٦١ - غافر .  
 (٣) قراءة قتادة ، البحر المحيط ٥٣/٦ .  
 (٤) هذا عجز بيت لعنترة من مطولته وصدده ، بُنِيَتْ عَمْرَأُ غَيْرَ شَاكِرٍ بِمَعْنَى « انظر ديوانه ٢١٤ ، معاني الفراء ١٢٦/٢ .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

قال أبو جعفر : قد ذكرناه <sup>(١)</sup> وقد قيل : إن ربك أحاط بالناس علماً ومعرفة وتديباً فلهذا لم يُعطهم الآيات التي افترحوها لعلمه جل وعز بهم . ( وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ) مفعولان أي محنة امتحنوا بها وتكليفاً وقد نكلم العلماء في هذه الرؤيا فمن أحسن ما قيل فيها وصحيحه أنها الرؤيا التي رآها مُحَلِّفِينَ رُؤُوسَهُمْ وَمُقْصِرِينَ <sup>(٢)</sup> فلما رُدَّ النبي ﷺ عام الحُدَيْبِيَّةِ عن البيت فافتتن جماعة من الناس حتى قال عمر رضي الله عنه للنبي ﷺ : ألم تعدنا أنا ندخلُ المسجد الحرام فقال له النبي ﷺ : أقلت لكم في هذا العام قال : لا ، قال : فأتاكم ستدخلونه . قد دخلوه في العام المقبل كما قال لهم النبي ﷺ . ومن حسن ما قيل فيها أيضاً ما رواه سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله جل وعز : « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس » قال : هي رؤيا عيسى رآها النبي ﷺ ليلة أُسري به لا رؤيا نوم . قال ( وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ ) <sup>(٣)</sup> شجرة الزقوم . قال القراء : <sup>(٤)</sup> ويجوز ( وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ ) بالرفع يجعله نسقاً على المضممر الذي في فتنة قال كما تقول : جعلتك عاملاً وزيداً وزيد . ( وَنُحِيقُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ) قال السُّدِّي : الطغيان المعصية ، وقال مجاهد : هذا في أبي جهل .

﴿ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ ﴾ [ ٦١ ]

التقدير لمن خلقته وحذفت الهاء لطول الاسم . قال أبو اسحاق : ( طيناً )

(١) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢١٣ ب .

(٢) يشير إلى آية ٢٧ سورة الفتح « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مُحَلِّفِينَ رُؤُوسَهُمْ وَمُقْصِرِينَ » .

(٣) في ب الزيادة التالية « وفي القرآن نصب قال عكرمة هي » .

(٤) انظر معاني القراء ١٢٦/٢ .



## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

منصوب على الحال ، والمعنى أَسْجُدْ لِمَنْ أَنْشَأْتَهُ فِي حَالِ كَوْنِهِ طِينًا .

﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ . .﴾ [ ٦٢ ]

الكاف لا موضع لها من الإعراب وإنما هي لتوكيد المخاطبة ، وحكى  
سبويه : أَرَيْتَكَ زَيْدًا أَبُو مَنْ هُوَ ، وقد ذكرنا هذا باختلاف النحويين في سورة  
الأنعام<sup>(١)</sup> . ( لَنْ أَشْرَتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ ) ، وفي علي بن أبي  
طلحة عن عبد الله بن عباس قال « لَأَحْتَنِكَنَّ » لَأَسْتَوْلِيَنَّ ، وقال مجاهد لأَحْتَوِيَنَّ  
مثل / ١٢٤ ب / زُلْزَلِ النَّاقَةِ وَالذَّابِيَةِ وَهِيَ حَنَّاكُهَا ، وقال غيره : إنما قال ليس هذا  
لَمَّا قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُتَسَبَّدُ فِيهَا  
وَيُسْفَكَ الدَّمَاءُ »<sup>(٢)</sup> .

﴿قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا﴾ [ ٣٦ ] أي  
مُكَمَّلًا .

﴿وَاسْتَفْزَرَ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ . .﴾ [ ٦٤ ]

هذا على جهة التهاون به وبمن اتبعه والتهديد له لأن من عصى فَإِنَّمَا عَصِيَانَهُ  
على نفسه وليس ذلك بضارٍّ غَيْرُهُ . والعربُ تفعل هذا على جهة التهديد ومثله  
« اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ »<sup>(٣)</sup> ولا يقع هذا إلا بعد النهي فالله جلَّ وَعَزَّ قد نهى عن  
المعاصي . وكما تقول : يَا غُلَامُ لَا تَكَلِّمْ فَلَانًا ، ثم نهذه وتحدَّره فتقول : كَلَّسَهُ  
إِنْ كُنْتَ صَادِقًا ، وكذا<sup>(٤)</sup> ( وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخِيلِكَ وَرَجُلِكَ ) قيل : إِنَّ هَذَا عَلَى

(١) انظر إعراب الآية ٤٠ - الأنعام .

(٢) آية ٣٠ - البقرة

(٣) آية ٤٠ - فصلت .

(٤) « وكذا » ساقطة من ب ود

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

المعسر . . . . . ومن أراد أن لا يسل وسل . . . . . وفيما هذا الخليل والرجل الذي  
يعبر في سبيلهم . . . . . وفيما نسف في الأرض والأولاد ) هو الذي نسف لهم أن  
يبلغوا أموالهم ويستعملوا أولادهم في المعاصي .

﴿إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ . . .﴾ [ ٦٥ ]

قيل : معناه خلصائي ومن أحسن ما قيل فيه أنه لا سلطان له على أحد لأن  
أحد ههنا جميع الناس . . . . . السلطان المصنف . . . . . فإذا قل سبحانه من عبدي لا سلطان  
علي أحد توجب أن يقل منه ، وفيه قول ثالث يكون المعنى أن عبادي جميعا لا  
تسلط لك عليهم إلا بالموافاة ، وصاحب هذا القول سناد به على أنه لا يصل  
أحد من الجن إلى صرح أحد من الأنس ( وكفى بربك وكيله ) على البيان .

﴿وَإِذَا نَسَكُمُ الضَّرَفُ فِي الْبَحْرِ . . .﴾ [ ٦٦ ]

أي غصوف الرياح والحيث من الغرق ( ضل من تدعون إلا إنا ) لأنكم  
تعلمون أنهم لا يغنون عنكم شيئا إلا إنا فترجعون فتدعون . . . . . وهذا من الدلائل  
على القدر ، ببارك الله أنه ليس أحد يقع في شدة من ميز من أو مشرك أو ملحد إلا  
وهو يستغيث به .

﴿أَفَأَبَيْتُمْ أَنْ تَخِيفَ بَكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ . . .﴾ [ ٦٨ ]

على الظرف ( أو يرسل عليكم حاصبا . . . ) أي رجما من فوقكم .

﴿ . . . ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنا بِهِ تَبِعاً ﴾ [ ٦٩ ] أي " تابعا يتبعنا في اتخاذ  
ذلك أو صرفه عنكم " .

( ١ - ١ ) في ب د العبارة أي تبعا ينكر علينا فيصرفه عنكم إذا أردناه بكم ه .

﴿... وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [٧٠]

ولم يقل : على كل من خلقنا لأن الملائكة أفضل منهم لطاعتهم وأنهم لا معصية لهم (تَفْضِيلًا) مصدر فيه معنى التوكيد .

﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ﴾ [٧١]

التقدير أذكر يوم ندعو ، ويجوز أن يكون التقدير يعيدكم الذي فطركم (يَوْمَ ندعو كل أناس بإماميهم) وقد ذكرنا عن ابن عباس أنه قال : بإمامهم بنبيهم ، وروى عنه إمام هدى وإمام ضلالة ، وقال أبو صالح وأبو العالية بإمامهم بأعمالهم ، وقال مجاهد بكتابهم . قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متفقة والناس يدعون بهذا كله فيدعون بنبيهم فيقال أين أمة محمد ﷺ ؟ وبكتابهم فيقال : أين أمة القرآن ؟ وبعملهم فيقال : أين أصحاب الميزان ؟ وكذا ضد هذا فيقال أين أمة فرعون ؟ وأين أصحاب الزنا ؟ فيكون في هذا توبيخ وهتكة على رؤس الناس لمن يتنادى به أو مدح وسرور لمن يتنادى بضده . قال عكرمة عن ابن عباس : الفتيل ما في شق النواة ، وتقديره في العربية لا يظلمون مقدار فتيل .

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ﴾ [٧٢]

أي في الدنيا (أعمى فهو في الآخرة أعمى) وتقديره أعمى منه في الدنيا . قال محمد بن يزيد : وإنما جاز هذا ، ولا يقال : فلان أعمى من فلان ؛ لأنه من عمى القلب ، ويقال في عمى القلب : فلان أعمى من فلان ، وفي عمى العين : فلان أعمى من فلان ، ولا يقال : أعمى منه . قال أبو جعفر : وإنما لم يقل : أعمى منه في عمى العين عند الخليل وسيبويه : (١) لأن عمى العين شيء ثابت مَرئي ،

(١) انظر الكتاب ٢/ ٢٥١ .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

كاليد والرجل ، فكما لا تقول : <sup>(١)</sup> ما أيداه/ ١٢٥ / لا تقول : <sup>(٢)</sup> ما أعماه ، وفيه قولان آخران : قال الأخفش سعيد : إنما لم يُقْلَ ما أعماه ؛ لأن الأصل في فعله أعمى وأعمى ، ولا يُتَعَجَّبُ مما جاوز الثلاثة إلا بزيادة . والقول الثاني أنهم فعلوا هذا للفرق بين عمى العين وعمى القلب ، وكذا لم يقولوا في الألوان : ما أسودّه ليفرقوا بينه وبين قولهم ما أسوده من الشؤد وأتبعوا بعض الكلام بعضاً . قال أبو جعفر : وسمعت أبا إسحاق يقول : إنما لم يقولوا : ما أقيله من القليلة ؛ لأنهم قد يقولون في البيع : قلتُه ففَرَّقُوا بَيْنَهُمَا . وحكى الفراء <sup>(٣)</sup> عن بعض النحويين ما أعماه وما أعماه وما أزرقه وما أعوره . قال : لأنهم يقولون : عمي وعشي وعور ، وأجاز الفراء : في الكلام والشعر ما أبيضه وسائر الألوان ، وكذا عنده . وقال محمد بن يزيد في قوله جل وعز : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى » أن يكون من قولك : فلان أعمى « لا يريد أشدَّ عمى من غيره . قال أبو جعفر : والقول الأول أولى ليكون المعنى عليه لأن بعده ( وأضلَّ سبيلاً ) أي منه في الدنيا ، ولهذا روي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : تجوز الإمالة في قوله جل وعز : « ومن كان في هذه أعمى ، ولا تجوز الإمالة في قوله « فهو في الآخرة أعمى » . يذهب إلى أن الألف في الثاني متوسطة لأن تقديره أعمى منه في الدنيا ولو لم يرد هذه لجازت الإمالة . قال أبو إسحاق : « وأضلَّ سبيلاً » أي طريقاً إلى الهدى ؛ لأنه قد حصل على عمله لا سبيل له إلى التوبة .

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ . . ﴾ [ ٧٣ ]

وزن كاد فعل على لغة أهل الحجاز وبني أسد ، وهو قيس يقولون :

(١- ٢) ب ، د : لا يقال .

(٣) معاني الفراء ٢/ ١٢٨ .

كُذِّبَتْ ، فهي عندهم فُعِلْتُ ، وقيل : إنهم فَعَلُوا هذا ليفرقوا بينَهُ وبينَ كُذِّبَتْ من الكيد .

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَاكَ لَقَدْ كُذِّبَتْ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا .﴾ [ ٧٤ ] .

قيل : ثَبَّتَهُ الله جل وعز بالعصمة ، وقيل : ثَبَّتَهُ بالوحي وإعلامه أنه لَا يَبْغِي أن يَرْكُنَ إِلَيْهِمْ فَإِنَّهُمْ أَعْدَاءُ . ويثقال : رَكَنَ يَرْكُنُ ، وَرَكْنٌ يَرْكُنُ أَفْصَحُ .

﴿إِذَا لَأَذِقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ .﴾ [ ٧٥ ]

فَكَانَ فِي هَذَا أَعْظَمُ الْعِظَةِ لِلنَّاسِ إِذْ كَانَ اللهُ جَلَّ وَعِزُّهُ أَخْبَرَ بِحُكْمِهِ فِي الْأَنْبِيَاءِ الْمُصْطَفَيْنَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمْ إِذَا عَصَوْا .

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا .﴾ [ ٧٦ ]

تَأْوِيلُ الْعُلَمَاءِ هَذَا عَلَى تَأْوِيلَيْنِ : أَحَدُهُمَا أَنَّهُمْ لَوْ أَخْرَجُوهُ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ كَلَّهَا لَهْلَكُوا ، وَالتَّأْوِيلُ الْآخَرُ أَنَّهُمْ لَوْ أَخْرَجُوهُ مِنْ مَكَّةَ . وَقَالَ أَصْحَابُ هَذَا الْقَوْلِ : لَمْ يَخْرِجُوهُ وَإِنَّمَا أَمَرَهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ بِالْهَجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ ، وَلَوْ أَخْرَجُوهُ لَهْلَكُوا .

﴿سُنَّةٌ مِمَّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا .﴾ [ ٧٧ ]

مصدر أي سُنَّ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ مِنْ أَخْرَجَ نَبِيًّا هَلَكَ سُنَّةً ، وَقَالَ الْفَرَاءُ : (١) أَيِ سُنَّةٍ .

قَالَ الْأَخْفَشُ سَعِيدٌ : نَصَبَ ﴿ . وَقُرْآنَ الْفَجْرِ . ﴾ [ ٧٨ ] بِمَعْنَى وَأَثَرُ قُرْآنِ الْفَجْرِ ، وَعَلَيْكَ قُرْآنَ الْفَجْرِ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : التَّقْدِيرُ وَأَقِيمَ قُرْآنَ الْفَجْرِ

(١) معاني الفراء ٢/ ١٢٩ .

﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ . .﴾ [ ٨٠ ]

[ المصدر من أَفْعَلَ مَفْعَلٌ . وكذا الظرف من فَعَلَ مَفْعَلٌ ، ومن قال في « مُدْخَلٍ صِدْقٍ » إنه المدية ، وفي مُخْرَجٍ صِدْقٍ <sup>(١)</sup> إنه مكة فله تقديران : أحدهما أن الله جل وعز وعنده ذلك فهو مُدْخَلُ صِدْقٍ ومُخْرَجُ صِدْقٍ ، والتقدير الآخر أن يكون المعنى مُدْخَلُ سَلَامَةٍ ، وَخَسْنَاءُ فاجعل الصديق موضع الأشياء الجميلة لأنه جميل ، ومن قال مُدْخَلُ صِدْقٍ الرِسَالَةُ « ومُخْرَجُ صِدْقٍ من الدنيا ، قَدَرُهُ بما وَعَدَهُ اللَّهُ جل وعز به من نَصْرَتِهِ الرِسَالَةُ ، ومن إخراجِهِ من الدنيا سَلِيمًا من الكِبَالِ ، وقد قيل : أَمَرَهُ اللَّهُ جل وعز بهذا عند دخوله إلى بلد <sup>(٢)</sup> أو غيره أو عند خروجه منه <sup>(٣)</sup> . ( واحتمل لي من لَدُنْكَ سُلْطَانًا تَصِيرًا ) أي حجة ظاهرة بينة تنصرنى بها على أعدائي

﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ . .﴾ [ ٨١ ]

في جاء أمر الله ووحية ( وَجِئَ الْبَاطِلُ ) ب/ أي الباطل <sup>(١)</sup> الكفر والفساد ( إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ) وَالزَّاهِقُ وَالزَّهْوَقُ في اللغة الذي لا ثبات له .

﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ . .﴾ [ ٨٢ ]

أي شفاء في الدين لما فيه من الدلائل الظاهرة والحجج الباهرة فهو شفاء للمؤمنين أن لا يلحقهم في قلوبهم مرض ولا ريب ، وأجاز الكسائي ( ورحمة للمؤمنين ) نَسَقًا عَلَى « مَا » أي وَنَزَّلَ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ . ( وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ) أي يكفرون فيزدادون خسارًا . وهذا مجاز .

(١) ما بين القومين زيادة من ب ود .

(٢-٣) في ب ود العبارة « إلى مكة أو غيرها أو عند خروجه منها » .

(٤) ب ، د : بطل

﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ ۖ﴾ [٨٣]

وقرأ<sup>(١)</sup> أبو جعفر (وناء بجانبه)<sup>(٢)</sup> . قال الكسائي<sup>(٣)</sup> هما لغتان<sup>(٤)</sup> . وقال الفراء : لغة أهل الحجاز نأى ولغة بعض هوازن وبني كنانة وكثير من الأنصار ناء يا هذا . قال أبو جعفر : الأصل نأى ثم قلب ، وهذا من قول الكوفيين مما يُتَعَجَّبُ منه لأنهم يقولون فيما كانت فيه لغتان وليس بمقلوب : هو مقلوب ، نحو جذب وجذب ، ولا يقولون في هذا ، وهو مقلوب : شيئاً من ذلك . والدليل على أنه مقلوب أنهم قد أجمعوا على أن يقولوا : نأيتُ نأياً ، ورأيتُ رأياً ورؤية ورؤياً ، فهذا كله من نأى ورأى ، ولو كان من ناء وراء لقالوا : رئتُ ورئتُ مثل جئتُ . ( وإذا مسَّ الشرُّ كان يؤمُّساً ) وإن خففت الهمزة جعلتها بين بين وحكى الكسائي عن العرب المحذف « كان يؤمُّساً »<sup>(٥)</sup> ، وحكى « وإذا المؤدة »<sup>(٦)</sup> قال : مثلُ المؤدة .

﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلِهِ ۖ﴾ [٨٤]

هذه الآية من أشكال ما في السورة . ومن أحسن ما قيل فيها أن المعنى قُلْ كُلٌّ يعمل على ما هو أشكلُ عنده وأولى بالصواب . فربكم أعلم بمن هو أولى بالصواب . وهذا تستعمله العرب بعد تبين الشيء مثل « وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين »<sup>(٧)</sup> ، وكما يقول الرجل لخصمه : إن أحذنا لكاذب ، فقد

(١- ١) ساقط من ب ود .

(٢- ٢) في ب ود العبارة « فيهما لغتان يقال : نأى وناء » .

(٣) ذكرها الفراء في معاني القرآن ٢ / ١٣٠ .

(٤) آية ٨ - التكويد .

(٥) آية ٢٤ - سبأ .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

صار في الكلام معنى التوبيخ . فهذا قول ، وقيل : معنى « قل كل يعمل على شاكلته » في أوقات الشرائع المفترضة لا غير ، وفيها قول ثالث يكون المعنى قل كل يعمل على ناحيته وعلى طريقته ( فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً ) فلما علم بين الحق والسبل .

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [٨٥]

قد تكلم العلماء فيه ؛ فقليل : علم الله جل وعز أن الأصلح لهم أن لا يخبرهم ما الروح ؛ لأن اليهود قالت لهم : في كتابنا أنه إن فسّر لكم ما الروح فليس نبياً وإن لم يفسره فهو نبى ، وقيل : إنهم سألوا عن عيسى عليه السلام فقال لهم الروح من أمر ربى ؛ أي شيء أمر الله جل وعز به وخلقه لا كما يقول التصارى .  
﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ [٨٧] استثنى ليس من الأول أي إلا أن يرحمك الله فيرد إليك ذلك<sup>(١)</sup> ذلك . والرحمة من الله جل وعز التفضل .

﴿ قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِسُورَةِ الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ [٨٨]

فتحداهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فعجزوا عنه من جهات إحداهما وصفت القرآن الذي أعجزهم<sup>(٢)</sup> أن يأتوا بمثله ، وذلك أن الرجل منهم كان يسمع السورة أو الآية العنوية ثم يسمع بعدها سمرا أو حديثاً فيتباين ما بين ذينك<sup>(٣)</sup> من إعجاز التأليف أنه لا يوجد في كلام أحد من المخلوقين أمر ونهي ووعظ وتنبؤ وخبر وتوبيخ وغير ذلك ثم يكون كله<sup>(٤)</sup> متالفاً . ومن إعجازه أنه لا يتغير ، وليس كلام أحد من

(١ - ١) ساقط من ب و د .

(٢ - ٢) في ب و د ، القرآن أي عجزوا عن أن

(٣) ب ، د ؛ ذلك .

(٤) ب ، د ؛ ذلك .





## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

جاء في : الترقى لينهما بين : لأن الثاني جاء بعده : فجمعاً (١) فهذا قوله :  
والأول ليس بعده تمجيد . وإن كان (٢) التبيين أن يقرأ الأول فالتاء بدل عن :  
ابن تميم روى عن مجاهد ( حتى تُفجر لنا من الأرض ماءً ) قال : فربما  
وقد قال الحسن ، وروى سعيد عن قتادة ( حتى تُفجر لنا من الأرض ماءً )  
قال : عربياً بلغة عاد . فهذا التفسير يدل على تفجيرة لأن تُفجر على الكثير  
وقرأ أهل المدينة وعاصم : أو تسقط السماء كما رزقت علينا كسفاً . (٣)  
[٩٢] .

وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو ( كسفاً ) (٤) بإسكان السين . قال  
جعفر : كسفت جمع كسفة أي قطعاً ، وذكر السماء ليدل على الجمع .  
وقد قيل : كسفت جمع كسفة أي قطعاً ، وذكر السماء ليدل على الجمع .

١٠ . أو ترقى في النساء . . . [٩٣]

من رقي يرقى رقباً إذا ضعده ، ويقال : رقيت الصبي أرقاً وراقه

١١ . وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى . . . [٩٤]

١٢ . في موضع نصب والمعنى من أن يؤمنوا ( إلا أن قالوا ) في موضع  
رفع أي لا قبلهم ( أهدى الله بشراً رسولاً ) فانقطع عنهم الهدى فلو لم يكن  
وجاءوا بالجهنم .

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُونَ مُظْمِئِينَ . . ﴾ [٩٥]

على الحال ، ويجوز في غير القرآن مَظْمِئُونَ نعت للملائكة . ومعنى هذا - والله أعلم - لو كان في الأرض ملائكة يمسون لا يعبدون الله ولا يخافونه . وهذا معنى المظمئين ؛ لأن المتعبّد الخائف لا يكون مظمئاً . ( نزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً ) حتى يعظهم ، ويدعوهم إلى ما يجب عليهم .

﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً . . ﴾ [٩٦]

على الحال . ويجوز أن يكون منصوباً على البيان .

﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ . . ﴾ [٩٧]

حذفت الباء من الخط لأنها كانت محذوفة قبل دخول الألف واللام ، والألف واللام لا يُغَيَّران شيئاً عن حاله إلا أن الاختبار إثبات الباء لأن التنوين قد زال . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : لا يجوزُ مثلُ هذا إلا بإثبات الباء ، والصواب عنده أن لا يفتُ عليه ، وإن يوصله بالياء حتى يكون متابعاً للفراء وأهل العربية . ( عُمياً وبُكماً وصمّاً ) على الحال .

﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ . . ﴾ [١٠٠]

رفع على اضممار فعل ، ولا يجوز أن يلي « لو » إلا فعلٌ إما يكون مضارعاً وأما لأنها تشبه حروف المجازاة . وخيّر الله جل وعز بما يعلم منهم مما غُيب عنهم فقال : لو أنتم تملكون ( خزائن رحمة ربّي ) أي نعمته . والرحمة من الله جل وعز هي النعمة . ( لأمسكنكم ) أي عن الفاقة ( خشية الإنفاق ) وقيل : الانفاق الفقر ، المعنى خشية أن تنفقوا/ ١٢٦ ب/ فينقص ما في أيديكم . ( وكان الإنسان

## شرح إعراب سورة بني إسرائيل

فَتَوَرَّأَ ( حَكَى الكَسَائِي : فَتَرَيَفَتُ وَأَقْتَرَيَفَتُ ، وَحَكَى أَبُو عُبَيْد : فَتَوَرَّأَ وَفَتَوَرَّأَ عَلَى التَّكْثِيرِ ، كَمَا يُقَالُ : ظَلَمْتُ لِلْكَثِيرِ الظَّلَمَ .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ ۖ ۝ ١٠١ ﴾

مفعولان ( بَيِّنَاتٍ ) فِي مَوْضِعِ خَفَضٍ عَلَى النَّعْتِ لآيَاتٍ ، وَقَدْ يَكُونُ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى النَّعْتِ لِتِسْعَ . وَقَرَأَ الْكَسَائِي وَابْنُ كَثِيرٍ ( فَسَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ) بِغَيْرِ هَمْزٍ يَكُونُ عَلَى (١) التَّخْفِيفِ ، وَعَلَى لُغَةٍ مِنْ قَالَ : سَأَلَ يَسْأَلُ . وَالتَّقْدِيرُ قُلْنَا لِلشَّائِكِ سَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ ذَكَرْنَا (٢) مَا قِيلَ فِي التَّسْعِ الْآيَاتِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَيُحِبُّ أَنْ يَكُونَ تَوْقِيفًا لِأَنَّهُ لَيْسَ مِمَّا يَقَالُ بِالرَّايِ ، وَالْقَوْلَانِ لَيْسَا بِمُتَنَاقِضَيْنِ فَإِنَّمَا الْحَدِيثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَيُحْتَمَلُ عَلَى أَنَّهُ لآيَاتٍ جَاءَ بِهَا مُوسَى ﷺ تُتْلَى إِلَّا أَنَّهُ تَفْسِيرٌ لِهَذِهِ الْآيَاتِ . وَالِدَّلِيلُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَيْضَاءً مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » (٣) فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ( مُسْجُورًا ) أَيَّ مُخْدُوعًا ( مَثْبُورًا ) مِنْ الثُّبُورِ أَيْ الْهَلَاكِ .

﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ۝ ١٠٢ ﴾

لأن فرعون مع توجيهه إلى السحرة ونظره إلى (١) ما يصنعون قد علم أن ما أتى به موسى عليه السلام لا يكون إلا من عند الله جل وعز . ( بَصَائِرُ ) أَيُّ حُجَجًا تَبَصَّرَهَا الْعُقُولُ .

(١) فِي بَدْءِ التَّكْثِيرِ .

(٢) أَنْظَرُ مَعَانِي ابْنِ النَّحَّاسِ وَرَقَّةُ ٢١٧ .

(٣) آيَةُ ١٢ - التَّمْلِيلُ .

(٤) ب ، د : فَرَأَى مَا .

﴿ . . . نَفِيقًا ﴾ [١٠٤] على الحال .

﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ . . . ﴾ [١٠٥] لَأَنَّ كُلَّ مَا فِيهِ حَقٌّ

﴿ وَقُرْآنًا . . . ﴾ [١٠٦]

نصب على اضممار<sup>(١)</sup> الفعل ( قَرَّأَهُ ) بَيَّنَّاهُ ، وقيل : أَنْزَلْنَاهُ متصرفاً وعييداً ووعداً وأمرأً ونهيأً وخبراً عما كان ويكون . وقيل : أَنْزَلْنَاهُ مُفَرَّقًا وقد اشتق مثل هذا أبو عمرو بن العلاء رحمه الله فقال : « قَرَّأْنَاهُ » أَنْزَلْنَا فَرَقْنَا أَي فَارَقْنَا بين الحق والباطل والمؤمن والكافر . وقرا ابن عباس والشَّعْبِي وعكرمة وقتادة ( وَقُرْآنًا قَرَّأْنَاهُ ) بالتشديد . ويحتمل أن يكون معناه كسعى قَرَّأْنَاهُ إِلَّا أن فيه معنى التأكيد والمبالغة والتكثير . ( لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ ) أي ليحفظوه ويقهملوه يقال : مُكِّثُ<sup>(٢)</sup> وَمَكِّثُ وَمَكَّثُ . وقال مجاهد أي على نُرْسَلٍ .

﴿ . . . إِنَّ الَّذِينَ أَوْسَوْا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَجْرُونَ لِلآذِقَانِ سُجْدًا ﴾ [١٠٧] أي شكرًا لله وتعظيمًا .

﴿ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا . . . ﴾ [١٠٨]

أي تنزيها لله جل وعز<sup>(٣)</sup> من أن يعد ببعث محمد ﷺ ثم لا يبعثه<sup>(٤)</sup>

﴿ وَيَجْرُونَ لِلآذِقَانِ يَتَكُونُ . . . ﴾ [١٠٩]

قيل : في الصلاة ( وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ) مفعولان .

(١) د ، هـ : باضممار .

(٢) جاء في القاموس : المكث « مثلنا يجرى »

(٣- ٣) ب ، د ، هـ : إذ قد من ببعث محمد ﷺ .

﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا . . ﴾ [١١٠]

قال الأخفش سعيد : أي أيّ الدعاءين تدعو ، قال أبو جعفر : وهذا<sup>(١)</sup> قولُ  
الحسن<sup>(٢)</sup> أي إن قلتم يا الله يا رحمن ، وقال أبو إسحاق : المعنى أيّ الأسماء  
تدعون<sup>(٣)</sup> ( فَلَلهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ) الرحمن الرحيم الغفور الودود .

قال مجاهد : ﴿ . وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلَّ . ﴾ [١١١] أي حليف ولا ناصر  
( وَكِبْرُهُ تَكْبِيرًا ) مصدر فيه معنى التوكيد .

---

(١-١) في ب ، د ، هـ أي أيّ الدعائين تدعو قول حسن .

(٢) ب ، د : تدعو .



## شرح إعراب سورة الكهف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو جعفر : زعم الأخفش سعيد والكسائي والفراء<sup>(١)</sup> وأبو عبيد أن في أول هذه السورة تقديماً وتأخيراً ، وأن المعنى : الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب قيماً ولم يجعل له عوجاً . ( قيماً ) نصب على الحال . وقول الضحاك فيه حسن أن المعنى مستقيم أي مستقيم الحكمة<sup>(٢)</sup> لا خطأ فيه ، ولا فساد ولا تناقض ( عوجاً ) مفعول به . يقال : قي الدين ، وفي الأمر ، وفي / ١٢٧ / الطريق عوج ، وفي الخشبة والعصا عوج أي عيب أي ليس متناقضاً .

﴿ وَيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ . . ﴾ [٢]

نصب بلام كي ، والتقدير لينذركم بأساً أي عذاباً من عنده .

﴿ وَيُنذِرَ . . ﴾ [٤] عطف عليه ( الذين ) مفعولون .

﴿ . . كَثُرَتْ كَلِمَةٌ . . ﴾ [٥]

نصب على البيان أي كثرت مقالتهم : « اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا » كلمة من الكلام .

(١) معاني الفراء ١٣٣/٢ .

(٢) ب ، د : المحملة .



شرح إعراب سورة الكهف

يقرأ الحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر وابن أبي اسحاق : كثرة ، قلعة ، السبع  
بشعنها أي عظمت كلمتهم ، وهي قولهم : اتخذ الله ولدا .

﴿ فلعلك باخع نفسك على آرائهم ﴾ [٦]

جمع أثر ، ويقال : أثرا ( إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا ) قال ابن  
اسحاق : « أسفا » منسوب لأنه مصدر في موضع الحال ، وأضيف إذا سئنا : إذا

﴿ إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها ﴾ [٧]

قيل « ما » و « زينة » مفعولان ويكون فيه تقديران : أحدهما أنه مخصوص  
بالزينة ، والآخر أنه منسوب ، والآخر منسوب لأنه منسوب إلى الله تعالى .  
والآخر منسوب لأنه منسوب إلى الله تعالى .  
والآخر منسوب لأنه منسوب إلى الله تعالى .  
والآخر منسوب لأنه منسوب إلى الله تعالى .  
والآخر منسوب لأنه منسوب إلى الله تعالى .  
والآخر منسوب لأنه منسوب إلى الله تعالى .  
والآخر منسوب لأنه منسوب إلى الله تعالى .  
والآخر منسوب لأنه منسوب إلى الله تعالى .

﴿ أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم ﴾ [٩]

أي أبل حسبت أنهم ( كانوا من آيتنا عجبا ) وهي آيات الله عز وجل ما ترى  
الآيات من نعمه . قال ابن عباس : « آيتنا » أي آياتنا .  
سعيط من مكة إلى المدينة ليأبى أحيار يهود عن النبي ﷺ ، فسألاهم فقالوا : سله  
عن فتية ذهبوا في الدهر الأول كان لهم حديث عجيب ، وعن رجل طواف ببلع

(١) في ب ، ن الزيادة ، ولما الأثر ولا يكون إلا في السيف .

جاء في اللسان ( أثر ) الأثر والإثر والأثر - قوله السيف . قال يعقوب لا يعرف الأصمعي الأثر إلا  
الفتح .

## شرح إعراب سورة الكهف

المشارق والمغارب . وعن الروح ، فان أخبركم بالاثنيين فهو نبي ، وإن أخبركم بالروح فليس نبي ، فنزلت سورة الكهف .

### ﴿ إِذْ أَوْى الْقِتَّةُ إِلَى الْكَهْفِ . . ﴾ [١٠]

أي هاربين بدينهم ( فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنَ لَدُنْكَ رَحْمَةً ) أي اعطنا من عندك رحمة تنحينا بها من هؤلاء الكفار ( وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ) أي على ما نتجوه به . ويقال : رُشِدٌ وَرَشْدٌ إِلَّا أَنَّ رَشْدًا ههنا أولى لتتفق الآيات .

### ﴿ فَضَرْبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ . . ﴾ [١١]

الواحدة أُذُنٌ مؤنثة وتحذف الضمة ليقلها فتقول : أُذُنٌ ( سِنَّينَ ) ظرف ويقال : سِنَّيناً . يجعل الاعراب في النون ( عَدَدًا ) نصب لأنه مصدر ، ويجوز أن يكون نعتاً للسنيين يكون عند الفراء بمعنى معدودة ، وعند البصريين بمعنى ذات عدد .

### ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ . . ﴾ [١٢]

أي أيقظناهم من نومهم لتعلم ( أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى ) وقد علم الله ذلك فمن أحسن ما قيل فيه أن معناه التوقيف ، كما تقول لمن أتى بباطل : هَاتِ بُرْهَانَكَ وبينه حتى أعلم أنك صادق ، وقيل هذا علم الشهادة . والحزبان أصحاب الكهف ، والفوم الذين كانوا أحياء في وقت بُعث أصحاب الكهف و ( أَيُّ ) مبتدأ و ( أَحْصَى ) خبره<sup>(١)</sup> . ( أَمْدًا ) منصوب عند الفراء<sup>(٢)</sup> من جهتين : احداهما

(١) في ب الزيادة ، أجمع النحويون على أن آياً لا يعمل فيها ما قبلها وإنما يعمل فيها ما بعدها .

(٢) معاني الفراء ١٣٦/٢ .

## شرح إعراب سورة الكهف

التفسير ، والأخرى بلبثهم أي بلبثهم أمداً . قال أبو جعفر : والجهة الأولى أولى ؛ لأن المعنى عليها فإن قال قائل : كيف جاز التفريق بين أحصى وأمداً ؟ وقولك : مرّبنا عشرون اليوم رجلاً قبيحاً ، فالجواب أن هذا أقوى من عشرين لأن فيه معنى الفعل .

و﴿ . فِتْيَةٌ . ﴾ [١٣] جمع فتى في أقل العدد ولا يقاس عليه والكثير فتيان .

﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ . . ﴾ [١٤]

أي شدناها حتى قالوا بين يدي الكفار ( رَبَّنَا رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ) مصدر ، وحقيقته قول شطط ، ويجوز أن يكون مفعولاً للقول .

﴿ وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ . . ﴾ [١٦]

والتقدير اذكروا إذ اعتزلتموهم . هذا قول بعض الفتية لبعض ( وما يعبدون ) في موضع نصب أي واعتزلتم ما يعبدون فلم يعبدوه ( إِلَّا اللَّهَ ) ١٢٧ ب / استثناء ( فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ ) جواب الأمر ( وَيَهَيِّءْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ) زعم الأصمعي أنه لا يعرف في كلام العرب إلا مرفقاً بكسر الميم في الأمر وفي اليد وفي كل شيء . وزعم الكسائي والفراء (١) أن اللغة القصيدة كسر الميم ، وأن الفتح جائز . قال الفراء : وكان الذين فتحوا أرادوا أن يفرقوا بينه وبين مرفق الإنسان ، وقد فُتِحَ جان جميعاً . فرغم الأخفش سعيد أن فيه ثلاث لغات جيدة مرفق ومرفق ومرفق . فمن قال : مرفق جعله مما ينتقل ويعمل به ، مثل مقطوع ، ومن قال : مرفق جعله كمسجد ؛ لأنه من رفق يرفق كسجد يستجد ،

(١) معاني الفراء ٢ / ١٣٦ .

ومن قال : مَرَفَقٌ جَعَلَهُ بمعنى الرفق .

فبأهل الحرمين وأبو عمرو ﴿ وترى الشمس إذا طلعت تَزَاوَرُ عن كهفِهِمْ ﴾ . [١٧] (١) أدغموا التاء في الزاي والاصل تَزَاوَر ، وقرأ أهل الكوفة ( تَزَاوَرُ ) (٢) حذفوا التاء ، وقرأ قتادة وابن أبي اسحاق وابن عامر ( تَزَوَرُ ) (٣) مثل تحمر ، وحكى الفراء : ( تَزَوَرُ ) (٤) مثل تحمار .

﴿ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ﴾ [١٨] ظرفان ( فراراً ) و ( رُعيّاً ) منصوبان على التمييز ، ولا يجوز عند سيبويه ولا عند الفراء تقديمهما ، وواجب أنهما قرآ ( لَوْ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ ) بضم الواو . وهذا جائز لأن الضمة من جنس الواو إلا أن الكسر أجود ، وليس هذا مثل « أَوْ انْقَضَ » (٥) لأن [ بعد الواو ههنا ضمة ( فراراً ) مصدر لأن ] (٦) معنى وَلَيْتَ قَرَرْتُ .

﴿ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ ﴾ [١٩]

أي أبقظناهم ( لَبِثْنَا لَوْأَ بَيْنَهُمْ ) أي ليسان بعضهم بعضاً ( قال قائلٌ منهم كم لبثتم ) ، ويجوز « لبثتم » على الإدغام لقرب المخرجين ( قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أحدهم : لبثنا يوماً ، وقال آخر : لبثنا نحوه فقال لهم كبيرهم لا تختلفوا فإن الاختلاف هلكة ( رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا

(١) التيسير ١٤٢

(٢) المصدر السابق .

(٣) التيسير ١٤٢ .

(٤) معاني الفراء ١٣٦/٢ وفي البحر ١٠٧/٦ هي قراءة أبي رجاء وأيوب السخيتاني وابن أبي عملة .

(٥) آية ٣ - المزمل .

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

## شرح إعراب سورة الكهف

لَيْسُمْ ( وقروا أهل المدينة ) قَابَعُوا أَحَدَكُمْ بِوَرْقِكُمْ ( فأدغم وأدغم ابن كثير القاف في الكاف لتقاربهما ، وقروا أهل الكوفة وأبو عمرو ( بَوْرَقَكُمْ ) حذفوا الكسرة ثقلها ، وحكى الفراء : <sup>(١)</sup> أنه يقال : « بَوْرَقَكُمْ » بكسر <sup>(٢)</sup> الواو ، كما يقال : كَبَدَ وَفَحَدَ ، وحكى غيره : أنه يقال للورق : رَقَّةٌ مثل عَذَّةٍ ، وهذا على لغة من قال : وَرَقَّةٌ فحذف الواو فقال : رَقَّةٌ .

( فَلْيَنْظُرْ آيَهُمَا أَرْكَىٰ طَعَاماً فَنَبَأْتِكُمْ ) التقدير آتَىٰ أهلها ، وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رحمه الله قال : يعني آيها أطهر طعاماً لأنهم كانوا يذبحون الخنازير فنبأتكم برزق منه ، ويجوز كسر اللام وهو الأصل ، وكذا وَلْيَنْظُرْ .

﴿ إِنَّ يَنْظُرُوا عَلَيْكُمْ يُرْجَمُوكُمْ ۖ ﴾ [٢٠]

شرط ومجازاة ( أَوْ يُعِيدُوكُمْ ) عطف على المجازاة وفي <sup>(٣)</sup> ( إِذَا ) معنى الشرط والمجازاة <sup>(٤)</sup> ( أبدأ ) ظرف زمان .

﴿ ۖ إِنْ يَنْتَازِعُونَ ۖ ۖ ﴾ [٢١]

ظرف زمان والعامل فيه ليعلموا اذ بعثناهم .

﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ ۖ ۖ ﴾ [٢٢]

على اضمار مبتدأ أي هم ثلاثة ( رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ) مبتدأ وخبر ، وكذا ( سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ ) ( وَثَامَنُهُمْ كَلْبُهُمْ ) وفي المحجج ، بالسواو « ثَامَنُهُمْ » خاصة دون ما تقدم فولان : أحدهما أن دخولها بخروجها واحد ، والآخر أَنَّ

(١) أنظر معاني الفراء ٢/ ١٣٧ .

(٢) لي ب ، بكسر الراء والواو ٢ وفي معاني الفراء ٢/ ١٣٧ بكسر الواو فقط .

(٣-٤) ساقط من ب و د .

## شرح إعراب سورة الكهف

دخولها يدل على تمام النصّة وانقطاع الكلام . ذكر هذا القول ابراهيم بن النسي .  
فيكون المعنى عليه أنّ الله جل وعزّ خبر بما يقولون ثم أتى بحقيقة الأمر فقال :  
وَأَمَّا لَهُمْ كُلُّهُمْ . ( مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ) رفع بفعله أي القليل يعلمونهم .

﴿ .. غَدَاً ﴾ [٢٣] ظرف زمان والأصل فيه غَدُوٌّ <sup>(١)</sup>

﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ .. ﴾ [٢٤] نصب على الاستثناء المنقطع .

﴿ وَلَبُّوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ .. ﴾ [٢٥]

هذه قراءة (٢) أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ أهل الكوفة إلّا عاصماً  
( ثلاث مائة سنين ) بغير تنوين . القراءة الأولى على أن سنين في موضع نصب أو  
خفض ؛ فالنصب على البدل من ثلاث ، وقال أبو إسحاق : سنين في  
موضع / ١٢٨ / نصب على عطف البيان والتوكيد ، وقال الكسائي والفراء <sup>(٣)</sup> وأبو  
عبيدة : التقدير ولَبُّوا فِي كَهْفِهِمْ سِنِينَ ثلاث مئة . قال أبو جعفر : والخفض ردّ  
على مئة لأنها بمعنى مئتين ، كما أنشد النحويون :

٢٧٤ - فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ خَلُوبَةً

سُوداً كَخَافِيَةِ الْغُرَابِ الْأَسْحَمِ <sup>(٤)</sup>

فنعت خلوبة بسود لأنها بمعنى الجميع . فأما ثلاث مئة سنين فبعبارة في العربية .  
يحب أن تتوقى القراءة به ؛ لأن كلام العرب ثلاث مئة ستة مئة بمعنى سنين

(١) في ب الزيادة « وأنشد المازني » :

لَا تَقْتُلُوهُمْ دَلُوا      إِنَّ مَعَ الْيَوْمِ آخَاهُ غَدَا

(٢) تيسير اللداني ١٤٣ .

(٣) معاني الفراء ١٣٨/٢ .

(٤) الشاهد لعشرة أنظر ديوانه ١٩٣ ، معاني القرآن للفراء ١٣٠/١ ، ١٣٨/٢ ، الخزانة ٣١/٣ .

## شرح إعراب سورة الكهف

فجئت به على المعنى والأصل (١) .

﴿ . . أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمَعْ . . ﴾ [٢٦]

حذفت منه الاعراب لأنه على لفظ الأمر ، وهو بمعنى التعجب أي ما أسمعته وما أبصرته .

وقرأ نصر بن عاصم ومالك بن دينار وأبو عبد الرحمن « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ » (٢) وحجتهم أنها في السواد بالواو . قال أبو جعفر : وهذا لا يلزم لكتبهم الصلاة والحياة بالواو ، ولا تكاد العرب تقول : الغدوة لأنها معرفة ولا تدخل الألف واللام على معرفة ، وروى عن الحسن ( لَا تُعْدِ عَيْنُكَ ) (٣) نصب بوقوع الفعل عليها .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . ﴾ [٣٠]

في خبر إن ثلاثة أقوال : منها أن يكون التقدير إننا لا نضيع أجر من أحسن عملاً منهم ، ثم حذف منهم ؛ لأن الله جل وعز أخبرنا أنه يحبط أعمال الكفار ، وقيل : التقدير إننا لا نضيع أجرهم لأن من أحسن عملاً لهم ، والجواب الثالث أن يكون التقدير إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم جنات عدن و ( عملاً ) نصب على البيان .

(١) في ب ود الزيادة « وأصل سنة سنة في أحد القولين وقد تعرب النون منها كنون دهاقين ودكاكين ، وقيل أصلها ستوة لقولهم سنوات ، وعراب النون لغة مشهورة . قال ذو الأصبع :  
وقد جاوزت رأس الأربعين » .

(٢) هذه الآية ٥٢ من سورة الأنعام وفيها شبه في الآية ٢٨ من سورة الكهف وكلاهما فيهما كلمة « الغدوة » المقصودة في القراءة .

(٣) المحشوب ٢/ ٢٧ .

﴿ . . يُخْلَوْنَ فِيهَا ﴾ [٣١]

حكى الفراء<sup>(١)</sup> (يُخْلَوْنَ فِيهَا) يقال : خَلَيْتِ المرأةُ تَحْلَى فهي حالية إذا لبست الخَلْيَ ، ويقال : خَلَى الشيءُ يُخْلَى (من أساور) في موضع نصب لأنه<sup>(٢)</sup> خبر ما لم يُسمَ فاعله (من ذهب) في موضع نصب<sup>(٣)</sup> على التمييز إلا أن الأفصح في كلام العرب إذا كان الشيء مبهماً أن يؤتى بمن والقرآن إنما يأتي بأفصح اللغات فيقال : عنده حبةٌ من خَزٍ وجِتانِ خَزاً ، وأساورٌ من ذهب وسوران ذهباً .  
وأساورٌ جمعُ أسورة ، وأسورةٌ جمعُ سوار ، ويقال : سوار ، وحكى قطرب إسوار<sup>(٤)</sup> . قال أبو جعفر : قطرب صاحبُ شدوذ . قد تركه يعقوب وغيره ، فلم يذكره<sup>(٥)</sup> . (ويلبسون ثياباً خضراً من سندس) ولو كان سندساً جاز ولكنه مبهم ، والفصح أن يؤتى معه بمن كما تقدم . قال الكسائي : واحد السندس سندسة ، وواحد العبقري عبقريّة ، وواحد الرفرف رفرقة وواحد الأرائك أريكة (نعم الثواب) رفع بنعم ولو كان نعمت لجاز لأنه للجنة وهي على هذا (وحسنت مرتفعاً) .

﴿ واضرب لهم مثلاً رجُلَيْنِ . . ﴾ [٣٢] التقدير مثلاً مثل الرجلين .

﴿ كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا ﴾ [٣٣]

محمول على لفظ كلتا ، وأنجاز النحويون في غير القرآن الحمل على المعنى ، وأن تقول كلتا الجنتين آتا أكليهما ؛ لأن المعنى الجتان كلتا آتا

(١) أنظر معاني الفراء ١٤١/٢ .

(٢-٣) ساقط من ب ود .

(٤) في ب زيادة « أسوار » . جاء في اللسان عن أبي عمرو واحد أساور أسوار .

(٥) في ب ود زيادة « والمعروف أن الأسوار واحد أسورة الفرس » .



## شرح إعراب سورة الكهف

أَكَلَهُمَا . وأجاز الفراء<sup>(١)</sup> كلتا الجنة أتى أكأه قال : لأن المعنى أكل الجنة ،  
أو كُلُّ الجنة . وفي قراءة عبد الله ( كُلُّ الجنة أتى أكأه ) . والمعنى عند الفراء  
على هذا كل شيء من ثمر الجنة أتى أكأه قال : ومن العرب من يُفرد واحد  
كلتا ، وهو يريد التثنية ، وأنشد :

٢٧٥ - فِي كَلْبٍ رَجُلَيْهَا سَلَامِي وَاجِدِي<sup>(٢)</sup>

قال أبو جعفر : يقول الخليل وسيبويه<sup>(٣)</sup> رحمها الله : جاءني كلا الرجلين ،  
ورأيت كلا الرجلين ، ومررت بكلا الرجلين ، كله بالفتح في اللفظ . وقال غيرهما  
إلا أنه يكتب في موضع الخفض والنصب : لأنه يقال : رأيت<sup>(٤)</sup> كليهما ،  
ومررت<sup>(٥)</sup> بكليهما .

﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ﴾ [٣٤] قال الأخفش : وكان لأحدهما .

قرأ أهل المدينة ﴿.. لِأَجْدُنْ خَيْراً مِنْهُمَا مُنْقَلَباً﴾<sup>(٥)</sup> [٣٦] بثنية منهما  
وقرأ أهل الكوفة ( منها ) والثنية أولى لأن الضمير أقرب إلى الجنة .

﴿لَكِنَّا﴾ [٣٨]

مذهب الكسائي/ ١٢٨ ب/ والفراء<sup>(٦)</sup> والمازني أن الأصل « لَكِنُّ أَنَا »

(١) معاني الفراء ١٤٢/٢ - ١٤٣ .

(٢) ورد شاهد غير منسوب في معاني الفراء ١٤٢/٢ . . . ورد في الحواشي ٦٢/١ كما يأتي :  
والسنة كلتاها قد قرئت بواحدة  
سلامي

(٣) الكتاب ١٠٤/١ ، ١٠٥ .

(٤) ٤ - في ب ، ٥ رأيتهما كليهما ومررت بهما كليهما .

(٥) انظر تيسير الداني ١٤٣ .

(٦) معاني الفراء ١٤٤/٢

## شرح إعراب سورة الكهف

فَالْقِيَتْ حركة الهمزة على نون لكن ، وحذفت الهمزة ، وأدغمت النون في النون . والوقف عليها لكنا وهي ألف أنا لبيان الحركة ، ومن العرب من يقول : أَنَّة . قال أبو حاتم قَرَوُوا عن عاصم ( لَكُنَّا هو الله رَبِّي )<sup>(١)</sup> وزعم أن هذا لحن يعني إثبات الألف في الإدراج . قال : ومثله قراءة من قرأ « كتابية »<sup>(٢)</sup> فثبت الياء في الإدراج . قال أبو اسحاق : إثبات الألف في « لَكُنَّا هو الله رَبِّي » في الإدراج جيد لأنه قد حذفت الألف من أنا فجاءوا بها عوضاً . قال : وفي قراءة أبي بن كعب ( لَكُنْ أَنَا هو الله رَبِّي )<sup>(٣)</sup> .

﴿ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ [ ٣٩ ]

في « موضع رفع والتقدير إلا من شاء الله » ، ويجوز أيضاً عند النحويين أن تكون « ما » في موضع نصب وتكون للشرط ، والتقدير أي شيء شاء الله كان فحذف الجواب ، ومثله « فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلْمًا فِي السَّمَاءِ »<sup>(٤)</sup> . ( لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ) على التجربة ، ويجوز لا قوة إلا بالله ( إِنْ تَرَى أَنَا أَقْلُ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ) « أنا » فاصله لا موضع لها من الأعراب ، ويجوز أن يكون في موضع نصب تأكيداً للنون والياء ، وقراء عيسى بن عمر ( إِنْ تَرَى أَنَا أَقْلُ مِنْكَ مَالًا )<sup>(٥)</sup> بالرفع يجعل أنا مبتدأ وأقل خبره والجملة في موضع المفعول الثاني والمفعول الأول والنون والياء إلا أن الياء حذفت لأن الكسرة تدل عليها وإثباتها جيد بالغ وهو الأصل ولأنها الاسم على الحقيقة وإنما النون جيء بها لعل .

(١) انظر تيسير الداني ١٣٤ .

(٢) آية ١٩ - الحاقة .

(٣) مختصر ابن خالويه ٨٠ .

(٤) ٤ - ٤ ساقط من ب ود .

(٥) آية ٣٥ - الانعام .

(٦) معاني الفراء ١٤٥/٢ ، البحر المحيط ١٢٩/٦ .

## شرح إعراب سورة الكهف

﴿أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا . . ﴾ [ ٤١ ]

التقدير ذا غور ، مثل « واسأل القرية » قال الكسائي : يقال : مياه غور وقد غار الماء يغور غُوراً ، ويجوز الهمز لانضمام الواو وغورا .

﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ . . ﴾ [ ٤٢ ]

اسم ما لم يسم فاعله مضمَر وهو المصدر ، ويجوز أن يكون المخفوض في موضع رفع ( فأصبح يُقْلَبُ ) في موضع نصب أي مقلباً<sup>(١)</sup> .

﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ . . ﴾ [ ٤٣ ]

اسم تكن والخبر ( له ) ، ويجوز أن يكون « ينصرونه » الخبر . والوجه الأول عند سيبويه أولى لأنه قد تقدّم له ، وأبو العباس يخالفه ويحتج بقول الله جل وعز « ولم يكن له كفوءاً أحد »<sup>(٢)</sup> ، وقد أجاز سيبويه الوجه الآخر وأنشد :

٢٧٦ - لَتَقَرُّبُنَّ قَرِيبًا جُلْدِيَا  
مَا دَامَ فِيهِنَّ فَصِيلٌ حَيًّا<sup>(٣)</sup>

وينصرونه على معنى فئة لأن معناها أقوام ولو كان على اللفظ لكان ولم تكن له فئة تنصّره كما قال الله جل وعز : « فِئَةٌ تَقَاتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ »<sup>(٤)</sup> . ( وما كان مُنْتَصِرًا ) أي ولم يكن يصل أيضاً إلى نصر نفسه .

(١) في ب : مقلباً كفيه .

(٢) آية ٤ - الاخلاص .

(٣) الشاهد لابن ميادة انظر : شعرائن ميادة ١٥٨ ، الكتاب ٢٧/١ ، انوار لابي زيد ١٩٤ ( غير منسوب ) اللسان ( حلة ) ، الخزائن ٥٩/٤ . القرب : القرب من الورد . وتجلدي . أي السريع .

(٤) آية ١٣ - آل عمران .

﴿هُنَالِكَ...﴾ [٤٤]

قيل : إن هذا التمام فيكون العامل فيه منتصراً ، وأحسن من هذا أن يكون « هنالك » مبتداً أي في تلك الحال تبين نصرة الله جل وعز وليه . وقرأ الكوفيون ( البولائية )<sup>(١)</sup> أي السلطان وهو بعيد جداً . وفي « الحق » ثلاثة أوجه : قرأ أبو عمرو والكسائي ( الحق ) بالرفع نعتاً للولاية ، وقرأ أهل المدينة وحمزة ( الحق ) بالخفض نعتاً لله جل وعز ذي الحق . قال أبو اسحاق : ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما يقال : هذا لك حقاً . ( هو خير ثواباً ) على البيان . وفي عقب ثلاثة أوجه : ضم العين والقاف ، وقرأ أهل الكوفة ( عُنْيَا ) بضم العين واسكان القاف والتنوين . قال أبو اسحاق : ويجوز عُنْيَى مثل بشرى .

وفي ﴿... تَذَرُوهُ...﴾ [٤٥] ثلاثة أوجه : ( تَذَرُوهُ ) قراءة العامة . قال الكسائي : وفي قراءة عبد الله ( تَذَرِيهِ )<sup>(٢)</sup> وحكى الكسائي أيضاً « تَذَرِيهِ » وحكى الفراء : (٣) أَذَرَيْتُ الرَّجُلَ عَنْ الْبَعِيرِ أَي قَلَبْتُهُ ، وأنشد سيويه والمفضل :

٢٧٧ - فَقُلْتُ لَهُ ضَرْبٌ وَلَا تَجْهَدْنَه

فَتَذَرِكُ مِنْ أُخْرَى الْقَطَاةَ فَتَرْزُقُ<sup>(٤)</sup>

( وكان الله على كل شيء مقتدرًا ) وهذا من الشكل وقد تكلم العلماء فيه ، فقال قوم : كان بمعنى يكون ، وقال آخرون كان بمعنى ما زال . قال أبو جعفر : ورأيت أبا اسحاق يُنْكَرُ أن يكون الماضي بمعنى المستقبل إلا بحرف يدل على ذلك .

(١) تيسر الداني ١٤٣ .

(٢-٣) انظر معاني الفراء ١٤٦/٢ .

(٤) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ١٧٤ ، من أعلى القطاة ... معاني القرآن للفراء ٢٦/١ .

١٤٦/٢ ، تفسير الطبري ١/٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٥٢/١٥ ، المحجب ٢/١٨١ ، ونسب لعروين

عمار في الكتاب ١/٥٢ ، فيدلك من أخرى ، شرح الشواهد للشتمري ١/٤٥٢ .

## شرح إعراب سورة الكهف

قال : وإنما خوطبت العرب على ما تعرف ولا تعرف في كلامها/ ١٢٩ أ/ هذا وأحسن ما قيل في هذا قول سيويه . قال : عاين النوم قدرة الله جل وعز فقبل لهم هكذا كان أي لم يزل مقتدراً<sup>(١)</sup> .

﴿وَيَوْمَ نُسِّرُ الْجِبَالِ﴾ [ ٤٧ ]

أي واذكروا . قال بعض النحويين : التقدير والبقايات التباينات غير يوم نسر الجبال . قال أبو جعفر : وهو<sup>(٢)</sup> غلط من أجل الواو . ( وترى الأرض مارة ) على الحال ، وكذا ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ ضُفًا﴾ [ ٤٨ ] وكذا ﴿... لَا يُغَادِرُ﴾ [ ٤٩ ] في موضع الحال ، وكذا ( حاضراً ) .

﴿... فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ [ ٥٠ ]

استثناء ، وزعم أبو اسحاق أنه استثناء ليس من الأول لأن إبليس لم يكن من الملائكة ولكنه أمر بالسجود معهم فاستثنى منهم .

قال أبو جعفر : وقرا أبو جعفر والجحدري ﴿... وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾<sup>(٣)</sup> [ ٥١ ] بفتح التاء . وفي عضد حبة أوجه : أفصحها : عضد « ولغة بني نعيم » عضد « وروى عن الحسن أنه قرأ ( عَضِدًا )<sup>(٤)</sup> بضم العين والضاد ، وحكى هارون القاري « عَضِدٌ » . قال أبو اسحاق : ويجوز « عَضِد » واللغة السادسة « عَضِد » على لغة من قال : فَعَضِدَ ، وَكُتِفَ ، وَقِيلَ : إن الضمير الذي

(١) في ب وء الزيادة ، وقول آخر حسن وذلك أنه لما كان الله تعالى علماً وأفعاله لا يقتضي الزمان الذي هو القبل والبعْد وكان يكون بل فعله واحد جاز أن يعبر بالماضي عن المستقبل والمستقل عن الماضي من فعله لأنه واحد والذمر علته واحد والفعل منه واحد .

(٢) ب ، هـ : وهذا .

(٣) (٤-٣) انظر مختصر ابن خالويه ٨٠ .

## شرح إعراب سورة الكهف

في ( ما أَشْهَدْتُهُمْ ) يعود على إبليس وَفُرَيْتِهِ ، والمعنى ما أَشْهَدْتُ إبليس وفريته خلقَ السموات والأرض لأستعين بهم ولا أَشْهَدْتُهُمْ خلقَ أَنفُسِهِمْ .

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ . . .﴾ [ ٥٢ ]

أي الذين جعلتسبهم شركاء في الألوهة والعبادة فنادوهم لِيُخَلِّصُوكُم مما أنتم فيه من العذاب ويجازوكم على عبادتكم إياهم .

﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ . . .﴾ [ ٥٣ ]

الأصل رأى قُلَيْتُ الباء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ولهذا زعم الكوفيون أن رأى يكتب بالياء وأتبعهم على هذا بعض البصريين . فأما البصريون المحذق منهم محمد بن يزيد فإن هذا كله يكتب عندهم بالألف . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : لا يجوز أن يُكْتَبَ (١) مضى ورمى وكل ما كان من ذوات الياء إلا بالألف ، ولا فرق بين ذوات الياء وذوات الواو في الخط كما أنه لا فرق بينهما في اللفظ ، وإنما الكتاب نقل ما في اللفظ كما أن ما في اللفظ نقل ما في القلب ، ومن كتب ذوات شيئاً من هذا بالياء فقد أشكل وجاء بما لا يجوز ، ولو وجب أن تُكْتَبَ ذوات الياء بالياء لوجب أن تُكْتَبَ ذوات الواو بالواو ، وهم مع هذا يناقضون فيكتبون ، رمى بالياء ورماه بالألف فإن كانت العلة أنه من ذوات الياء وجب أن يكتبوا رماه بالياء ثم يكتبون ضحاً وكُما جمع كسوة وهما من ذوات الواو بالياء . وهذا لا يُحْصَلُ ولا يثبت على أصل . قال فقلت لمحمد بن يزيد : فما بال الكتاب وأكثر الناس قد اتبعوهم على هذا الخطأ البين ؟ قال : الأصل في هذا من الأخفش سعيد لأنه كان رجلاً محتالاً للتكتسب .

(١) ب ، د : الانهية

## شرح إعراب سورة الكهف

فاحتال بهذا هو والكسائي فهذا هو الأصل فيه . وحكى سيوريه : انه يقال رَأَى يا هذا ، على القلب . ( ولم يَجِدُوا عنها مَصْرَفًا ) ويجوز مَصْرَفًا على أنه مصدر ، وكسر الراء على أنه اسم للموضع ، والمعنى ولم يجدوا موضعاً يَنْهِيَا لهم الانصراف اليه .

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأُولَىٰ ۖ﴾ [ ٥٥ ]

« أن » الأولى في موضع نصب والثانية في موضع رفع ، وسنة الأولين الاستيصال . ( أو يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قَبْلًا )<sup>(١)</sup> على الحال ، ومذهب الفراء أن قَبْلًا فيل أي متفرقاً يتلو بعضه بعضاً ، ويجوز عنده أن يكون المعنى عياناً ، قال الأعرج : وكانت قراءته ( قَبْلًا ) معناه جميعاً . قال أبو عمرو : وكانت قراءته ( قَبْلًا ) معناه عياناً . قال أبو جعفر : وهذا من المجاز لما كانوا قد جاءتهم البراهين وما ينبغي أن [ يؤمنوا به وما ينبغي أن ]<sup>(٢)</sup> يقبلوه كانوا بمنزلة من مَنَعَهُ أَنْ يُؤْمِنَ أَحَدٌ هَٰذِينَ .

﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ۖ﴾ [ ٥٦ ] على الحال .

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ ۖ﴾ [ ٥٧ ]

أي لنفسه ( ممن ذُكِّرَ بآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ / ١٢٩ ب / عنها ) أي عن قبولها ( ونَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ) ترك كُفْرَهُ ومعاصيه فلم يتب منها .

(١) النظر معاني الفراء ١٤٧/٢ .

(٢) زيادة من ب ود .

﴿وَتِلْكَ . . ﴾ [ ٥٩ ]

في موضع رفع بالابتداء و ( الْقَرْىَ ) نعت أو بدل ( أَهْلَكْنَاهُمْ ) في موضع  
الخبر محمول على المعنى لأن المعنى أهل القرى ، ويجوز أن يكون تلك في  
موضع نصب على قول من قال : زيدا ضربته . ( وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا )<sup>(١)</sup>  
قيل : المعنى أنه قيل لهم : إن لم يؤمنوا أهلكتهم وقت كذا ومهلك من أهلَكوا ،  
وقرأ عاصم ( مَهْلِكًا )<sup>(٢)</sup> بفتح الميم واللام ، وهو مصدر هلك ، وأجاز الكسائي  
والفراء ( لِمَهْلِكِهِمْ ) بفتح الميم وكسر اللام . قال الكسائي : هو أحب إلي لأنه  
من يهلك . قال أبو إسحاق : مهلك اسم للزمان ، والتقدير لوقت مهلكهم كما  
يقال : أتت الناقة على مضربها .

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ . . ﴾ [ ٦٠ ]

وهو يوشع بن نون . قال الفراء : كل من أخذ عن أحد وتعلم منه فهو فتاه  
وان كان شيخاً شبه بالعبد ، ( أَوْ امْضِ حَقْبًا ) ظرف . قال الفراء : ( الْحَقْبُ فِي  
لُغَةِ قَيْسِ سَنَةٍ ، وَفِي التَّفْسِيرِ أَنَّهُ ثَمَانُونَ سَنَةً . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : حَقِيقَةُ الْحَقْبِ وَقْتُ  
مِنَ الزَّمَانِ مُبْتَهَمٌ<sup>(٤)</sup> ) يكون لتمييز سنة أو أقل أو أكثر<sup>(٥)</sup> .

﴿ . . فَاتَّخَذَ مَسِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴾ [ ٦١ ]

مصدر دل عليه « اتَّخَذَ » كما تقول : هو يدعُ شركاً . ويجوز أن يكون  
مفعولاً ثانياً ، كما يقال : اتخذت زيدا وكيلاً ، ومثله اتَّخَذْتُ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا  
طريقاً .

(١-٢) قراءة أبي بكر بن عباش بفتح الميم واللام وحفص بفتح الميم وكسر اللام والهاقون بضم الميم  
وفتح اللام . انظر تيسير الداني ١٤٤ .  
(٣) انظر معاني الفراء ١٥٤/٢ .  
(٤-٥) في ب ، ٥٥ مبهم للقليل والكثير .



﴿فَلَمَّا جَاوَزَا﴾ . . [ ٦٢ ]

التقدير فلما جاوزا مَجْمَعِ البحرين ، وحذف المفعول . ( قَالَ لِقَاتُهُ آتِنَا غَدَاءَنَا ) مفعولان ( لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ) أي

﴿فَأَنِّي نَبِيتُ الْخُوتِ﴾ . . [ ٦٣ ]

قيل : المعنى نَبِيتُ أَنْ أَذْكَرَ لَكَ خَيْرَ الْخُوتِ فَإِنَّهُ خَيْرٌ ثُمَّ انساب في البحر ونسب هذه الآية العظيمة لأن الآيات كانت كبيرة في ذلك الوقت . ( وما أنسابه إلا الشَّيْطَانُ ) ويجوز ضم الهاء على الأصل ، والباء الواو جائز ، وكذا انبات الباء إذا كُسِرَتْ ( أَنْ أَذْكَرُهُ ) في موضع نصب على البدل من الهاء بدل الاشتمال ، والتقدير وما أنساني أَنْ أَذْكَرَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَيَّ أَنَّ الشَّيْطَانُ وَسَّوسَ إِلَيْهِ وَشَغَلَ قَلْبَهُ حَتَّى نَسِيَ قَنْسَبَ النِّسْيَانِ إِلَى الشَّيْطَانِ مَجَازًا . ( وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ) . قال أبو اسحاق : فيه وجهان : يكون يُوْشَعُ ۖ قَالَ : وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ، وَالْوَجْهَ الْآخَرَ أَنْ يَكُونَ يُوْشَعُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا فَقَالَ مُوسَى ۖ عَجَبًا أَيَّ أَعْجَبَ عَجَبًا . قَالَ : وَفِيهِ وَجْهٌ ثَالِثٌ هُوَ أَوْلَى مِمَّا قَالَ<sup>(١)</sup> أَبُو اسحاق ، وَهُوَ أَنَّ أَحْمَدَ بْنَ يَحْيَى<sup>(٢)</sup> ، قَالَ : الْمَعْنَى وَاتَّخَذَ مُوسَى سَبِيلَ الْخُوتِ فِي الْبَحْرِ فَعَجِبَ عَجَبًا . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ رَوَى ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : مُوسَى ۖ تَتَّبَعَ أَثَرَ الْخُوتِ وَتَنَظَّرَ إِلَى ذَوْرَانِهِ فِي الْمَاءِ وَتَعَجَّبَ مِنْ تَغَيُّبِهِ فِيهِ .

﴿قَالَ ذَلِكَ﴾ . . [ ٦٤ ]

مبتدأ ( ما كنا نَبِغُ ) خبره<sup>(٢)</sup> وحذفت<sup>(١)</sup> الياء لأنه تمام الكلام فأشبهه رؤوس

(١ - ١) ساقط من ب ود .

(٢ - ٢) في ب ، د و من قال نَبِغُ ه حذف .

### شرح إعراب سورة الكهف

الآيات ( فارتدّا على آثارهما قصصاً ) أي رجعا في الطريق الذي جاءا منه يقصّان  
الأثر قصصاً .

﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتِيَاهُ . . ﴾ [ ٦٥ ]

يكون نعتاً ، ويكون مستأنفاً ( وعلمناه ) معطوف عليه ( من لدنا ) مبنية لأنها  
لا تتمكن ( علماً ) مفعول ثانٍ . وقرأ أهل المدينة وأهل الكوفة<sup>(١)</sup> ﴿ . . رُشْدًا ﴾<sup>(٢)</sup>  
[ ٦٦ ] وقرأ أبو عمرو ( رُشْدًا )<sup>(٣)</sup> وهما لغتان بمعنى واحد .

﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ [ ٦٨ ] .

مصدر لأن معنى أخطأت به وخبرته واحد ، ومثله :

٢٧٨ - فَبَرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَزَقَّ كَلَامَنَا

وَرُضْتُ فَذَلْتُ صَعْبَةً أَيْ إِذْلَالٍ<sup>(٤)</sup>

لأن معنى رُضْتُ أَذْلَلْتُ .

﴿ قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ . . ﴾ [ ٧٠ ]

أي إن رأيت شيئاً تنكره فلا تعجلن بسؤالي عنه حتى أذكره لك .

﴿ . . قَالَ أَخَرْتُنَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا . . ﴾ [ ٧١ ] .

وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً ( ليغرق أهلها )<sup>(٥)</sup> والمعنى واحد . ( لَقَدْ جِئْتَ

(١) في ب زيادة « وأهل الشام » .

(٢) (٣ - ٢) انظر تيسير الداني ١٤٤ .

(٤) مر الشاهد ٧٨ .

(٥) التيسير ١٤٤ .

## شرح إعراب سورة الكهف

شيئاً أمراً) قيل : إنما قال / ١٣٠ أ / له موسى ﷺ هذا لأنه لم يعلم أنه نبي وأن هذا بوحي . وقيل : لا يجوز أن يكون موسى ﷺ ضجبه على أن يتعلم منه إلا وهو نبي ؛ لأن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يتعلمون إلا من الملائكة أو النبيين ﷺ ، وإنما قيل : لقد جئت شيئاً إمرأً ونكرأً أي هو في الظاهر مُتَكَرِّحٌ حتى نعلم الحكمة فيه . (شيئاً) منصوب على أنه مفعول به أي أثبت شيئاً ، ويجوز أن يكون التقدير جئت بشيءٍ أمرئم حدثت الباء فتعدى الفعل فتصب .

﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ . . .﴾ [٧٣] .

في معناه قولان : أحدهما روي عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : هذا من معاريض الكلام والآخر أنه نسي فاعتذر ولم ينس في الثانية ولو نسي لاعتذر (ولا تريحني من أمري عُسرأ) مفعولان .

فانطلقا حتى إذا لقيا غلاماً فقتله قال أَقْتَلْتَنِي نَفْساً زَاكِئَةً .

﴿بَغِيرِ نَفْسٍ . . .﴾ [٧٤] .

قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو<sup>(١)</sup> وقرأ الكوفيون (زَكِيَّةً) فزعم أبو عمرو أن زَاكِئَةً ههنا أولى لأن الزاكية التي لا ذنب لها : وكان الذي قتله الخضر صلى الله عليه طِفْلاً ، وخائفه في هذا أكثر الناس فقال الكسائي والفرأ<sup>(٢)</sup> : زَاكِئَةً واحد ، وقال غيرهما : لو كان الأمر على ما فإن لكان زَكِيَّةً أولى ؛ لأن فِعِيلاً أبغ من فاعل ، ولم يصح أن الذي قتله الخضر كان طفلاً بل ظاهر القرآن يدل على أنه كان بالغاً . يدل على ذلك بغير نفس فهذا يدل على أن قتله بنفسه جائز ، وهذا لا يكون لطفل ، ولا يقع القود

(١) انظر تيسير الأذني ١٤٤ .

(٢) معاني الفراء ١٥٥/٢ .

إلا بعد البلوغ (نُكْرَأ) الأصل ومن قال «نُكْرَأ» حذف الضمة لثقلها.

﴿قَالَ إِنَّ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا . [٧٦].﴾

أي بعد هذه المسألة (قد بلغت من لَدُنِّي عُذْرًا) أي من قبلي قد عذرتك في مُدافعتي عن (١) صحبتك، وهذه قراءة (٢) أبي عمرو والأعمش وحمزة والكسائي، وقرأ أهل المدينة (من لَدُنِّي) (٣) بتخفيف النون. والقراءة الأولى أولى (٤) في العربية وأقيس لأن الأصل «لَدُنْ» بإسكان النون ثم تزيّد عليها ياء لتضعفها إلى نفسك ثم تزيّد نوناً ليسلم سكون نون لَدُنْ، كما نقول: عَنِّي وَمَنِّي فكما لا نقول عني يجب (٥) ألا نقول: لَدُنِّي، والحجة في جوازه على ما حكى عن محمد بن يزيد أن النون حُذِفَتْ كما قرأ أهل المدينة «فَبِمَ تَشْرُونَ» (٦) بكسر النون. وأحسن من هذا القول ما ذهب إليه أبو إسحاق قال: «لَدُنْ» اسم و«عَن» حرف والحذف في الأسماء جائز كما قال:

٢٧٩ - قَدْ نَبِيٍّ مِنْ نَصْرِ الْحَبِيبِينَ قَلْبِي (٧)

فجاء باللغتين جميعاً. قال: وإيضاً فإن لَدُنْ أثقل من عَن ومن.

(١) في ب، د زيادة ن نفسك .

(٢) - (٣) التيسير ١٤٥ .

(٤) ب، د: أبين .

(٥) في ب: كذلك .

(٦) آية ٥٤ - الحجر .

(٧) نسب الشاهد لأبي نخلة أو أبي نخيلة حميد الارقط وبعده «ليس الامام بالشحيح الملحد» في: شرح الشواهد للشتمري ٣٨٧/١، اللسان (قدد)، الخزائن ٤٤٩/٢، ٤٥٣، وورد غير منسوب في: الكتاب ٣٨٧/١، الكامل ١٢٥، الأبدال لأبي الطيب ٣٧٤/١، النوادر لأبي زيد ٢٠٥، الحبيبين، تفسير الطبري ١٧٩/١٤ المحاسب ٢٢٣/٢ .

## شرح إعراب سورة الكهف

وقرأ أبو رجاء العطاردي ﴿. فَأَبُوا أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا.﴾ [٧٧] مخففاً. يقال: أضفنته وضيفته أي أنزلته ضيفاً وضيفته أي مالت نزلت به. وهو مشتق من ضاف السهم أي مال، وضافت الشمس أي مالت للغروب. وهو مخفوض بالإضافة أي بإضافة الاسم إليه. وزوي عن أبي عمرو ومجاهد (لَتَجِدَنَّ) <sup>(١)</sup> يقال: تَجِدُ تَجِدُ وتَجِدُ افتعل منه.

﴿. قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ.﴾ [٧٨] تكرير بين عند سيبويه على التوكيد أي هذا فراق بيننا أي تواصلنا. قال سيبويه: ومثله أخزى الله الكاذب مِنِّي وبمَنكَ أي منّا، وأجاز الفراء <sup>(٢)</sup> قال: هذا فراق بيني وبينك، على الظرف.

﴿. أَمَّا السَّفِينَةُ.﴾ [٧٩].

مبتدا والخبر (فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ) ولم ينصرف مساكين لأنه جمع لا نظير له في الواحد. (وكان وراءهم ملك) أكثر أهل التفسير يقول: وراء بمعنى أمام. قال أبو إسحاق: وهذا جائز لأن وراء مشتقة من توارى، فما توارى عنك فهو وراءك كان أمامك أم خلفك فيجب على قول أبي إسحاق <sup>(٣)</sup> أن يكون وراء ليس من ذوات الهمزة وأن لا يقال في تصغيره <sup>(٤)</sup>: ورؤيته وزعم الفراء <sup>(٥)</sup> أنه لا يقال لرجل أمامك: هو وراءك، ولا لرجل خلفك: هو بين يديك، وإنما يقال ذلك في المواقيت من الليل والنهار والدهر. يقال: بين يديك يزد، وإن/ ١٣٠ ب/ كان لم يأتك، ووراءك برد، وإن كان بين يديك لأنه إذا لحقك صار وراءك.

(١) قرأ بها أيضاً ابن كثير - تيسير الداني ١٧٥ .

(٢) معاني الفراء ١٥٦/٢ .

(٣) في ب ، د زيادة هـ هذا .

(٤) ب ، د : في تصغيرها .

(٥) معاني الفراء ١٥٧/٢ .

﴿وَأَمَّا الْعُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ . . [٨٠].﴾

ويجوز عند سيبويه في غير القرآن مؤنان على أن تضمير في كان «وَأَبَوَاهُ مؤنان» ابتداء وخبر في موضع خبر كان، وحكى سيبويه «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ هُمَا الَّذَانِ يَهُودَانِيَهُ وَيُنَصْرَانِيَهُ»<sup>(١)</sup> (فَحَشِينَا أَنْ يُرْجَقَهُمَا دُلْغِيَانَا وَكُفْرًا) أي تجاوزاً فيما لا يجب. وعلم الله عز وجل هذا منه إن أبواه فأمروا يفعل الأصلح.

﴿ . . خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴾ [٨١].

أكثر أهل التفسير يقول: الزكاة الدين، والرحم: المودة. قال أبو جعفر: وليس هذا بخارج من اللغة لأن الزكاة مشتقة من الزكاء وهو النماء والزيادة، والرحم من الرحمّة كما قال:

٢٨٠ - بِأَمْنَزَلِ الرَّحْمِ عَلَى إِدْرِيسَ  
وَمُنَزَّلِ اللَّعْنِ عَلَى إِبْلِيسَ<sup>(٢)</sup>

﴿ . . رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ . . ﴾ [٨٢].

مفعول من أجله، ويجوز أن يكون مصدرًا. (ذلك تأويل ما لم تسطع) نذكره في العشر الذي بعد هذا لأنه أولى به.

﴿فَاتَّبَعَ سُبُلًا . . ﴾ [٨٥].

أي من الأسباب التي أوتيتها. وهذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو. وقراءة

(١) مؤخر في الحديث هذا ص ٢١٣.

(٢) سبب الشاهد لرؤية بين العجاج في اللسان (رحم) «بأمنزل الرحم على إدريس» وهو غير

موجود في ديوانه. (وفي ب «إدريس» «إبليس».)

## شرح إعراب سورة الكهف

الكوفيين (فَاتَّبَعَ) جعلوها ألف قطع . وهذه القراءة اختيار أبي عبيد لأنها من السير . وحكى هو والأصمعي أنه يقال: تَبِعَهُ وَأَتْبَعَهُ إذا سار ولم يلحقه وَأَتْبَعَهُ إذا لحقته . قال أبو عبيد: ومثله «فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ»<sup>(١)</sup> . قال أبو جعفر: وهذا التفريق، وإن كان الأصمعي قد حكاه، لا يقبل إلا بعلّة أو دليل، وقوله عز وجل «فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ» ليس في الحديث أنه لحقوهم، وإنما الحديث لما خرج موسى ﷺ وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه انطبق عليهم البحر، والحق في هذا أن تَبِعَ واتَّبَعَ واتَّبَعَ لغات بمعنى واحد، وهي بمعنى السير، فقد يجوز أن يكون معه لحاق وأن لا يكون .

### ﴿ . . وَجَدَهَا تَغْرُبُ . . ﴾ [ ٨٦ ]

في موضع الحال (في عين) وانحماة الضم المتغير النون والرائحة . (ووجد عندها قوماً قلنا ياذا القرنين إما أن تُعَذِّبَ وإما أن تتخذ فيهم حسناً) قال أبو جعفر: قد ذكرنا<sup>(٢)</sup> قول أبي إسحاق أن المعنى أن الله جل وعز خيره بين هذين الحكّمين وردّ عليّ بن سليمان عليه قوله جل وعز خيره ثم يصح أن ذا القرنين نبيّ فيُخاطَبُ بهذا، وكيف يقول لربه جل وعز: ﴿ . . ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ . . ﴾ [ ٨٧ ] وكيف يقول (فسوف نُعَذِّبُهُ) فيُخاطَبُ بالنون . قال: والتقدير قلنا يا محمد قالوا ياذا القرنين . قال أبو جعفر: هذا الذي قاله أبو الحسن لا يلزم منه شيء أما «قلنا ياذا القرنين» فيجوز أن يكون الله جل وعز خاطبهُ على لسان نبي في وقته، ويجوز أن يكون قال له هذا كما قال «فأما منّا بعد وأما فداء»<sup>(٣)</sup> . وأما إشكال «فسوف نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ» فإن تقديره أن الله جل وعز لما خيره بين القتل في قوله «أما أن تُعَذِّبَ» وبين الاستبقاء

(١) آية ٦٠ - الشعراء

(٢) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ٢٢٥ أ

(٣) آية ٤ - محمد .

## شرح إعراب سورة الكهف

في قوله جل وعز (وَأَمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا) (قال) لأُولَئِكَ الْقَوْمَ (أَمَّا مَنْ ظَلَمَ) أي أقام على الكفر منكم (فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ) أي بالقتل (ثُمَّ يَرُدُّ إِلَى رَبِّهِ) أي يوم القيامة (فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا مُكْرَأً) أي شديداً.

﴿وَأَمَّا مَنْ آمَنَ﴾ . [٨٨] .

أي تاب من الكفر (وَعَمِلَ صَالِحًا) قال أحمد بن يحيى : «أَنَّ» في موضع نصب في «إِنَّمَا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا» قال ولو رفعه<sup>(١)</sup> كَانَ صَوَابًا بمعنى فإِذَا هُوَ، كما قال :

٢٨١ - فسيروا فإِذَا حَاجَةً تَضِيئَانَهَا  
وَإِنَّمَا مَقِيلٌ صَالِحٌ وَصَدِيقُ<sup>(٢)</sup>

(فَلَهُ جِزَاءُ الْحُسْنَى) <sup>(٣)</sup> قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم، وفرا سائر الكوفيين (فَلَهُ جِزَاءُ الْحُسْنَى) وقد ابن أبي إسحاق (فَلَهُ جِزَاءُ حَسَنَى) وعن ابن عباس وسرور (فَلَهُ جِزَاءُ الْحُسْنَى) منصوباً/ ١٣١ أ/ غير منون. قال أبو جعفر: القراءة الأولى فيها تقديران: أحدهما أن يكون «جزاء» رفعاً بالابتداء أو بالاستفراء و«الحسنى» في موضع خفض بالإضافة ويحذف التنوين بالإضافة، والتقدير الآخر أن يحذف التنوين لالتقاء الساكنين ويكون «الحسنى» في موضع رفع على البدل عند البصريين والترجمة عند الكوفيين، وعلى هذا الوجه القراءة الثانية إلا أنك لم تحذف التنوين، وهو أجود. والقراءة الثالثة فيها ثلاثة أقوال: قال النمر: جزاءا منصوب على التمييز، والقول الثاني أن يكون مصدرًا، وقال أبو إسحاق: هو

(١) ب، د: رقت .

(٢) استشهد به غير منسوب في: معاني الفراء ١٥٨/٢، تفسير الطبري ١٨٥/١٦ .

(٣) انظر معاني الفراء ١٥٩/٢، تفسير الداني ١٤٥ .



## شرح إعراب سورة الكهف

مصدر في موضع الحال أي مجزئاً بها جزءاً، والقراءة الرابعة عند أبي حاتم على حذف التنوين وهي كالثانية وهذا عنده غيره خطأ لأنه ليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين فيكون تقديره فله الثواب جزاء الحُسنى وعندها عند العين .

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا﴾ . [٨٩] .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾ . . ﴿[٩٠]﴾ .

ويقال مَطْلَعٌ وهو القياس .

﴿كَذَٰلِكَ﴾ . . [٩١] .

بمعنى الأمر كذلك ويجوز أن تكون الكاف في موضع نصب أي تطلع طلوعاً

كذلك . ﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا﴾ [٩٢] .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السُّدُيْنِ﴾ . . ﴿<sup>(١)</sup>[٩٣]﴾ .

قراءة أهل المدينة وعاصم، وقرأ أهل مكة وأبو عمرو (بَيْنَ السُّدُيْنِ) والذي بعده كذلك<sup>(٢)</sup> وقرأ الكوفيون إلّا عاصماً بضم هذا وفتح الذي بعده، وتكلم الناس في السُّدِّ والسُّدِّ فقال عكرمة: كلُّ ما كان من صنع الله جل وعز فهو سُدٌّ بالضم، وما كان من صنعة بني آدم فهو سُدٌّ بالفتح، وقال أبو عمرو بن العلاء: السُّدُّ بالفتح هو الحاجز بينك وبين الشيء، والسُّدُّ بالضم ما كان من غشاوة في العين، وقال عبد الله بن أبي إسحاق: السُّدُّ بالفتح ما لم يَرَهُ عينك، والسُّدُّ بالضم ما رآته عينك . قال أبو جعفر: هذه التفريقات لا تُقبلُ إلا بحجةٍ ودليل ، ولا سيما وقد قال الكسائي : هما لغتان بمعنى واحد . ووقع هذا الاختلاف بلا دليل ولا حجة . والحق في هذا ما حكي عن محمد بن يزيد قال : السُّدُّ

(١) انظر تيسير الداني ١٤٥ .

(٢) أي « مدا » التي في الآية ٩٤ بعدها

## شرح إعراب سورة الكهف

المصدر ، وهذا قول الخليل وسيبويه ، والسند الاسم . فإذا كان على هذا كانت القراءة بالضم أولى ؛ لأن المقصود الاسم لا المصدر . ( وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا يُفْقَهُونَ قَوْلًا ) هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقراء سائر الكوفيون ( يُفْقَهُونَ قَوْلًا )<sup>(١)</sup> بضم الياء ، وهو على حذف المفعول أي لا يكادون يُفْقَهُونَ أحداً قولاً ، والأول بغير حذف ، وعلى القراءتين يكون المعنى أنهم لا يفقهون ولا يفقهون .

﴿ قَالُوا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ ﴾ [٩٤].

بلغتهم أو بإيماء (إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ)<sup>(٢)</sup> وقرأ عاصم والأعرج (إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ)<sup>(٣)</sup> بالهمز جعلهما مشتقين من أجيج النار عند الكسائي ، ويكونان عربيين ولم يُصرفا جُعِلَا اسمين لقبيلتين . (فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا) قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيون (خَرَجًا) ومحمد بن يزيد يذهب إلى أن الخَرْج : المصدر ، والخراج : الاسم ، وأن معنى استخرجت الخراج أظهرته ، ويوم الخروج يوم الظهور (على أن نجعل بيننا وبينهم سُدًّا) قد ذكرناه<sup>(٤)</sup> .

﴿ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ [٩٥]

مبتدا وخبره أي الذي مكَّنِّي فيه ربي من الأسباب التي أوتيتها خير من الخراج الذي جعلونه لي ، وقرأ مجاهد وابن كثير قال (ما مكَّنني)<sup>(٥)</sup> فلم يدغم لأن التوكيد الأولى من الفعل والثانية ليست منه ، والأدغام حسن لاجتماع حرفين من جنس واحد (أجعل) جزم لأنه جواب الأمر .

(١) التيسر ١٤٥

(٢-٣) لفظ تيسير الداني ١٤٥ ، ١٤٦

(٤) مر من إعراب الآية ٩٣

(٥) كتاب السعة لابن مجاهد ٤١١

## شرح إعراب سورة الكهف

قال الفراء : ﴿ . سَاوَى . ﴾ [٩٦] وَسَوَّى واحد . قال أبو اسحاق : الصَّدَفَانِ والصَّدَفَانِ ناحيتا الجبل . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو والكسائي ( قال أنوني أفرغ عليه قطراً ) بمعنى أعطوني قطراً<sup>(١)</sup> أفرغ ، وقرأه الكوفيون « ابتوني » / ١٣١ ب / بمعنى جيئوني<sup>(٢)</sup> ، معنيين « أنوني » أفرغ عليه قطراً « نصب في هذه القراءة بأفرغ .

﴿ فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ . ﴾ [ ٩٧ ]

حكى أبو عبيد أن حمزة كان يُدغمُ التاء في الطاء ويشدد الطاء . قال أبو جعفر : وهذا الذي حكاه أبو عبيد لا يُقدِرُ أحدٌ أن ينطق به ؛ لأن السين ساكنه والطاء المدغمة ساكنة قال سيبويه<sup>(٢)</sup> هذا محال ، إدغام التاء فيما بعدها ، ولا يجوز تحريك السين لأنها مبنية على السكون . وفيه أربع لغات حكاهما سيبويه والأصمعي والأخفش يقال : اسْتَطَاعَ يَسْتَطِيعُ ، واسْطَاعَ يَسْطِيعُ فيحذف التاء لأنها من مخرج الطاء ، ويقال : اسْتَاعَ يَسْتِيعُ فتحذف الطاء ، واللغة الرابعة اسْطَاعَ يَسْطِيعُ بقطع وضم أول الفعل المستقبل ، وأصله عند سيبويه<sup>(٣)</sup> اسْطَاعَ يَسْطِيعُ فجاءوا بالسين عوضاً من ذهاب حركة العين ، وحكى الكسائي : أنت تَسْتَطِيعُ بكسر التاء الأولى .

﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي . ﴾ [ ٩٨ ]

أي هذا الفعل نعمة من الله عز وجل . والرحمة من الله جل وعز هي النعمة والاحسان . ( فإذا جاء وَعْدُ رَبِّي ) أي الوقت الذي وَعَدَ فيه أن يأجوج ومأجوج

(١ - ١) ساقط من ب ، د .

(٢) الكتاب ٢ / ٤٢٤ ، ٤٢٩ .

(٣) الكتاب ٢ / ٤٢٩ .

## شرح إعراب سورة الكهف

يخرجون ( جَعَلَهُ دَكَّاءَ ) بمعنى بقعة دَكَّاءَ وأرضاً دَكَّاءَ<sup>(١)</sup> .

﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ [ ٩٩ ]

أي خَلَّيْنَاهُمْ ولم يمنعهم حتى هاجوا مع الناس .

﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ﴾ [ ١٠٠ ] أي<sup>(٢)</sup> أخرجناها<sup>(٣)</sup> .

﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ﴾ [ ١٠١ ]

في موضع خفض على النعت للكافرين ( في غطاء عَنْ ذِكْرِي ) أي هم بمنزلة من عَيْنُهُ مغطاة فلا ينظر إلى دلائل الله جل وعز ولا يسمع وعظه . ( وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ) أي ذلك ثَقِيلٌ عليهم .

﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ﴾ [ ١٠٢ ]

أبو اسحاق بقدره بمعنى أفحسبوا أن ينفعهم ذلك ، وقال غيره : في الكلام حذف ، والمعنى أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوتي أولياء ولا أعاقبهم

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ﴾ [ ١٠٣ ]

فحالف حمزة في هذا ، وقراءة حمزة أصوب وأولى في هذا ، وهذا قول

(١) في ب . د الزيادة . وهذا على من قرأ دكَّاء والجمع دكاوات وذلك ، ومن قرأ دكَّاء فهو اسم مفسد .

(٢-٣) في ب ، د أي أظهرناها .

(٣) التيسير ٤٣ .

## شرح إعراب سورة الكهف

سبويه<sup>(١)</sup> ؛ لأنه يُستبعد أن تُدغم اللام في النون ، واعتل في ذلك بما يُستجَادُ  
وَيُسْتَحْسَنُ قال : لأنه لا تُدغم في النون واللام فاستوحشوا من ادغامها فيها ،  
وذلك جائز على بعد عنده لقرب المخرجين . ( بالأخسرين أعمالاً ) نصب على  
التمييز .

﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ﴾ [ ١٠٤ ]

في موضع خفض على النعت للأخسرين ، ويجوز<sup>(٢)</sup> أن يكون في موضع  
رفع بمعنى هم<sup>(٢)</sup> ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى أعني .  
﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ  
رَبِّي﴾ [ ١٠٩ ]

قيل المعنى لما يُقدر أن يتكلم به واللّه عز وجل أعلم بما أراد .

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ [ ١١٠ ]

أي لست أقدر على أن أكرمكم ولا أن أجركم على ما ادعوكم إليه ، قال أبو  
اسحاق : يقال حال من المكان يحول حولاً إذا تحول منه ومثله من المصادر عَظُمَ  
عَظْمًا وَصَغُرَ صِغَرًا . ( فَلْيَعْمَلْ ) والأصل فليعملْ خُذِفَتِ الكسرة لِثِقَلِهَا وَلأن اللام  
قد اتصلت بالفاء ( ولا يُشركُ بعبادةِ رَبِّهِ أَحَدًا ) رُوِيَ عن ابن أبي طلحة عن ابن  
عباس : هذا في المشركين خاصة . قال أبو جعفر : والتقدير على هذا القول :  
ولا يُشركُ باللّه جل وعز أحداً فيعبده معه .

(١) انظر الكتاب ٤١٦/٢

(٢) ساقط من ب ، د .